







Early European Books, Copyright © 2011 ProQuest LLC.  
Images reproduced by courtesy of the Biblioteca Nazionale Centrale di  
Firenze.  
Ald.3.2.39









Early European Books, Copyright © 2011 ProQuest LLC.  
Images reproduced by courtesy of the Biblioteca Nazionale Centrale di  
Firenze.  
Ald.3.2.39





Early European Books, Copyright © 2011 ProQuest LLC.  
Images reproduced by courtesy of the Biblioteca Nazionale Centrale di  
Firenze.  
Ald.3.2.39





Early European Books, Copyright © 2011 ProQuest LLC.  
Images reproduced by courtesy of the Biblioteca Nazionale Centrale di  
Firenze.  
Ald.3.2.39

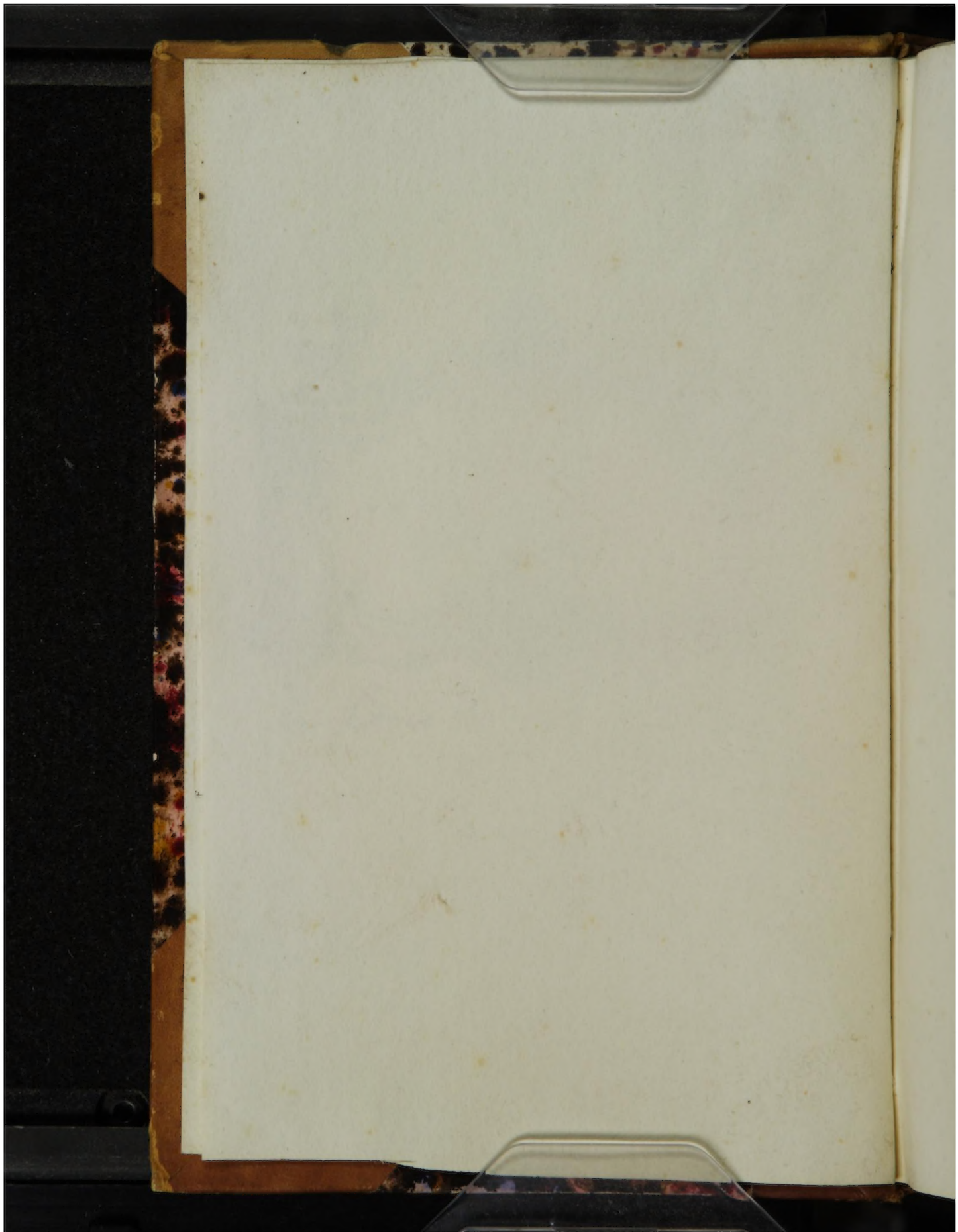
Ab. 3/2



*Ex Libris Joannis Nenoini*  
1874

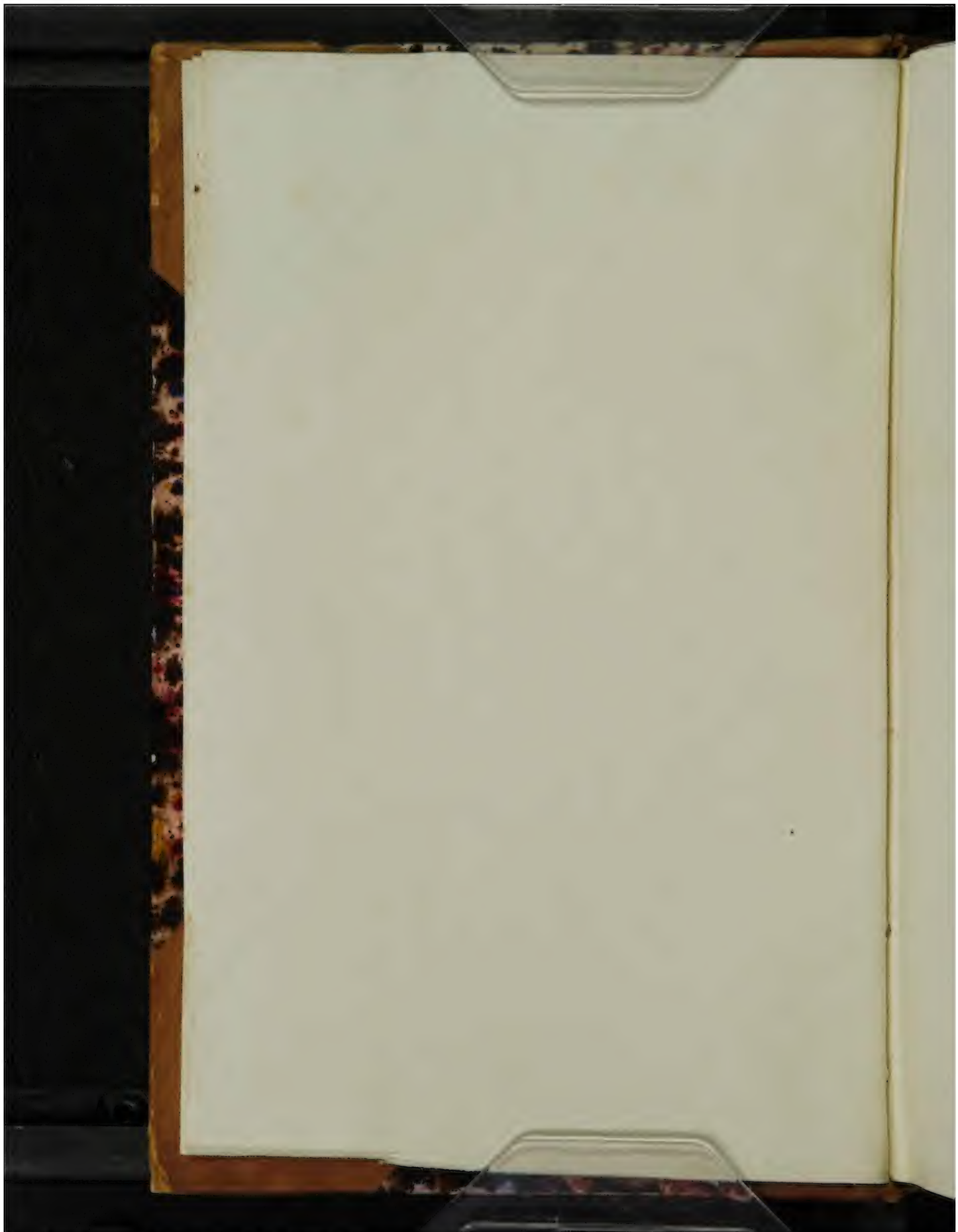
















L. C  
N I  
T

D  
D  
Ep  
Ph  
C  
I  
T

Q



L. COELII LACTANTII FIRMIA  
NI DIVINARVM INSTITV-  
TIONVM LIBRI SEPTEM  
PROXIME CASTIGA-  
TI, ET AVCTI.

EIVSDEM

De ira Dei Liber I.

De opificio Dei Liber I.

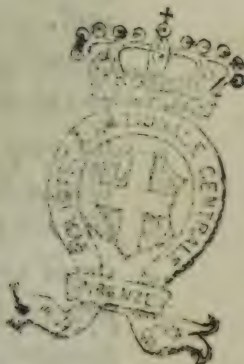
Epitome in libros suos, liber acephalos.

Phœnix.

Carmen de dominica resurrectione.

ITEM Index in eundem rerum omnium.

TERTVLLIANI liber apologeticus cum indice.



M. D. XXXV.

*Dis. Luigi Niccolao Beletti  
Sacerd. Vol. 1294*



PAVLVS MANVTIVS ALDI F.

GERMANO MINADOO MO-

NACHO CASINATI S.

I AM INDE à puero, cum in deli-  
gendis amicis iudicium per aetatem fa-  
cere nondum possem, inerat mihi ta-  
men illa cura, ut quos intelligerem ali-  
qua patri meo necessitudine fuisse con-  
iunctos, eos omnes & amarē uehementer, & colerem.  
Neque enim dubitabam, quā quos ille probasset, sibiq;  
adiunctos uoluisset; ydem cum eruditionis, tum probi-  
tatis laude in primis excellere. Atque in hoc quidem  
studio nihil unquam, quod in me positum esset, prater-  
misi. Postea cum iam ipse per me, quid fugere, quid ma-  
xime sequi conueniret, intelligere cōpisssem: existmans,  
præter ueteres amicitias noui etiam aliquid mihi præsi-  
dij comparandum; ut in quoq; uel integritatis, uel do-  
ctrinæ lumen aliquod elucere uidebatur; ita, ei me ut  
in gratia ponerem, summo opere semper studui. Quo  
quidē ex numero cum pleriq; nostræ laudi fauere præ-  
seferant: (credo maxime propter clarissimæ patris me-  
moriæ: quando in nobis, quæ commendari possint, et  
pauca sunt, & perquam exigua) planè tamen in ea re  
Honoratum Fasitellium inter principes uel primum  
agnosco. Nam ut omittam, qualem se nobis hac in  
sparta, quam nacti sumus, ornāda præstiterit; Quibus  
ille me stimulis ad studium summæ laudis, summæq;  
gloriæ semper incitauit? Modo enim uirtutis splendor ē



modo paternum exemplum, quasi speculum aliquod,  
ante oculos mihi ponens; modo etiam, quid homines nō  
iam expectare, sed exposcere uiderentur, ostendens; ma-  
rabilem in me scientiæ cupiditatem accendebat. Eram  
totus in ijs studijs, quæ tantum ad parandam dictionis  
elegantiam adiumento esse solent; quum frequētissimus,  
ac propē quotidianus eiusdē admonitionibus aliquā-  
do commotus, ipse me collegi, uidiq; quanto in errore  
uersarer, nisi ad eloquentiam ea quoq; adiungerentur,  
quæ à primis illis cum socraticæ disciplinæ, tum religio-  
nis Christianæ institutoribus de bene uiuendi instituto  
& præcepta sunt, & literis consignata. Itaq; qm̄ eō cæ-  
tera nostra consilia diriguntur omnia, ut ab ea norma  
ne discrepent, quam pater Aldus non minima sua cum  
existimatione retinuit: decreui, post impressos philoso-  
phos, & sacris scriptoribus optimos quosq; siue græcos,  
siue latinos, quos ille morte præuētus edere non potuit;  
ipse longe rectius, quàm circunferantur, & castigatos,  
& restitutos in lucem enutrire. Spero autem, hoc eiusdē  
Fastelij mei ope me præstaturum. Nam si neq; philoso-  
phiæ, neq; sacrarum literarum studia, in quibus pro-  
pemodum ut excelleret, breui admodum tempore con-  
secutus est; neq; aliæ, tametsi graues, occupationes morā  
illi adhuc ullam attulere, quo minus in excitandis poli-  
tioribus literis egregia quadam, ac singulari me ope-  
ra inuaret: qui non debeo, in ijs, quæ sunt eius maxi-  
me propria, quasi iure quodam meo mihi omnia polli-  
ceri? Quin hebræa quoq; promittimus, si idem, u. opta-  
mus, ad ea etiam animum appulerit. Non enim facile  
dicam, plus ne humanitatis in optimo iuuenē, an erudi-

aa ij



tionis inesse perspexerim. sed certe cum alteram acceperit ab ipsa natura, alteram diligentia, uel summo potius quodam ingenio sit consecutus: in utraq; ita præstat, ut anteponendus nemo, conferendi uero quam paucissimi sint. Non pauca tum græce, tum latine ab illo scripta amici legimus. quid elegantius? quid purius? quid magis aut sententiosum, aut propriū? Versus facit: Musas ipsas non aliter loqui credas. Conscribit aliquid soluta oratione: Veterem eloquentiam exprimi melius nō posse dicas. De iudicii præstantia, de candore animi, de comitate nihil dicam: Primum quod hæc notiora sunt, quàm ut nostro indigeant testimonio: Deinde, quod facile possim, cum non sit hic proprius illa commemorandi locus, in aliquā assentationis suspensionem incidere. à qua ego tam lōge absūm, quàm ille ipse, qua est modestia, cum hæc pauca de se scripta uel audiet, uel leget, laturus est submoleste. Verum enim uero faciū dum ita fuit, & dandum aliquid amicitiae ac ueritati: quādo is est, de quo sit posteritas locutura. Quibus rebus cum ego, ut illum incredibili quadam beneuolētia, uel potius pietate complecterer, impulsus essem: etiam ut deberem, magno eius beneficio factum est. Nam cum me ita animatum, ut supra commemorauī, sensisset: quasi non contentus, eam uiam, quæ ad ueram sapientiā ducit, ostendisse, nisi etiam primos aditus muniret, detulit ad me quos nūc impressimus Lactantiū libros, tã multis illos quidē in locis & emendatos, & auctos, ut cum omnibus, qui ante exierant, collati, propemodum alij uiderentur. Ego autem, ut initium libenter à Lactantio facerem, duabus præcipue causis mouebar: Et quod



ab eo flagitiosas ueterum superstitiones tanto eloquen-  
tia flumine confutari uidebam, quantum in alio nemine,  
qui eandem materiem tractauerit, reperiās: Et  
quod authorem confirmandis bonis moribus, & literis  
tam utilem, in hominum manibus tam lacerum diutius  
haberi, non facile pati poteram. Itaque secum ipsi cogitēt  
sacrarum literarum studiosi, quidnam in reliquis, qui  
propediem edendi sunt, habenturque deprauatissimi, spe-  
randum sit: quando hic, qui castigatissimus credebatur,  
corruptissimus inuentus est. In quo ne uoluisse lectori  
fucum facere uideamur: additiones eas, de quibus supra  
diximus; quo possent commodius inueniri, stellæ nota  
utrinque apposita inclusimus. Cætera loca, quæ propē in-  
finita sunt, nemo non per se facile passim animaduer-  
tat. In quibus si qua uidebuntur cum pietate Christia-  
na parū conuenire: illa peritus lector caute, et (ut ita di-  
cam) suspensō pede percurrat. ego enim, ne deessem of-  
ficio meo, totum Lactantium exhibere uolui. Quan-  
quam mihi quidem interdum cogitanti, negligentia ne,  
an consilio prætermissa olim ea fuerint, ratio ipsa per-  
suasit, ut crederem, iacinto ab indoctis librarijs fuisse  
reiectis, ne Firmianum tanquam hæresis reum agere  
uiderentur. Parum omnino sapienter. Nec enim uide-  
runt, quæ tempestate Lactantius hæc literis mandabat,  
nondum per nostros fuisse constitutum, quod ab omni-  
bus rationis hodie seruetur: Quamobrem nec esse ho-  
mini, de nobis alioqui optime merito, uertendum uitio,  
quasi eo animo scripserit, ut hæc, in quibus recte uiuē-  
di ratio posita est, fundamenta peruerteret. Excusandū  
est seculum illud, quod certiora non habebat, excusan-



di magistri, qui nec ipsi poterant fortasse tradere ma-  
gis pia. Lactantius ipse si fallitur; animi pietate nimia  
fallitur, non prauitate. Alioqui quot tollenda fuerant?  
de Trinitate, de Angelis, de Anima, de Antichristo, de  
seculi fine. in quibus cum hæret, aut labitur; non sua  
existimanda est culpa, sed temporū. Procul enim dubio  
quemadmodū hæc, quæ prodidit, ut optima prodidit:  
ita in his pertinaciter nūquam perseuerasset, si uel hæc  
nostra, uel alia meliora quispiam attulisset. sed con-  
uertor ad me ipsum. Ego GERMANE ornatissi-  
me, cum diligentius animo reputarē, cui destinari ope-  
ris tam egregij dedicatio deberet: etsi tot principes, tot  
pontifices uiri eo munere dignissimi occurrerant; uni  
tamen tibi, quicquid id est, deferre tandem constitui.  
Atq; in hanc mentem impulit me non ea, quæ in te sin-  
gularis est, religio, non morum suauitas, non eruditio  
(quanquā illa quidem apud me, et alios plurimi sunt)  
sed ea tantum beneuolentia, quæ tibi cū Fastelio meo,  
ut ex literis tuis ad eum elegantissime scriptis intellexi,  
non uulgaris intercedit. Nam cum illius erga nos  
merita eiusmodi sint, ut parem gratiam referre mihi  
me liceat: ita me demum arbitratus sum acceptorū of-  
ficiorum et memorem, et gratum probari posse; si  
quos ille summopere diligeret, eorundem me esse aman-  
tissimum, et studiosissimum sentiret. Adde, quod, cum  
in ista Casinatis cœnobij bibliotheca, uetustissimorū co-  
dicum collatione liber esset emendatus; unde etiam alia  
et multa, et præclara speramus: æquum erat, sub ali-  
cuius nomine apparere, qui et eodem in cœnobio age-  
ret, et laboris tam honesti participes fortasse aliquādo



esse uoluisset. Exit igitur Lactantius, tibi dicatus, non,  
ut dixi, propter excellentes ingenij tui dotes, sed propter  
eximiam cum Fasitilio nostro necessitudinem. Tu illū,  
tanquam gratias acturū, ad te uenientem, obuijs (quod  
aiunt) manibus exape; exceptumq; ita fove, ut nō nisi  
raro admodum ē complexu & sinu dimittas tuo. So-  
lus. n. doctorum iudicio hic est, cuius assidua lectione  
humaniores literas sacris reconcilies, hoc est eloquentiā  
cum pietate coniungas. Rarum, & iandiu nosiris inau-  
ditum munus. In quo tamen plerosq; omnes hac no-  
stra tempestate, diuina quadam quasi πονηρία, ita  
uersari gratulamur, ut nō paucos tui similes id ipsum  
quod sequuntur, assequi posse cōfidamus. Me uero, et si  
fortasse non ita dignam amicitia tua, tamen amantem  
redama, itaq; tui studiosum existima, ut ne uetustissimis  
quidem familiaribus in hac parte concedam. Vale.

M. D. X X X V.

44 iiij



OPTIMO, ATQVE INTEGERRIMO

Antistiti Antonio Triulzio, ac Christianissimæ Fran-  
corum Regis Oratori ad Senatum Venetum  
præstantissimo, Ioannes Baptista  
Egnatius Venetus.

Raue nuper vulnus accepimus Antistes inte-  
gerrime, atq; ex Aldi Manutij morte maius  
opinione omnium incommodum. neque ue-  
ro uni hoc mihi tantum contigit, qui hominis amissi-  
mæ iucunda consuetudine, & officiorum coniunctio-  
ne charissimè priuatus sum, sed vniuersis planè lite-  
ratis, ac bonarum artium studiosis. ut interitu sin-  
gularis, ac eximij viri non possinus non etiam atque  
etiam omnes commoueri. Auget uero molestiam hanc  
nostram, quòd in tanta doctorum uirorum, ac bono-  
rum librorum penuria, quanta hoc tempore planè  
dignoscitur, uir & egregie doctus, & ad rem litera-  
riam suo periculo, ac labore inuandam natus, alie-  
no admodum tempore sublatus est: ut planè & do-  
ctrinæ suæ, & singularis industriæ triste omnibus  
desyderium reliquerit. Ad hæc autem doloris acerb-  
itas eo grauior quotidie recrudescit, quòd cum literatis  
omnibus ita uixit, ut cum nullius unquam obtrecta-  
rit, aut aduersatus sit laudi, omnes incredibili pietate  
semper & amplexus sit, et fouerit. ut nemo ferè in o-  
mni Europa sit uel mediocriter eruditus, q; nõ singula-  
ri aliquo Manutij bñficio sit affectus. Illi igitur & ego  
cū illis præcipue iure doleo, dolèdumq; magis omnibus  
censeo, quando uir ille defunctus uita sit, cuius indu-



stria parē nec nostra, nec superior aetas habuit. Quod  
si memoriae proditum est, uel mediocrium hominū mor  
te, uel etiam auicularū interitu ciuitates etiam magnas  
doluisse, solenniq; pompa populum Ro. corni funus ce  
lebrasse: quis nō planē angatur animo, cum amissum,  
extinctumq; illum uirum intelligat, qui rem literariā  
iam lapsam, ac propē desperatam solus fere' erexerit,  
et restituerit? Cuius erectae, ac restitutae laus tanto ma  
ior, insigniorq; existimari debet, quanto grauior lite  
rarū amissio futura erat, quā imperij, et finium di  
minutio. Illae. n. cum semel amissae sunt, non modo non  
reuiuiscunt, aut terrarum alibi florent, sed ita planē  
intercadūt, ut earum uestigia uix supersint. Imperium  
uero, ac summa rerum, ut apud unum populum, gen  
temue intercadat, sic alibi laetius, illustriusq; exurgit:  
ut ex unius populi, nationisq; lapsu, maiestas illa, et  
splendor imperij, opumq; magnitudo ad alium maior,  
et clarior saepe transferatur. Caterum quando nec  
Aldo perpetua rerum felicitas promissa fuerat, nec nos  
in homine sperare id poteramus: dolori nostro terminū  
aliquem statuamus, ne nostro incommodo, ac detrimē  
to dolere magis uideamur. uixit etenim ille quā diu  
licuit, et uixit in summa omnium probitatis, ac erudi  
tionis opinione. Neque enim ulla tam barbara, tam re  
mota gens hodie Europae finibus includitur, cui nō no  
tissimum Aldi nomen, ac celeberrimum fuerit. sed et  
plerosq; non ignobiles uiros uel hac sola causa Vene  
tias uenisse constat, ut unum hunc salutarent, et uise  
rent, magnisq; etiā muneribus donarent: et quos urbs  
tanta, tamq; admirabilis ad sui cōtemplationē nō tra



xerat, unius uiri fama perduxit: adhortati pro uirili,  
ut instituto restituendæ latinæ, ac græcæ linguæ propo-  
sito insisteret. In cuius ille meditationem cum dies, no-  
ctesq; totus incumberet, graui, ac diuturno conflictatus  
morbo, quem ex nimio labore, ac uigilijs contraxerat,  
suo fortasse tempore, nostro certe alienissimo decessit.  
neq; enim ullum antea illi commodius hoc fuerat: cū  
et longa illum experientia peritissimum fecisset, et  
multa iam parasset, quæ si perpolire, atq; absoluere po-  
tuisset, non multum certe ad rei summam desyderares.  
Ille igitur alijs alia, mihi Cœlij Lactantiij Firmiani se-  
ptem institutionum diuinarum libros, et reliqua diser-  
tissimi Christianorum uiri monumenta corrigenda tra-  
diderat, ut ipse interim aut alijs commodius emendan-  
dis, aut subleuandæ uoletudini uacare posset. Quo in  
opere quantum elaborarim, quantum uel industriæ, ac  
studiij adhibuerim, aliorum malumus esse iudicium.  
Illud affirmare possum, tanto hosce libros castigatiores  
esse cæteris Lactantiij libris, qui ad hanc diem impres-  
si legantur, quanto Aldus ipse in hoc genere laudis o-  
mnes alios facile præstitit. Et ij quidem tibi iure nunc  
pari debuerunt: uel quod inter religionis nostræ proceres  
primum dignitatis locum tenes: uel quod clarissima in  
terra Italia familia natus es: uel quod Christianissimæ  
Regis, ac potentissimi Legatus apud Venetum Senatū  
incredibili ciuitatis gratia, ac prudentiæ opinione iam  
pridem fulges: uel deniq; quod consilio, ingenio, autho-  
ritate, liberalitate parem ferè habeas neminem. Vnum  
lectorē admonitum uelim, Epitomen, quam curauimus  
addendam ex Hieronymi testimonio, non solum acci-

phalon es  
asserit: se  
men qua  
hunc ser  
ctione, q  
gium e  
Phoeni  
alia, in  
Lactanti  
quid mil  
quid uol  
præferam  
multa non  
que uir al  
set, et ad  
v. de.



phalon esse, quod ille & doctissimus, et sanctissimus uir  
asserit: sed plane eius fragmentum quoddam, quod ta-  
men quaecumque esset, ex tanto naufragio uel scalnum  
hunc seruare studui. Quinetiam carmen de resurre-  
ctione, quod Lactantio adscriptum inueni, non modo di-  
gnum eius uiri eloquentia mihi uisum est, sed ne cum  
Phœnice quidem, quem cecinit, comparandum: cum ad  
alia, in syllaba etiam claudicet. sed & notas illas in  
Lactantium nescio cuius fraterculi expunximus: tum  
quod multa ex illis imperite reprehendantur: tum etiā  
quod uolumus suum cuique iudicium integrum esse: cum  
praesertim illis temporibus hic floruerit, quibus eorum  
multa nondum communi consensu damnata fuerant.  
quae uir alioqui disertissimus, nec pertinaciter affirmas-  
set, & admonitus facile emendasset. Bene, ac feliciter  
Vale. M. D. X V.

EX HIERONYMO DE VIRIS  
ILLVSTRIBVS.

*f* *Irmianus, qui et Lactantius, Arnobij*  
*discipulus, sub Dioclitiano principe ac-*  
*citus cum Fannio grammatico, cuius de*  
*medicinalibus uersu compositi extant*  
*libri, Nicomediae rhetoricam docuit, ac*  
*penuria discipulorum, ob graecam uidelicet ciuitatem,*  
*ad scribendum se contulit. Habemus enim symposium*  
*quod adolescentulus scripsit Africae, & ὁδοιπορικὸν*  
*de Africa usq; Nicomediam hexametris scriptum uersi-*  
*bus, & alium librum, qui inscribitur Grammaticus, et*  
*pulcherrimum de ira Dei, et inst. diuin. aduersus gen-*  
*tes libri VII. Epitomen eiusdem operis in libro uno*  
*ἀνέπαλον, & ad Aesclepiadem libros duos, de persecu-*  
*tione librum unū, ad Probum epistolarum lib. II. II.*  
*ad seuerum Epist. lib. II. ad Demetrianum auditorem*  
*suum epist. lib. II. ad eundem de opificio Dei, uel for-*  
*matione hominis librum unum. Hic in extrema sene-*  
*ctute magister Crispi Caesaris filij Cōstantini in Gallia*  
*fuit, qui postea à patre interfectus est.*  
*sed et in epistola ad Magnum ita Lactantij meminit,*  
*Septem libros aduersus gentes Arnobius edidit, totidēq;*  
*discipulus eius Lactantius, qui de ira quoq; atq; opifi-*  
*cio dei duo uolumina condidit: quos si legere uolueris,*  
*dialogum Ciceronis in eis excerptum reperies.*



INDEX IN LACTANTIUM  
PER CAPITA.

CAPITA XXIII, LIBRI I.

De ueri cognitione, & religione, & sapientia.	
Cap. I,	Fol. I, a
De providentia	ii, 3: b
De mundi refectione	iiij, 4: a
De testimonijs prophetarum de uno uero Deo	iiij, 6: a
De testimonijs poetarum et philosophorum	v, 6: b
De testimonijs diuinis, & de sybillis, & earum carminibus	vi, 9: a
De testimonijs ex responsis	vij, 11: a
De Deorum coitu, & ortu	vij, 12: a
De Hercule, & eius uita, & morte	ix, 12: a
De Aesculapij, Apollinis, Martis, Castoris, & Pollucis, Mercurij, & Liberi uita, & gestis	x, 14: a
De Iouis ortu, uita, regno, nomine, & morte, & de Saturno, & Vrano,	xi, 14: b
De interpretatione deorum ex sententia Stoicorum ad physicam rationem fabulas traducendum	xij, 20: a
Stoicorum illa sententia euersa; & ibi de Iouis ortu, Saturno, & Ope	xij, 21: a
De Euemeri historia: & ibi de Saturno, Ope, Cere, Titane, Neptuno, Iunone, Plutone, Glauca, & eorum ortu, & casibus	xiiij, 22: a
Quomodo, cum fuerint illi homines, Dij fuerint nominati	xv, 23: a
De Deorum sexu & ortu.	xvi, 25: b



De Stoicorum eadem sententia; & ibi de Deorum erū  
nis, & turpitudinibus xvij. 26, b  
De Deorum cōsecratione propter beneficia xvij. 2, 8 a  
De cultu Dei ueri, & falsorum xix. 29, b  
De Dijs Romanorū proprijs, & eorū sacris. xx. 30, a  
De dijs Barbarorum quibusdam proprijs, & eorum  
sacris: & itidem de Romanis xxi. 33, a  
De Numæ introductione religionis, Fauni, Orphei,  
Melissei xxij. 36, b  
De uanarum superstitionum ætatibus, & temporibus  
xxij. 38, b

CAP. XX, LIB. II,

De Dei obliuione Cap. I, folio 39, b  
De simulachris, et uero Dei simulachro et cultu. ii. 41, a  
De literatorum errore iiij. 43, a  
De simulachris, ornamentisq; templorum, et eorum cō  
temptu iiij. 45, a  
De Dei ueri cultu, deq; elementis, & astris v. 48, a  
De Deo, mundo, elementis, & homine vi. 50, a  
De Deo, & religionibus insipientium, & maiorū au-  
thoritate vij. 51, a  
De rationis usu in religiones deq; somnijs, augurijs, ora-  
culis, talibusq; portentis viij. 52, b  
De diabolo, mundo, deo, prouidentia, homine & eius  
sapientia ix. 54, a  
De mūdo, eiusq; ptibus, elemētis, et tēpestatib. x. 60, b  
De animantibus, homine, Prometheo, Deucalione, par-  
as xi. 62, b  
De animantium ortu, & hominum xij. 65, a  
De hominis ortu, morte, cælo & terra, & peccato pri-



morū parentū, & annis, & mensibus xiiij. 66, l  
 De Noe, & cursibus syderum, & ortu falsarum reli-  
 gionum xiiij. 68,  
 De demonibus xv. 69, a  
 De demonum potestate, ijs q; superandis xvi. 70, a  
 De demonū fallacibus inuētis, et portentis xvij. 70, b  
 De dei patientia, & ultione, demonum cultu, & falsis  
 religionibus xvij. 72, b  
 De simulachrorū, & terrenarū rerū cultu xix. 73, b  
 De philosophis: de q; ueritate xx. 74, a

CAP. XXX, LIB. III,

De ueritate, & eloquentia. Cap. I, folio 75, a  
 De philosophia, ea q; reprehensive ij. 76, a  
 De philosophia, & Academia ij. 77, a  
 De philosophorum uarietate iiij. 78, a  
 De usu, & Academicis v. 79, a  
 De sapientia, Academicis & physicis vi. 79, b  
 De philosophia ethica, & summo bono vij. 81, a  
 De summo bono, & animi, & corporis uoluptatibus,  
 & uirtute viij. 81, b  
 De summo bono, & cultu Dei ueri ix. 84, b  
 De summo bono, & religione, & hominis natura, &  
 pecudum x. 85, b  
 De religione, & sapientia, & summo bono xi. 86, a  
 De anima, & corpore, & uirtute xij. 87, b  
 De summo bono in immortalitate, sapientia, philosophia  
 & eloquentia xij. 90, a  
 De Epicuro, & philosophia, & Cicerone xiiij. 91, b  
 De philosophia, & uera sapientia. xv. 93, a  
 De præcipiendo, et agendo, & philosophia xvi. 94, b



De philosophia: & indulgentia Epicuri	xviij: 96. a
De pythagoricorum, & Stoicorum disciplina: & morte uoluntaria	xviij: 99. a
De morte, & anima	xix: 100. b
De socratis disciplina, & dictis	xx: 102. a
De Platonis disciplina, & præceptis	xxi: 103. b
De Platonis præceptis ibiq; ea reprehensa	xxij: 104. a
De erroribus quorundam philosophorum: & ibi de Sole, & Luna	xxij: 105. a
De Antipodibus, & cælo, & syderibus	xxij: 106. a
De philosophia, & gradibus ad illam	xxv: 107. a
De Dei doctrina, & philosophiæ difficultate	xxvi: 108. b
De philosophorū præceptis, & eorū uarietate	xxvij: 109. a
De uera religione: natura, fortuna: & philosophia	xxvij: 110. a
De fortuna, & uirtute	xxix: 111. b
De Dei ueri cognitione, & ea sapientia	xxx: 113. a
CAPITA XXX LIB. IIII.	
De priore religione, & defectione à Deo: & septem sapientibus. Cap. I,	Fol. 114. a
De sapientiæ inuentione	ij: 115. a
De sapientia, & religione: deq; iure patris, & domini	ij: 115. b
De sapientia itidem, & religione: & iure patris & domini	iiij: 117. a
De prophetis, & eorū temporibus	v: 118. a
De Dei filio: deq; eo testimonia	vi: 119. a
De nomine IESV CHRISTI	vij: 119. b
	De ortu

De ortu  
& ibi  
De uerbo  
De IESV  
x. 122  
De IESV  
De IESV  
ne: deq;  
De IESV  
trium  
De IESV  
trium  
De IESV  
x. 130  
De IESV  
De Iudeor  
ibi testi  
De IES  
De IES  
de q;  
De IES  
De IES  
præd  
Argumen  
De præcip  
Emersio co  
do  
De IES  
De cruce  
De cruce



De ortu IESV in spiritu, & in carne, de spiritibus:  
 & ibi testimonia prophetarum vij. 120, a  
 De uerbo Dei ix. 121, b  
 De IESV aduentu & pudæorum casibus, & rectione  
 x. 122, a  
 De IESV aduentu, et prædictis Prophetarū xi. 123, a  
 De IESV ortu ex Virgine, et uita morte, et resurrectio  
 ne: deq; ijs rebus testimonia prophetarū xij. 124, b  
 De IESV Deo, & homini: deq; eo testimonia prophe  
 tarum xij. 126, a  
 De IESV sacerdotio: deq; eo ipso testimonia prophe  
 tarum xij. 128, b  
 De IESV uita, & miraculis: deq; ijs testimonia  
 xv. 130, b  
 De IESV passione, et ea prædicta xvi. 132, a  
 De Iudæorum religionibus, odio in IESVM: &  
 ibi testimonia xvij. 133, b  
 De IESV passione, & ea prædicta xvij. 135, a  
 De IESV Morte, sepultura, & resurrectione: ibiq;  
 de ijs rebus prædicta xix. 135, b  
 De IESV, et Galilæa, et de testamētis xx. 138, b  
 De IESV ascensione, eaq; prædicta: & discipulorū  
 prædicatione, & gestis xxi. 139, b  
 Argumenta contra IESV incarnationē xxij. 140, a  
 De præcipiendo, & agendo xxij. 140, b  
 Euersio eorum argumentorum: itidemq; de præcipien  
 do, & agendo xxij. 141, b  
 De IESV aduentu, & carne, & spiritu xxv. 143, a  
 De cruce IESV, & ceteris tormentis xxvi. 145, a  
 De crucis uirtute: & ibi de Dæmonibus xxvij. 146, b  
 66



De spe, et uera religione: et superstitione xxviij. 148, a  
De religione Christiana, & de IESV cum patre co  
iunctione xxix. 149, b

De hæresibus, & superstitionibus: de q; ijs uitandis  
xxx. 150, b

CAPITA XXIIII, LIBRI V.

De iudicando, pertinacia perfidorum, eloquentia, et ue  
ritate. Cap. I, Fol. 152, a

De impugnatione Christianæ religionis ij. 154, a

De ueritate Christianorum, & aduersariorum uanita  
te. iij. 155, a

De se, & Tertulliano, & Cypriano iiij. 157, a

De iustitia: primis seculis, & posterioribus v. 158, a

De uitijis temporum deprauatorum vi. 159, a

De IESV aduētus fructu: et uirtute, et uitijis viij. 160, b

De iustitia, & continētia: et ueri Dei cultu viij. 161, a

De sceleribus impiorum, et Christianorum cruciatibus  
ix. 162, a

De falsa pietate: & ibi reprehensio Aeneæ: & de falsa,  
& uera religione x. 164, a

De crudelitate aduersus Christianos xi. 165, b

De ueritate uirtutis, & existimatione xij. 167, a

De Christianorū incrementis, & supplitijs xij. 168, a

De Christianorū fortitudine xiiij. 169, a

De stultitia, sapientia, pietate, ægtate, et iust. xv. 169, b

De officijs iuri iusti xvi. 171, a

De Christianorū ægtate, sapia, et stultitia xvij. 171, b

De iustitia, sapientia, & stultitia xvij. 175, a

De uirtute: & Christianorū cruciatibus: & iure patris,  
& domini xix. 175, b



De uanitate, et sceleribus impiarū religionum, & Chri-  
stianorum cruciatibus xx. 177, a

De cultu deorum, & Dei ueri, & Aegyptiarum bestia-  
rum xxi. 180, b

De Dæmonum furijis, & errore infidelium xxij. 181, a

De iustitia, & patientia Christianorū xxij. 182, a

De Dei ultione xxiiij. 183, a

CAPITA XXV, LIB. VI,

De Dei ueri cultu, et innocentia: & cultu falsorū deorū  
Cap. I. Fol. 185, a

De falsorum itidem deorū, & ueri Dei cultu ij. 186, a

De uijis uitæ: & ibi de uitijis, & uirtutibus: de cæli præ-  
mijs, & infernorum pœnis iij. 187, a

De uitijis itidem uitæ, & uoluptatibus, & incommodis  
Christianorum iiij. 188, b

De falsa uirtute, & eadem uera: & scientia v. 190, b

De summo bono: et uirtute, scientia, iustitia, vi. 191, a

De uia erroris, & ueritatis vij. 194, b

De errorib. philosophorū: et uarietate legū viij. 195, a

De lege, & præcepto Dei: & misericordia: & errore  
philosophorum ix. 196, a

De religione, erga Deum: & misericordia, erga hoīem:  
deq; mundi principio x. 198, a

De personis, in quas beneficiū sit conferendū xi. 200, a

De generibus beneficentiæ, & operibus misericordiæ  
xij. 202, a

De pnia, misericordia, et peccatorū, uenia xiiij. 205, a

De affectibus, deq; ijs ibi Stoicorum sententia: et de uir-  
tute, uitijs, & misericordia xiiij. 106, a

De affectibus: deq; ijs peripateticorū snia xv. 206, a



De affectibus: & de ijs peripateticorum illa sententia euerſa	xvi. 208, a
De affectibus, & uſu eorum: & patientia, & ſummo bono Chriſtianorum	xvij. 209, a
De Dei quibuſdam mandatis: & patientia: & ibi eſt reprehenſus Ciaro	xvij. 211, a
De affectibus itidem, eorūq; uſu	xix. 213, b
De ſenſibus, & eorū uoluptatibus brutorum, & hoīs: deq; oculorū uoluptate, & ſpectaculis	xx. 214, b
De aurū uoluptatibus: & ſacris literis	xxi. 217, a
De ſaporis, & odoris uoluptatibus	xxij. 217, a
De tactus uoluptate, & libidine, & matrimonio, & continentia	xxiii. 218, a
De poenitentia, uenia: & præceptis Dei	xxiii. 221, a
De ſacrificio, deq; dono Deo digno	xxv. 223, a
CAPITA XXVII, LIB. VII,	
De mundo: atq; ibi reprehenſio perfidorum. Cap. I,	Fol. 225, a
De errore philoſophorū, & diuina ſapientia	ii. 227, a
De natura, Deo, mundo: atq; ibi reprehenſi ſtoici, et Epicurei	iii. 228, a
De homine, & mundo	iiii. 230, a
De hominis creatione: & diſpoſitione mundi: deq; ſummo bono	v. 231, b
De cultu Deorum	vi. 236, a
De philoſophorū uarietate, eorūq; ueritate	vii. 237, a
De immortalitate	viii. 238, a
De æternitate animæ: deq; uirtute	ix. 239, a
De uitis, & uirtutibus: uita, & morte	x. 240, b
De temporibus poſtremis: deq; aīa, & corpe	xi. 241, b



De anima itidem, & corpore: deq; eorum coniunctio-  
 ne, & discessu, & reditu illius xii. 242, b  
 De aia: deq; eius resurrectione testimonia xiii. 245, a  
 De mundi teporibus primis, & postremis xiiii. 245, b  
 De mundi uastatione, et mutatione inferioru xv. 247, a  
 De mundi itide uastatione, eiusq; prodigiis xvi. 249, a  
 De falso propheta, & incommunis piorum, et illius in-  
 tentione xvii. 250, a  
 De mundi casibus in extremo: deq; iis predictis a nati-  
 bus xviii. 251, a  
 De aduentu CHRISTI ad iudicium: et falso pro-  
 pheta deuicto xix. 251, b  
 De CHRISTI iudicio de Christianis: deq; anima  
 xx. 252, a  
 De cruciatibus, & premiis aiaru xxi. 253, a  
 De errore poetarum: deq; reditu anime de infernis,  
 xxii. 254, a  
 De resurrec. aia ibiq; de ea re testimonia xxiii. 255, a  
 De renouato mundo xxiiii. 256, a  
 De postremis tpibus, deq; urbe Roma xxv. 257, b  
 De Dæmonis emissionem: alteroq; maximo iudicio.  
 xxvi. 258, a  
 Adhortatio, & confirmatio piorum xxvii. 259, b  
 CAPITA XXIII, LIBRI DE IRA DEI.  
 Proæmum: in quo de sapientia diuina, & humana.  
 Cap. I, Fol. 261, b  
 De ueritate, deq; eius gradibus: et Deo ii. 262, a  
 De bonis, & malis in rebus humanis, eoruq; authore  
 iii. 263, a  
 De Deo: deq; eius affectibus, & ibi Epicuri reprehensio:



iiii. 263, a	
De Deo: deq; eo de Stoicorum sententia: de ira, & gra tia eius	v. 264, b
De sententia de Deo tuenda Christianis	vi. 265, b
De homine, & brutis, et religione	vii. 266, a
De religione	viii. 267, a
De Dei prouidentia: deq; sententiis illi repugnantibus	ix. 268, a
De mundi ortu: & rerum natura: et Dei prouidentia	x. 268, b
De Deo, eoq; uno	xi. 272, b
De religione, et Dei timore	xii. 274, a
De mudi, et temporum comodo, et usu	xiii. 274, b
De homine, eiusq; commodis	xiiii. 276, b
De peccatis, Deo, et homine	xv. 277, a
De Deo: eiusq; ira, et gratia: et affectibus	xvi. 278, a
De Dei cura: & ira	xvij. 278, b
De peccatis nindicandis	xvij. 280, b
De anima, & corpore: deq; prouidentia	xix. 281, b
De peccatis: & Dei misericordia	xx. 282, b
De ira Dei, & hominis	xxi. 283, b
De peccatis: deq; ijs maximis recitati uersus sibyllæ.	xxij. 284, a
De Dei ira & punitione: deq; ea sibyllarum carmina recitata: castigatio præterea: & adhortatio	xxij. 284, b
CAP. XXI, LIBRI DE OPIFICIO DEI.	
Proœmium ad Demetrianum de opificio Dei. ibiq; ad hortatio. Cap. I,	Fol. 287, b
De gnatione belluarum, & hominis	ij. 289, a



De conditione pecudum, & hominis	iiij. 289, b
De imbecillitate hominis	iiij. 191, b
De figuris animalium, & membris	v. 193, b
De Epicuri errore: et membris, eorūq; usibus	vi. 284, b
De partibus omnibus corporis	vij. 295, b
De hoīs partibus: et ibi de oculis, et auribus	vij. 297, a
De sensibus, eorumq; ui	ix. 299, a
De hominis mēbris ex terroribus, eorūq; usu	x. 299, a
De intestinis in homine, eorumq; usu	xi. 301, a
De utero & conceptione, et sexibus	xij. 303, a
De membris inferioribus	xij. 304, a
De intestinorū quorundā ignota ratione	xij. 305, a
De uoce	xv. 305, b
De mente, & eius sede	xvi. 306, b
De anima: deq; ea sententiæ philosophorū	xvij. 307, b
De anima, & aīo, eorumq; affectionibus	xvij. 308, b
De anima, eaq; à Deo data	xix. 309, a
De anima & diabolo: & corpore	xx. 310, a
De se ipso, & ueritate	xxi. 310, b
CAPITA XIII, EPITOMAE.	
De Iustitia, sapientia, stultitia	i. 312, a
De uero sacrificio	ij. 312, b
De uīs uitæ: atq; ibi de Iustitiæ officijs, & primis mūdi temporibus	iiij. 313, a
De affectibus	iiij. 313, b
De uoluptatibus sensuū coercentis	v. 315, a
De inocētia: atq; ibi præcepta eorū, q̄ uetātur	vi. 315, b
Præcepta eorum, quæ iubentur: ibiq; de misericordia	vij. 317, a
De sede in religionem: & fortitudine: deq; fide in ma-	

trimonio	vij. 317,6
De poenitentia	ix. 318,6
De Deo, mundo, hoīe, animæ immortalitate	x. 318,6
De Deo itidē, mundo, hoīe aīe immortalitate	xi. 320,4
De postremis temporibus	xij. 321,6
Adhortatio	xiii. 323,6

L. C.  
N

tatis  
clariss  
re, ac  
landis  
fragili  
cultu  
illi qu  
tunc  
tepor  
suis, &  
solum  
tunc  
luit, ne  
sed me  
firmi  
ideft



L. COELII LACTANTII FIRMIA-  
NI, DIVINARVM INSTITV-  
TIONVM, ADVERSVS GEN-  
TEIS, DE FALSA RELI-  
GIONE LIBRI PRIMI  
PRAEFATIO, AD CON-  
STANTINVM IM-  
PERATOREM.

AGNO, & excellenti ingenio uiri,  
cum se doctrinae penitus dedidissent;  
quicquid laboris poterat impendi, con-  
temptis omnibus & publicis, & pri-  
uatis actionibus, ad inquirendae ueri-  
tatis studium contulerunt; existimantes, multo esse prae-  
clarior, humanarum, diuinarumq; rerum inuestigare, ac scire rationem; q̄ aut struendis opibus, aut cumu-  
landis honoribus inherere. Quibus rebus, quoniam  
fragiles, terrenaeq; sunt, & ad solius corporis pertinent  
cultum; nemo melior, nemo iustior fieri potest. Erant  
illi quidem ueritatis cognitione dignissimi; quam scire  
tantopere cupiuerunt; atq; ita, ut ea rebus omnibus an-  
teponerent. nam & abieciſſe quosdam res familiares  
suas, & renuntiaſſe uniuersis uoluptatibus constat; ut  
solam, nudamq; uirtutem, nudi, expeditiq; sequeretur:  
tantumq; apud eos uirtutis nomen, & authoritas ua-  
luit; ut in ipsa summum boni praemium esse indicarent.  
Sed neque adepti sunt id, quod uolebant; & operam  
simul, atque industriam perdiderunt: quia ueritas,  
idest arcanam summum dei, qui fecit omnia; ingenio, ac  
Lactantius. a



# DE FALSA RELIG.

proprijs non potest sensibus comprehendere. alioqui nihil inter Deum, hominemque distaret; si consilia, et dispositiones illius maiestatis aeternae cogitatio assequeretur humana. Quod quia fieri non potuit, ut homini per seipsum ratio diuina innotesceret: non est passus hominem Deus lumen sapientiae requirentem, diutius oberare; ac sine ullo laboris effectu uagari per tenebras inextricabiles. aperuit oculos eius aliquando; et notationem ueritatis munus suum fecit: ut et humanam sapientiam nullam esse monstraret; et erranti, ac uagantiam consequendae immortalitatis ostenderet. Verum quoniam pauci utuntur hoc coelesti beneficio; ac munere; quod obuoluta in obscuro ueritas latet; eaque uel contemptui doctis est, quia idoneis assertionibus eget; uel odio indoctis, ob insitam sibi austeritatem; quam natura hominum proclius in uitia pati non potest: (nam quia uirtutibus amaritudo permixta est; uitia uero uoluptate condita sunt; illa offensi, hac delinunt, feruntur in praecipitium; ac bonorum specie falsi, mala pro bonis amplectuntur) succurrendum esse his erroribus credidi: ut et docti ad ueram sapientiam dirigantur; et indocti ad ueram religionem. Quae professio multo melior, utilior, gloriosior putanda est; quam illa oratoria; in qua diu uersati, non ad uirtutem; sed plane ad argutam malitiam iuuenes erudiebamus. Multo quippe nunc rectius de praecipitijs coelestibus differemus; quibus ad cultum uerae maiestatis mentes hominum instituere possimus. nec tam de rebus humanis benemeretur, qui scientiam bene dicendi affert; quam qui pie, atque innocenter docet uiuere. igitur maiore in gloria philo-



sophi, q̄ oratores fuerunt apud Græcos. Illi enim recte  
 uiuendi doctores sunt existimati: quod est longe presta-  
 bilius: quoniam bene dicere, ad paucos pertinet; bene  
 autem uiuere, ad omnes. Multum tamen nobis exerci-  
 tatio illa fictarum litium contulit, ut nunc maiori co-  
 pia, & facultate dicendi causam ueritatis peroremus.  
 quæ licet possit sine eloquentia defendi, ut est à mul-  
 tis sæpe defensa: tamen claritate, ac nitore sermonis il-  
 lustrada, & quodā modo differenda est; ut potētius in  
 animos influat & ui sua, & instructa religione, &  
 luce orōnis ornata. De religione itaq; nobis, rebusq; di-  
 uinis instituitur disputatio. Nā si qdā maxim. oratores  
 professionis suæ quasi ueterani, decursis operibus actio-  
 num suarum, postremo se philosophiæ tradiderunt;  
 eamq; sibi requiem laborum iustissimam putauerunt,  
 si animos suos in earum rerum, quæ inueniri non po-  
 terant, inquisitione torquerent; ut non tam otium sibi,  
 quā negotium quæsisse uideantur, & quidem mul-  
 to molestius, quā in quo fuerant ante uersati: quanto  
 iustus ego me ad illam piam, ueram, diuināq; sapien-  
 tiam, quasi ad portum aliquem tutissimum, conferam;  
 in qua omnia dictu prona sunt, auditu suauiora, facilia  
 intellectu, honesta susceptu? Et, si quidam prudentes,  
 & arbitri æquitatis, institutiones civilis iuris cōpositas  
 ediderunt; quibus ciuū dissidentū lites, contentionesq;  
 sopirent: quanto melius nos, & rectius diuinas insti-  
 tutiones literis persequemur; in quibus non de stillici-  
 dijs, aut aquis arceudis, aut de manu conserēda, sed de  
 spe, de uita, de salute, de immortalitate, de deo loq̄mur;  
 ut superstitiones mortiferas, erroresq; turpissimos so-



## DE FALSA RELIGIONE

piamus? Quod opus nunc nominis tui auspicio inchoamus. Constantine Imperator Maxime. Qui primus Romanorum principum, repudiatis erroribus, maiestatem dei singularis, ac ueri & cognouisti, & honorasti. Nā cum ille dies felicissimus orbi terrarum illuxisset, quo te Deus summus ad beatum imperij culmen euexit: salutarem uniuersis, & optabilem principatum praclaro initio auspicatus es; cum euersam, sublata m̄q; iustitiam reducens, teterrimum aliorum facinus expiasti. pro quo facto dabit tibi Deus felicitatem, uirtute, diuturnitatem: ut eadem iustitia, qua inuenis exorsus es, gubernaculum Reipub. etiam senex teneas; tuisq; liberis, ut ipse a patre accepisti, tutelam Romani nominis tradas. Nam malis, qui adhuc aduersus iustos in alijs terrarum partibus saeuunt; quanto serius, tanto uehementius idem omnipotens mercedem sceleris exoluet: quia ut est erga pios indulgentissimus pater, sic aduersus impios rectissimus iudex. Cuius religionem, cultumq; diuinum cupiens defendere, quem potius appellem, quem alloquar, nisi eum, per quem rebus humanis iustitia, & sapientia restituta est? Omissis ergo huiusce terrenae philosophiae authoribus, nihil certi afferentibus, aggrediamur uiam rectam. quos equidem, si putarem satis idoneos ad bene uiuendum duces esse, & ipse sequerer; & alios, ut sequerentur, hortarer. Sed cum inter se magna concertatione dissideant, secumq; ipsi plerunq; discordent: apparet eorum iter nequaquam esse directum: siquidem sibi quicq; ut est libitum, proprias uias impesserunt, confusionemq; magnam quarentibus ueritatem reliquerunt. Nobis au-



rem, qui sacramentum uerae religionis accepimus; cum  
 sit ueritas reuelata diuinitus; cum doctorem sapientiae,  
 duce[m]q; ueritatis Deum sequamur: uniuersos sine ul-  
 lo discrimine uel sexus, uel ætatis ad coeleste pabulum  
 conuocamus. Nullus enim suauior animo cibus est, q̃  
 cognitio ueritatis. cuius asserendæ, atq; illustrandæ se-  
 ptem uolumina destinauimus: quamuis ea res infiniti  
 pene sit operis, & immensi. ut si quis hæc dilatare, at-  
 que exequi plenissime uelit: tanta illi rerum copia exis-  
 beret; ut nec libri modum, nec finem reperiatur oratio.  
 sed nos ita breuiter omnia colligemus; quod ea, quæ  
 allaturi sumus, tam clara sunt, & lucida; ut magis mi-  
 rum esse uideatur, tam obscuram uideri hominibus ue-  
 ritatem, & ijs præcipue, qui sapientes uulgo putan-  
 tur: uel quod tantummodo instituendi nobis homines  
 erunt, hoc est ab errore, quo sunt implicati, ad rectio-  
 rem uiam reuocandi. Quod si fuerimus (ut spero) asse-  
 cuti: nuttemus eos ad ipsum doctrinæ uberrimum, ac  
 plenissimum fontem: cuius haustu, atque potu, conce-  
 ptam uisceribus sitam sedent, ardoremq; restinguant.  
 Eruntq; illis omnia facilia, prona, manifesta: modo ne  
 pigeat ad percipiendam sapientiæ disciplinam, legen-  
 di, uel audiendi patientiam commodare. Multi enim  
 superstitionibus uanis pertinaciter inherentes, obdu-  
 rant se contra manifestam ueritatem, non tam de suis  
 religionibus, quas prauè asserunt, benemeriti; quàm de  
 se male: qui cum habeant iter rectum; deuios sequun-  
 tur anfractus; planum deserunt, ut per præcipitium  
 labantur; lucem relinquunt, ut in tenebris cæci, ac de-  
 biles iaceant. His consulendum est, ne contra se pu-



DE FALSA RELIG.

gnent; uelintq; se tandem ab inueteratis erroribus liberari, quod utiq; facient; si, quare sint nati, aliquando peruiderint. Hæc enim prauitatis est causa, ignoratio sui. quam si quis cognita ueritate discusserit: sciet quod referenda, & quemadmodum sibi uita degenda sit. Cuius scientiæ summam breuiter circumscribo: ut neque religio ulla sine sapientia suscipienda sit; nec ulla sine religione probanda sapientia. Suscepto igitur illustrandæ ueritatis officio, non putauit adeo necessarium ab illa quæstione principium sumere, quæ uideatur prima esse; natura sit ne prouidentia, quæ rebus omnibus consulat; an fortuitu uel facta sint omnia, uel regantur. Cuius sententiæ author est Democritus, confirmator Epicurus sed & antea Protagoras, qui deos in dubium uocauit; & postea Diagoras, qui exclusit; & alij nonnulli, qui non putauerunt deos esse: quid aliud effecerunt; nisi ut nulla esse prouidentia putaretur? quos tamen & cæteri philosophi, ac maxime Stoici acerrime retuderunt, dicentes, nec fieri mundum sine diuina ratione potuisse; nec constare, nisi summa ratione regeretur. Sed & M. Tullius, quamuis academicæ disciplinæ defensor esset; de prouidentia gubernatrice rerum & multa sæpe disseruit, stoicorum argumenta confirmans; & noua ipse afferens plurima. quod facit tum in omnibus suæ philosophiæ libris, tum maxime in ijs, qui sunt de natura deorum. Nec difficile sane fuit, paucorum hominum prauæ sententiarum redarguere mendacia testimonio populorum, atq; gentium in hac una re non dissidentium. Nemo est enim tam rudis, tam feris moribus; quin oculos suos



in cœlum tollens, tametsi nesciat cuius dei providentia regatur hoc omne, quod cernitur; aliquam tamen esse intelligat ex ipsa rerum magnitudine, motu, dispositione, constantia, utilitate, pulchritudine, temperatione: nec posse fieri, quin id, quod mirabili ratione constat, consilio maiori aliquo sit instructum. Et nobis ita quæ facillimum est, exequi hanc partem quamlibet copiose. Sed quia multum inter philosophos agitata res est; & providentiam tollentibus, satis responsum uidetur ab hominibus argutis, & eloquentibus; & de solertia diuinæ providentiæ per totum hoc opus, quod suscepimus, sparsim dicere necesse est: omittamus in præsentia hanc quæstionem. quæ cum cæteris sic coheret; ut nihil à nobis differi posse uideatur, ut non simul de providentia differatur. Sit igitur nostri operis exordium quæstio illa consequens, ac secunda: Vtrum potestate unius dei mundus regatur, an ne multorum. Nemo est quidem, qui sapiat, rationemque secum putet; qui non unum deum esse intelligat, qui & condiderit omnia; & eadem, qua condidit, uirtute moderetur. Quid enim multis opus est ad mundi regimen sustinendum? nisi forte arbitremur, si plures sint, minus habere singulos nervorum, atque uirium. Quod quidem faciunt ij, qui esse multos uolunt. quia necesse est imbecilles esse: siquidem singuli sine auxilio reliquorum, tantæ malis gubernaculum sustinere non possent. Deus autem, qui est æterna mens; ex omni utique parte perfectæ, consummatæque uirtutis est. Quod si uerum est; unus sit, necesse est. Potestas enim, uel uirtus absoluta, retinet suam propriam firmitatem. Id autem solidum



#### DE FALSA RELIG.

existimandum est, cui nihil decedere; id perfectum, cui nihil possit accedere. Quis dubitet potentissimum esse regem, qui totius orbis habeat imperium? neque immerito: cum illius sint, quæ ubiq; sunt omnia: cum ad eum solum omnes undiq; copiae congerantur. At si plures partiatur orbem: minus certe opum, minus uirium singuli habebunt, cum intra præscriptam portionem se quisque contineat. Eodem etiam modo dñ, si plures sint, minus ualebunt, alijs tantundem in se habentibus. Virtutis autem perfecta natura non potest esse nisi in eo, in quo totum est; non in eo, in quo pars exigua de toto est. Deus uero, si perfectus est (nam perfectus est) ut esse debet: non potest esse nisi unus, ut in eo sint omnia. Deorum igitur uirtutes, ac potestates infirmiores sint necesse est: quia tantum singulis deerit, quantum in cæteris fuerit. ita quanto plures, tanto minores erunt. Quid, quod summa illa rerum potestas, ac diuina uis ne semel quidem diuidi potest? Quicquid enim capit diuisionem; & interitum capiat necesse est. Si autem interitus procul est a Deo, quia incorruptibilis est, & æternus: consequens est, ut diuidi potestas diuina nō possit. Deus ergo unus est; si nihil esse aliud potest, quod tantundem capiat potestatis. & q̄ tamen, qui multos esse arbitrantur: officia inter se dicunt esse partiti. de quibus omnibus suo loco disputabimus. Illud interim, quod ad præsentem locum pertinet, teneo. Si partiti sunt inter se officia, eodem reuoluitur res, ut ex ijs quilibet sufficere omnibus nequeat. Perfectus igitur iam non erit, qui cessantibus cæteris, non potest omnia gubernare. Ita fit, ut ad regendum mun-



dum unius perfecta uirtute magis opus sit, quàm imbecillitate multorum. Qui autem putat hanc tantam magnitudinem non posse ab uno regi, fallitur. Nec enim quanta uis, potestasq; sit diuinæ maiestatis, intelligit; si existimat, singularem Deum, qui facere mundum potuit, eundem regere non posse, quem fecit. At si concipiat animo, quanta sit diuini huius operis immensitas: cum antea nihil esset, tamen uirtute, atque consilio dei ex nihilo esse constata: quod opus nisi ab uno inchoari, perficiq; nō potuit: Iam intelliget, multo facilis ab uno regi, quod est ab uno constitutum. Dicat fortasse aliquis, ne fabricari quidem tam immensum opus mundi, nisi à pluribus potuisse. quamlibet multos, quamlibet magnos faciat: quicquid in multis magnitudinis, potestatis, uirtutis, maiestatisq; posuerit; id totum in unum consero, & in uno esse dico: ut tantum in eo sit istarum rerum, quantum nec excogitari, nec dici potest. Quia in re, quoniam & sensu deficiamus, & uerbis; quia neq; tantæ intelligentiæ lucem pectus humanum; neq; explanationem tantarum rerum capit lingua mortalis: id ipsum intelligere nos oportet, ac dicere. video rursus quid è contrario dici possit. Tales esse illos plures, qualem nos uolumus unum. At hoc fieri nullo pacto potest, quod singulorum potestas progredi longius non ualebit, occurrentibus sibi potestatibus cæterorum. Necessè est enim, ut suos quisque limites aut transgredi nequeat; aut si transgressus fuerit, suis alterum finibus pellat. Non uident, qui deos multos esse credunt, fieri posse, ut aliquid diuersum uelint: ex qua re disceptatio inter eos, & certamen oriatur.



# DE FALSA RELIG.

sicut Homerus bellantes inter se deos finxit; cum alij Troiam capi uellent; alij repugnarent. Vnius igitur arbitrio mundum regi, necesse est. Nisi enim singulorum partium potestas ad unam providentiam referatur: non poterit summa ipsa constare potestas; unoquoque nihil curante amplius, q̄ quod ad eum proprie pertineat: sicut ne res quidem militaris; nisi unum habeat ducem, atq; rectorem. Quod si in uno exercitu tot fuerint imperatores, quot legiones, quot cohortes, quot cunei, quot alae; primum nec instrui poterit acies, unoquoque periculum recusante; nec regi facile, aut temperari; quod suis proprijs consilijs utantur omnes; quorū diuersitate plus noceant, q̄ prosint. sic in hoc rerum naturae imperio, nisi unus fuerit, ad quem totius summae cura referatur: uniuersa soluentur, & corruent. Dicere autem, multorum arbitrio regi mundum: tale est, quale si quis affirmet, in uno corpore multas esse mentes; quoniam multa, et uaria sunt ministeria membrorum; ut singulos corporis sensus, singulae mentes regere credantur: item multi affectus; quibus commoueri solemus uel ad iram, uel ad cupiditatem, uel ad laetitiam, uel ad metum, uel ad miserationem; ut in his omnibus totidem mentes putentur operari. Quod si quis profecto dicat: ne ipsam quidem, quae una est, habere uideatur. Quod si in uno corpore tantarum rerū gubernationem mens humana possidet, & uniuersis simul intenta est: cur aliquis existimet, mundum non posse ab uno regi, à pluribus posse? Quod quia intelligunt isti assertores Deorum: ita eos praesse singulis rebus, ac partibus dicunt; ut tantum unus sit rector eximius.



Iam ergo ceteri dñ non erunt, sed satellites, ac ministri; quos ille unus maximus, & potens omnium officijs his præfecerit; ut ipsi eius imperio, ac nutibus seruiant. Si uniuersi pares non sunt: non igitur Dñ omnes sunt. Nec enim potest hoc idem esse, quod seruit, & quod dominatur. Nam si Deus est nomen summæ potestatis; incorruptibilis esse debet, perfectus, impassibilis, nulli rei subiectus. Ergo Dñ non sunt, quos parè re uni maximo Deo necessitas cogit. sed quia non frustra falluntur ij, qui hoc ita putant: causam huius erroris paulo post aperiemus. Nunc unitatem diuinæ potestatis testimonijs comprobemus. Prophetæ, qui fuerunt admodum multi, unum Deum prædicant, unum loquuntur: quippe qui unius Dei spiritu pleni, quæ futura essent, pari, & consona uoce prædixerunt. At enim ueritatis expertes, non putant his esse credendum. Illas enim non diuinæ, sed humanas uoces fuisse aiunt. videlicet quia de uno Deo præconium faciunt; aut insani, aut mendaces fuerunt. At qui impleta esse in plerisque quotidie illorum uaticinia uidemus: & in unam sententiam congruens diuinitas, docet non fuisse furiosos. Quis enim mentis emotæ, non modo futura præcinere, sed etiam coherentia loqui possit? Num ergo fallaces erant, qui talia loquebantur? quid ab his tam longe alienum, quàm ratio fallendi; cum ceteros ab omni fraude cohiberent? Itaque enim à deo mittebantur; ut & præcones essent maiestatis eius; & correctores prauitatis humanæ. Præterea uoluntas fingendi, ac mentiendi eorum est, qui opes appetunt, qui lucri desiderant, quæ res proculdubio ab illis sanctis ui-



# DE FALSA RELIG.

ris absuit. Ita enim delegato sibi officio functi sunt, ut derelictis omnibus ad tutelam uitæ necessarijs, non modo in futurum, sed ne in diem quidem laborarent, contenti extemporalī cibo, quem Deus subministrasset. Et hi non modo quæstum nullum habuerunt, sed etiā cruciatus, atque mortem. Amara sunt enim uitiosis, ac male uiuentibus præcepta iustitiæ. Itaq; ij, quorum peccata et arguebantur, et prohibebantur; excruciatos eos acerbissime necauerunt. Ergo à quibus absuit studium lucri; absuit etiam uoluntas peccandi, et causa fallendi. Quid, quod aliqui eorum principes aut etiam reges fuerunt, in quos cadere non posset suspicio cupiditatis, ac fraudis; et tamen præconium dei singularis, eadem, qua cæteri, diuinatione fecerunt? Sed omittamus sanè testimonia prophetarum: ne minus idonea probatio uideatur esse ab his, quibus omnino nō creditur. Veniamus ad authores: et eos ipsos ad ueri probationem testes citemus, quibus contra nos uti solēt: poetas dico, ac philosophos. ex his unum deum probemus necesse est. non quod illi habuerint cognitam ueritatem: sed quod ueritatis ipsius tanta uis est, ut nemo possit esse tam cæcus, qui non uideat ingredientē se oculis diuinam claritatem. Poetæ igitur, quamuis deos carminibus ornauerint, et eorum res gestas amplificauerint summis laudibus: sæpissime tamen confitentur, spiritu, uel mente una cōtineri, regiq; omnia. Orpheus, qui et uetustissimus poetarum, et æqualis ipsorum deorum (si quidem traditur inter argonautas cum Tyndaridis et Hercule nauigasse) deū uerum πρῶτόγονον et magnum, primogenitum appellat; quod ante ipsum nihil



fit genitum, sed ab ipso sint cuncta generata: eundem  
etiam *πατέρα*, idest apparentem nominat. quod, cum  
adhuc nihil esset, primus ex infinito apparuerit, &  
extiterit. Cuius originem, atq; naturam, quia concipe-  
re animo non poterat, ex aere immenso natum esse di-  
xit. *πρωτόγονος πατέρων περὶ μύητος ἡέρος υἱός*. Aliud  
n. amplius, quod diceret, non habebat. Hunc ait esse  
omnium deorum parentem, quorum causa cælum con-  
diderit, liberisq; prospexerit, ut haberent habitaculum,  
sedemq; communem. *ἐντὶ σεν ἀθανάτοισ δόμον ἀφθιτον*.  
Natura igitur & ratione ducente, intellexit esse præ-  
stantissimam potentiâ cœli, ac terræ conditricem. Non  
poterat enim Iouem dicere esse principem rerum, qui  
erat Saturno genitus; neque Saturnum ipsum, qui cœlo  
natus ferebatur: Cælum autem tanquam Deum pri-  
mum constituere non audebat; quod uidebat esse elemē-  
tum mundi, quod ipsum eguerit authore. Hæc eum ra-  
tio perduxit ad illum Deum primogenitum, cui assi-  
gnat, & tribuit principatum. Homerus nihil nobis  
dare potuit, quod pertineat ad ueritatem, qui humana  
potius q̄ diuina conscripsit. potuit Hesiodus, qui Deo-  
rum generationem unius libri opere complexus est.  
Sed tamen nihil dedit, non à Deo conditore sumens  
exordium, sed à Chao, quod est rudis, inordinatæq; ma-  
teriæ confusa congeries: cum explanare ante debuerit  
Chaos ipsum unde, quando, quomodo esse, aut constare  
cœpisset. Nimirum sicut ab aliquo artifice disposita,  
ordinata, effecta sunt omnia: sic ipsam materiam fi-  
ctam esse ab aliquo necesse est. Quis igitur hanc, nisi  
Deus, fecerit? cuius potestati subiacent omnia. sed resu-



# DE FALSA RELIG.

git hoc ille; dum horret incognitam ueritatem. Nō enim Musarum instinctu, sicut uideri uolebat, in Helicone carmen illud effudit; sed meditatus uenerat, & paratus. Nostrorum primus Maro non longe fuit à ueritate: cuius de summo Deo, quem spiritum, ac mentem nominauit, hæc uerba sunt.

Principio cælum, ac terras, camposq; liquentes,  
Lucentemq; globum lunæ, titaniaq; astra,  
Spiritus intus alit: totamq; infusa per artus  
Mens agitat molem, & magno se corpore miscet.

Ac nequis forte ignoret, quis nam esset illi spiritus, qui tantum haberet potestatis: declarauit alio loco, dicens.

Deum nāq; ire per omnes  
Terrasq; tractusq; maris, cælumq; profundum.

Hinc pecudes, armenta, uiros, genus omne ferarum,  
Quenq; sibi tenues nascentem arcessere uitas.

Ouidius quoque in principio præclari operis sine ulla nominis dissimulatione à Deo, quem fabricatorem mundi, quē rerum opificem uocat; mundum fatetur instructum. Quod si uel Orpheus, uel hi nostri, quæ natura ducente senserunt, in perpetuum defendissent: eandem, quam nos sequimur, doctrinam comprehensa ueritate tenuissent. Sed hæc de poetis: ad philosophos ueniamus. quorum grauior est authoritas, certiusq; iudicium: quia non rebus commentitijs, sed inuestiganda ueritati studuisse creduntur. Thales milesius, qui unus è septem sapientum numero fuit; quiq; primus omnium quæsisse de causis naturalibus traditur: aquā esse dixit, à qua nata sunt omnia: Deum autem esse mentem, q̄ ex aqua cuncta formauerit. Ita materiā omniū



rerum posuit in humore: principium, causamq; nascenti posuit in Deo. Pythagoras ita definiuit, quid esset deus: Animus, qui per uniuersas mundi partes, omnemq; naturam commeans, atque diffusus; ex quo omnia, quæ nascuntur, animalia uitam capiunt. Anaxagoras Deum esse dixit infinitam mentem, quæ per seipsum moueatur. Antisthenes multos quidem esse populares Deos, unum tamen naturalem, idest summæ totius artificem. Cleanthes & Anaximenes æthera dicunt esse summum Deum, cui opinioni poëta noster assensit.

Tum pater omnipotens fecundis imbris æther coniugis in gremium lætæ descendit; & omnes Magnus alit magno permixtus corpore fœtus.

Chrysippus naturalem uim diuina ratione præditam, interdum diuinam necessitatem Deum nuncupat. Item Zenon diuinam, naturalemq; legem. Horum enim omnium sententia, quauis sit incerta; eodem tamen spectat, ut prouidentiam unam esse consentiant. siue enim natura, siue æther, siue ratio, siue mens, siue fatalis necessitas, siue diuina lex, siue quid aliud dixeris: idem est, quod à nobis dicitur Deus. nec obstat appellationum diuersitas; cum ipsa significatione ad unum omnia reuoluantur. Aristoteles, quauis secum ipse dissideat; ac repugnantia sibi & dicat, & sentiat: in summum tamen unam mentem mundo præesse testatur. Plato, qui omnium sapientissimus iudicatur; monarchiam plane, aperteq; defendit: nec æthera, aut rationem, aut naturam, sed, ut est, deum nominat: ab eo mundum hunc perfectum, atq; mirabilem esse fabricatum. Quæ Cicero secutus atq; imitatus in plurimis, Deum frequenter con-



## DE FALSA RELIG.

fitetur, ac supremum uocat in ijs libris, quos de legibus scripsit: ab eoq; regi mundum argumentatur, cum disputat de natura deorum, hoc modo. Nihil est præstantius Deo. ab eo igitur mundum regi necesse est. Nulli igitur est naturæ obediens, aut subiectus Deus. omnem ergo regit ipse naturam. Quid autem sit Deus, in consolatione definit. Nec uero deus ipse, qui intelligitur à nobis, alio modo intelligi potest, nisi mens soluta quædam & libera, & segregata ab omni concretionem mortali, omnia sentiens, & omnia mouens. Annæus quoque Seneca, q ex Romanis uel acerrimus stoicus fuit, quam sæpe summum deum merita laude prosequitur. Nam cum de immatura morte disereret: non intelligis, inquit, authorem, ac maiestatem iudicis tui, rectoris orbis terrarum, coeliq; & deorum omnium Dei: à quo ista numina, quæ singula adoramus, et colimus, suspensa sunt. Item in exhortationibus. Hic, cum prima fundamenta molis pulcherrimæ iaceret; & hoc ordiretur, quo neque maius quicquam nouit natura, nec melius: ut omnia sub duabus suis irent, quis ipse per totum se corpus intenderat, tamen ministros regni sui deos genuit. Et q multa alia de deo nostris similia locutus est. quæ nunc differo, q alijs locis opportuniore sunt. Nunc satis est demonstrare, summo ingenio uiros attigisse ueritatem, ac propè tenuisse; nisi eos retrorsum succata prauis opinionibus consuetudo rapuisset: quæ & deos alios esse opinabantur; & ea, quæ in usum hominis Deus fecit, tanquam sensu prædita essent, pro dijs habenda, & colenda credebant.

Nunc



Nunc ad diuina testimonia tranſeamus. ſed prius unū proferam; quod eſt ſimile diuino & ob nimiam uetustatem; & quod is, quem nominabo, ex hominibus inter deos relatus eſt. Apud Ciceronem C. Cotta pontifex diſputans contra ſtoicos de religionibus, & de uarietate opinionum, quæ ſolent eſſe de dijs: ut more academiorum omnia faceret incerta; quinque fuiſſe Mercurios ait: & enumeratis per ordinē quatuor, quintum fuiſſe eum, à quo Argus occiſus ſit: ob eamque cauſam in Aegyptum proſugiſſe; atque Aegyptijs leges, ac literas tradiſſe. Hunc Aegyptij Thoth appellant. à quo apud eos primus anni ſui menſis, ideſt ſeptember nomen accepit. Idem oppidum condidit; quod etiam nunc græce uocatur ἐρμούπολις: & ſaitæ ſeruant, & colunt eum religioſe. Qui tametſi homo fuerit antiquiſſimus: tamen & inſtructiſſimus omni genere doctrine: adeo, ut ei multarum rerum, & artium ſcientia, Triſmegiſto cognomen imponerent. Hic ſcripſit libros, & quidem multos, ad cognitionem diuinarum rerum pertinentes. in quibus maiestatem ſummam, ac ſingularis Dei aſſerit: iſdemque nominibus appellat, quibus nos, Deum, & patrem. ac nequid nomen eius requireret: ἀνὸν μόνον, ideſt ſine nomine eſſe dixit; eo quod nominis proprietate non egeat, ob ipſam ſcilicet unitatem. Ipſius hæc uerba ſunt. ὁ δὲ θεὸς, εἷς, ὁ δὲ εἷς ὁ νόμος οὐ προαδέρται, εἷς ἰσὺς ὁ ὢν ἀνὸν μόνον. Deo igitur nomen non eſt; quia ſolus eſt: nec opus eſt proprio uocabulo; niſi cum diſcrimen exigit multitudo; ut unāquāque perſonam ſua nota, & appellatione designes. Deo autem, quia ſemper unus eſt; proprium nomen eſt Deus.

Lactantius.

b



# DE FAISA RELIG.

Supereſt, de reſponſis, carminibusq; ſacris teſtimonia,  
quæ ſunt multo certiora, proferre. Nam fortasſe ij, con-  
tra quos agimus: nec poëtis putant eſſe credendum, tan-  
quam uana fingentibus; nec philoſophis, q̃ errare po-  
tuerunt, quia & hi homines fuerunt. M. Varro, quo  
nemo unquam doctior, ne apud Græcos quidem, nedũ  
apud Latinos uixit; in libris rerum diuinarum, quos  
ad C. Cæſarem pontificem Maximum ſcripſit: cum de  
quindecim uiris loqueretur, ſibyllinos libros ait non  
fuiſſe unius ſibyllæ; ſed appellari uno nomine ſibylli-  
nos, quòd omnes fœminæ uates, ſibyllæ ſunt à uete-  
ribus nuncupatæ, uel ab unius Delphidis nomine; uel  
à conſilijs deorum denuntiandis. οἰοὺς enim deos nō  
θεοὺς, & conſilium non βουλὴν ſed βουλῆν. appella-  
bant æolico genere ſermonis. Itaq; ſibyllam dictā eſſe  
quaſi θεοβούλῃν. Cæterum ſibyllas decem numero fuiſ-  
ſe: easq; omnes enumerauit ſub authoribus, qui de ſin-  
gulis ſcriptitarunt: Primam fuiſſe de Perſis; cuius men-  
tionem fecerit Nicanor, qui res geſtas Alexandri Ma-  
cedonis ſcripſit: Secundam Libyſſam; cuius meminit  
Euripides in Lamiæ prologo: Tertiā Delphicā; de  
qua Chryſippus loquitur in eo libro, quem de diuina-  
tione composuit: Quartā Cumæam in Italia; quam  
Næuius in libris belli punici, Piſo in annalibus nomi-  
nat: Quintā Erythræam; quam Apollodorus Ery-  
thræus affirmat ſuam fuiſſe ciuem: eamq; Græijs Iliũ  
petentibus uaticinatam, & perituram eſſe Troiam; &  
Homerũ mendacia ſcripturum: Sextā Samiā; de qua  
ſcripſit Eratoſthenes in antiquis annalibus Samiorum  
reperiſſe ſe ſcriptũ: Septimā Cumanā, nomine Amal-



theam: quæ ab alijs Demophile, uel Herophile nomi-  
 natur: eamq; nouē libros attulisse ad Regē Tarquiniū  
 Priscum; ac pro eis trecētos philippeos postulasse; Re-  
 gemq; aspernatū pretij magnitudinē, derisisse mulieris  
 insaniam. illā in conspectu Regis tres cōbussisse; ac pro  
 reliquis idē pretium postulasse: Tarquiniū multo ma-  
 gis mulierē insanire putasse. Quæ denūo tribus alijs  
 exustis, cum in eodem pretio perseveraret; motum esse  
 regem; ac residuos trecentis aureis emisse: quorū postea  
 numerus sit auctus, capitolio refecto; quod ex omni-  
 bus ciuitatibus & italicis, & græcis, & præcipue ery-  
 thræis coacti, allatiq; sunt Romā, cuiuscunq; Sibyllæ no-  
 mine fuerunt: Octauam Helleponticā in agro Troia-  
 no natam, uico Marpesso, circa oppidum Gergathium;  
 quam scribit Heraclides ponticus Solonis et Cyri fuisse  
 temporibus: Nonā Phrygiā; quæ uaticinata sit An-  
 cyræ: Decimā Tiburtem, nomīne Albunā; quæ Tibu-  
 ri colitur, ut dea, iuxta ripas Anienis: cuius in gurgite  
 simulachrum eius inuentum esse dicitur, tenēs in manu  
 librum. Cuius sacra senatus in Capitoliū transtulerit.  
 Harum omniū Sibyllarū carmina & feruntur, et ha-  
 bētur præterquam Cumææ: cuius libri à Romanis oc-  
 culuntur; nec eos ab ullo, nisi à quindecim uiris, inspi-  
 ci fas est. Et sunt singularū singuli libri: qui quia Sibyllæ  
 nomīne inscribuntur; unius esse credūtur; suntq; confu-  
 si: nec discerni, ac suū cuiq; assignari pōt, nisi erythrææ  
 quæ & nomen suū carmini uerum inseruit; et Ery-  
 thræam se nominatum iri, prælocuta est; cum esset orta  
 Babylonie. sed & nos confu se sibyllā dicemus; sicubi  
 testimonijs earum fuerit abutendum. Omnes igitur hæ



# DE FALSA RELIG.

sibyllæ unū Deū prædicant, maxime tamen erythræa: quæ celebrior inter cæteras, ac nobilior habetur: siquidem Fenestella diligentissimus scriptor de XV uiris dicens, ait, restituto capitolio retulisse ad senatum C. Cutionem Cos. ut legati Erythras mitterentur; qui carmina sibyllæ conquisita, Romam deportarent: itaq; missos esse, P. Gabinium, M. Octacium, L. Valerium: qui descriptos à priuatis uersus circa mille Romam deportarunt. idem supra ostendimus dixisse Varronem. In ijs ergo uersibus, quos legati Romam attulerunt, de uno Deo hæc sunt testimonia.

εἷς θεὸς ὁς μόνος ὄν ὑπερμεγέθης ἀγέννητος.

Hunc esse solum Deum, summum; qui cælum fecerit, luminibusq; distinxerit.

ἀλλὰ θεὸς μόνος εἷς πάντοτε πάντοτε ὁς περὶ οὐρανὸν ἡλίον τε καὶ ἀστέρων, ἡ δὲ σελήνην.

καρποφόρον γαῖάν τε, καὶ ὕδατος οἰόμενα πόντου.

Qui qm̄ solus sit ædificator mundi, et artifex rerū, uel qbus cōstat, uel quæ ī eo sunt: solū coli oportere, testatur.

αὐτὸν ὁ μόνος ὄντα σέβειν ἰσχυρότα κόσμου,

ὁς μόνος εἷς αἰῶνα καὶ ἐξ αἰῶνος ἔστω χεῖν.

Item alia sibylla, quæcunq; est; cum perferre se ad homines Dei uocem diceret; sic ait.

εἷς μόνος εἰ μὴ θεὸς καὶ ὅστις ἐστὶ θεὸς ἄλλος.

Exequerer nunc testimonia cæterarum: nisi & hæc sufficerent; & illa opportunioribus locis reseruarem.

Sed cum defendamus causam ueritatis apud eos; qui aberrantes à ueritate, falsis religionibus seruiunt: quod genus probationis aduersus eos magis adhibere debemus; q̄ ut eos deorum suorum testimonijs reuincamus.



Apollo enim, quem præter cæteros diuinum, maximèq; fatidicum existimant; Colophone respondens, quòd Delphis enigmauerat, amœnitate ductus Asia: quærenti cuidam, quis esset, aut quid esset omnino deus; respondit uiginti & uno uersibus. Quorum hoc principium est.

αὐτορὺν δ' ἰδὲ δακτὺς ἀμύτων ἀστυρέλιος  
οὐνομα μὴδ' ἄλλω χωρὸν μετὸν ἐν πυρὶ ταίων.  
τοῦτ' ἰθὺς θεὸς μικρὰ δ' ἰθὺς μερὶς ἀγγελοι ἡμεῖς.

Nunquid potest suspicari de Ioue esse dictum; q et matrem habuit, & nomen? Quid, quòd Mercurius ille ter maximus; cuius supra mentionem feci: non mōdo ἀμύτων, ut Apollo, sed ἀπάτων quoque appellat Deum; quòd origo illi non sit aliunde. Nec enim potest ab ullo esse generatus, qui ipse uniuersa generauerit. Satis (ut opinor) & argumentis docui; et testibus confirmari, quod per se satis clarū est, Vnum esse regem mundi, unum patrem, unum Deum. Sed fortasse quærat aliquis à nobis idem illud, qd apud Ciceronem quærit Hortensius. Si Deus unus est: quæ esse beata solitudo queat? Tāquam nos, qui unum esse dicimus, deseruimus, ac solitarium esse dicimus. habet enim ministros: quos uocamus nuntios. Et est illud uerum, quod dixisse in exhortationibus Senecam supra retuli: genuisse regni sui ministros Deum. Verum hi neq; dii sunt; neque Deos se uocari, aut coli uolunt: quippe qui nihil præter iussum, ac uoluntatem Dei faciant. Nec tamen illi sunt, qui uulgo coluntur: quorum & exiguus, & certus est numerus. Quòd si cultores Deorum, eos ipsos se colere putant, quos summī dei ministros appellamus:



## DE FALSA RELIG.

nihil est, quod nobis faciant inuidiam, qui unum di-  
camus, multos negemus. Si eos multitudo delectat: non  
duodecim dicamus, aut trecentos sexagintaquinque (ut  
Orpheus) sed innumerabiles esse arguimus eorum er-  
rores in diuersum, qui tam paucos putant. Sciant ta-  
men, quo nomine appellari debeant: ne Deum uerum  
uiolens: cuius nomen exponant, dum pluribus tribu-  
unt. Credant Apollini suo; qui eodem illo responso ut  
Ioui principatum, sic etiam cæteris dijs abstulit nomen.  
Tertius enim uersus ostendit, Dei ministros, non Deos,  
uerum angelos appellari oportere. De se quidem ille  
mentatus est, qui cum sit e numero dæmonum: Angelis  
se Dei aggregauit: deniq; in alijs responsis, dæmonem  
se esse, confessus est. Nam cum interrogaretur, quomodo  
sibi supplicari uellet: ita respondit.

πάνσοφει πάντοδ' ἰδ' αὖτ' ἑσολοίεσσοφει κέκλυθι δ' αἶμον.

Item rursus cum preces in Apollinem Smyrnæum ro-  
gatus expromeret: ab hoc uersu exorsus est.

ἁρμονίη κόσμου φαεινότερε καὶ σοφὴ δ' αἶμον.

Quid ergo superest; nisi ut sua confessione uerberibus  
ueri Dei, ac pœnæ subiaceat sempiternæ? Nam in alio  
responso ita dixit,

Δαίμονες οἱ φητῶσι περὶ χθόνα καὶ περὶ πόντον

ἀνθρώποι δάμνται ὑπὸ μάστιγι θεοῦ.

De utrisq; generibus in 11. li. differemus. Interim nobis sat est; qđ dñ se honorare uult, et in cælo collocare: cōfessus est, id qđ res habet, quomodo sint appellādi, q; Deo assistunt. Retrahant ergo se homines ab erroribus; & abiectis religionibus prauis, parentem suū, dominūq; cognoscant: cuius nec uirtus aestimari potest:



nec magnitudo perspicitur; nec principium comprehenditur. cum ad illud mentis humanae intentio, et acumen, et memoria peruenierit quasi subductis, et consumptis omnibus uis: subsistit; haeret; deficit: nec est aliquid ulterius, quod progredi possit. uerum quia fieri non potest, quin id, quod sit, aliquando esse coeperit: consequens est, ut quando nihil ante illum fuit; ipse ante omnia ex seipso sit procreatus. ideoque ab Apolline αὐτογενής, à Sibylla αὐτογενής, et ἀγέννητος, et ἀτοίμος nominatur. quod Seneca uir acutus in exhortationibus uidit. Nos, inquit, aliunde pendemus. Itaque ad aliquem respiciamus; cui, quod est optimum in nobis, debeamus. Alius nos edidit; alius instruxit: Deus ipse se fecit. His igitur tot et tantis testibus comprobatur, unius Dei potestate, ac providentia mundum gubernari. cuius uim, maiestatemque tantam esse dicit in Timaeo Plato; ut eam neque mente concipere, neque uerbis enarrare quisquam possit ob nimiam eius, et inestimabilem potestatem. Dubitet ergo aliquis, an quicquam difficile, aut impossibile sit Deo: qui tanta, tamque mirifica opera providentia excogitauit, uirtute constituit, ratione perfecit; nunc autem spiritu sustentet, potestate moderetur, inexcogabilis, ineffabilis, et nulli alii satis notus quam sibi? Unde mihi de tanta maiestate saepius cogitanti; qui Deos colunt, interdum uideri solent tam caeci, tam incogitabiles, tam excordes, tam non multum à mutis animalibus differentes; qui credant, eos, qui geniti sunt maris ac foeminae coitu, aliquid maiestatis, diuinæque uirtutis habere potuisse: cum Sibylla Erythraea dicat,  
 οὐδ' ἔστιν ἀνδρῶν



DE FALSA RELIG.

ἐν μὴ ῥῶν μὴ ῥῶς τὴ θεὸς τετοπωμένους εἶναι.

Quod si est uerum, sicuti est: apparet, Herculem, Apollinem, Liberum, Mercurium, Iouemq; ipsum cum cæteris homines fuisse; quoniam sum ex duobus sexibus nati. Quid est autem tam remotum a Deo; q̄ id opus, quod ipse ad propagandam sobolem mortalibus tribuit? Et quod sine substantia corporali nullum potest esse? Dñs ergo, si sunt immortales, et æterni; quid opus est altero sexu? nimirum ut generent. ipsa progenie quid opus est? cum successione nō egeant, qui futuri sunt semper? Nam profecto in hominibus, cæterisq; animantibus diuersitas sexus, et coitio, et generatio nullam habet aliam rationem; nisi ut omnia genera uiuentium, quando sunt conditione mortalitatis obitura, mutua possint successione seruari. Deo autem, qui est sempiternus; neq; alter sexus, neque successio necessaria est. Dicit aliquis; ut habeat uel ministros, uel in quos ipse possit dominari. Quid igitur opus est sexu fœmineo: cum Deus, qui est omnipotens, ut uocatur; sine usu, et opera fœminæ possit filios procreare? Nam si quibusdam minutis animalibus id præstat; ut sibi ē folijs natos et suauibus herbis Ore legant: cur existimet aliquis, ipsum Deum nisi ex permissione sexus alterius non posse generare? Illos igitur, quos imperiti et insipientes tanquā Deos et nuncupant, et adorant: nemo est tam inconsideratus; qui non intelligat fuisse mortales. Quomodo ergo, inquiet aliquis, Dñi crediti sunt? Nimirum quia reges maximū, ac potentissimi fuerunt: ob merita uirtutum suarum, aut munerum, aut artium repertarum, cum chari fuissent ijs, quibus imperita-



uerant; in memoriam sunt consecrati. quod si quis dubitet: res eorū gestas, & facta consyderet; quæ uniuersa tam poëtæ, q̃ historici ueteres prodiderunt.

Hercules, qui ob uirtutem clarissimus, & quasi Africanus inter deos habetur: nonne orbem terræ, quem peragraſſe, ac expurgaſſe narratur; stupris, libidinibus, adulterijs, inquinauit? nec mirū: cū eſſet adulterio genitus Alcmenæ. Quid tandem potuit in eo eſſe diuini; qui ſuis ipſe uitijs mancipatus, & mares, & fœminas contra omnes leges infamia, dedecore, ſlagitio affecit? ſed ne illa quidem, quæ magna, & mirabilia geſſit: talia iudicanda ſunt; ut uirtutibus diuinis tribuēda uideātur.

Quid enim tam magnificum; ſi leonem, aprumq; ſuperauit? ſi aues ſagittis deiecit? ſi regium ſtabulū eggeſſit? ſi uiraginē uicit; cingulumq; detraxit? ſi equos feroceſ cum domino interemit? Opera ſunt iſta fortis uiri; hominis tamen. Illa enim, quæ uicit; fragilia, et mortalia fuerunt. Nulla enim eſt (ut ait orator) tanta uis; quæ non ferro, ac uiribus debilitari, frangiq; poſſit. At animum uincere, iracundiam cohibere; fortiſſimum eſt. quæ ille nec fecit unquam; nec potuit. Hæc qui faciāt: non modo ego eum ſummus uiris comparo; ſed ſimillimum Deo iudico. Vellem, adieciſſet de libidine, luxuria, cupiditate, inſolētia; ut uirtutē eius impleret, quem ſimilem Deo iudicabat. Non enim fortior iudicandus eſt, qui leonem, q̃ qui uiolentiam, & in ſeipſo incluſam ferā ſuperat iracundiam: aut qui rapaciſſimas uolucres deijcit; q̃ qui cupiditates auidiſſimas coeret; aut qui Amazonē bellatricem, q̃ qui libidinē uincit, pudoris, ac famæ debellatricem: aut qui ſinum de



# DE FALSA RELIG.

stibulo, q̄ q̄ uita de corde suo eggerit. quæ magis sunt  
perniciosa; quia domestica, et propria mala sunt: q̄ illa;  
quæ & uitari poterant, & caueri. Ex quo fit; ut ille  
solus, uir fortis debeat indicari, qui temperans est, et  
moderatus, & iustus. Quod si cogitet aliquis, quæ sine  
Dei operatiâ hæc omnia, quæ mirantur homines in-  
eptissimi, ridicula indicabit. Illa enim nō diuinis uir-  
tutibus, quas ignorant; sed infirmitate suarū uirū me-  
tiuntur. Nam illud quidē nemo negabit; Herculem non  
tantum Euristheo seruisse regi, quod aliquatenus ho-  
nestum uideri potest, sed etiā impudicæ mulieri Om-  
phale: quæ illum uestibus suis indutum, sedere ad pe-  
des suos iubebat pensa facientem. detestabilis turpitu-  
do, sed tanti erat uoluptas. Quid tu, inquit aliquis, poë-  
tis ne credendum putas? Quid ni putem? Non enim  
ista Lucilius narrat, aut Lucianus; q̄ Dūs, & homini-  
bus non peperat: sed hi potissimū, qui Deorū laudes ca-  
nebant. Quibus igitur credemus, si fidē laudātibz nō  
habemus? Qui hos mentiri putat: proferat alios, quibus  
credamus, authores: qui nos doceant, qui sint isti Dū;  
quomodo, unde orti: quæ sit uis eorum: qui numerus:  
quæ potestas: quid in his admirabile: quid cultu dignū:  
quod denique certius, ueriusq; mysterium. nullos da-  
bit. Credamus igitur istis; qui non ut reprehenderent,  
sunt locuti; sed ut prædicarent. Nauigauit ergo cum  
Argonautis; expugnauitq; Troiam, iratus Laomedonti  
ob negatam sibi pro filiæ salute mercedem. unde, quo  
tempore fuerit, apparet. Idem furore, atque insania  
percitus, uxorem suam cum liberis interemit. Hunc ho-  
mines deum putant? sed Philoctetes eius hæres non pu-



tauit; qui facem supposuit arfuro; qui artus eius, & nervos cremari, ac diffluere uidit; qui ossa eius, ac cineres in Oeta monte sepeliuit: pro quo munere sagittas eius accepit. Aesculapius & ipse non sine flagitio Apollinis natus, quid fecit aliud diuinis honoribus dignum; nisi quod sanauit Hippolytum? mortem sane habuit clariorem; quod a Deo meruit fulminari. Hunc Tarquitiuſ de illuſtribus uiris diſſerens, ait, incertis parentibus natum; expositum, & a uenatoribus inuentum; canino lacte nutritum; Chironi traditum, didiciſſe medicinam: fuiſſe autem Meſſenium; ſed Epidauri moratum. Tullius etiam Cynofuriſ urbe Arcadiæ ait ſepultum. Quid Apollo pater eius? Nonne ob amorem, quo flagrauit, turpiſſime gregem pauit alicuium; & muros Laomedonti extruxit? cum Neptuno mercede conductus, quæ illi negari potuit impune: ab eoq; primo Rex perfidus, quicquid cum Dÿſ pepigiſſet, didicit abnegare. Idem formoſum puerum & dum amat, uiolauit; & dum ludit, occidit. Homicida Mars, & per gratiam cædis crinune ab Athenienſibus liberatus; ne uideretur nimis ferus, & immanis; adulterium cum Venere commiſit. Caſtor & Pollux, dum alienas ſponſas rapiunt, eſſe gemini deſierunt. nam dolore iniuriæ conatatus Idas, alterum gladio tranſuerberauit. & eoſdem poëtæ alternis uiuere, alternis mori narrant: ut iam ſint non Deorum tantum, ſed omnium mortalium miſerrimi; quibus ſemel mori non licet. hos tamen Homeruſ ambos ſimpliciter (non ut poëtæ ſolent) mortuos eſſe teſtatur. Nam cum faceret in muris aſſidentem Priamo Helenam, cunctos Græ-



DE FALSA RELIG.

ciæ principes recognoscere; solos autem se fratres suos  
requirere: subiecit orationi eius huiusmodi uersum.

Hæc ait. ast illos retinebat terra sepultos.

Fur ac nebulo Mercurius, quid ad famam sui reliquit, nisi  
memoriâ fraudum suarum? Cælo scilicet dignus; quia  
palæstram docuit; & lyram primus inuenit. Liberum  
patrem, in senatu Deorum summæ authoritatis, primæque  
esse sententiæ, necesse est: quia præter Iouem solus omni-  
um triumphauit; exercitum duxit; Indos debellauit.  
sed inuictus ille Impator indicus Maximus, ob amo-  
rem, ac libidinem turpissime uictus est. Delatus enim  
Diam cum semiuero comitatu; nactus est impudicam  
mulierem in litore: ac fiducia uictoriæ indicæ uir esse  
uoluit; ne nimium mollis uideretur: atque illam pa-  
tris proditricem, fratris interemptricem, ab alio reli-  
ctam, & repudiatam, in coniugium sibi uendicauit; et  
liberam fecit; & cum ea pariter ascendit in cælum.  
Quid omnium horum pater Iupiter; qui in solenni  
precaione Optimus Maximus nominatur? nonne à  
prima sua pueritia impius, ac pene paricida depre-  
henditur? cum patrem regno expulit, ac fugauit: nec  
expectauit mortem decrepiti senis, cupiditate regnan-  
di. & cum paternum solium per uim, per arma ce-  
pisset: bello est à Titanibus laceffitus. quod humano ge-  
neri principium fuit malorum. quibus uictis, & pace  
in perpetuum comparata, reliquam suam uitam in stu-  
pris, adulterijsque consumpsit. Omitto uirgines, quas  
imminuit. id enim tolerabile iudicari solet. Amphi-  
tryonem ac Tyndarum præterire non possum: quorum  
domos dedecore, atque infamia plenissimas reddidit.



illud uero summæ impietatis, ac sceleris, quod regium  
puerum rapuit ad stuprum. Parum enim uidebatur;  
si in expugnanda foeminarum pudicitia maculosus esset,  
ac turpis: nisi etiam sexui suo iniuriam faceret, hoc est  
uerum adulterium: quod fit contra naturam. hæc qui  
fecit; uiderimus, an maximus; certe optimus non est.  
quod nomen à corruptoribus, ab adulteris, ab incestis  
abest: nisi forte nos erramus homines; qui talia facien-  
tes sceleratos uocamus, ac perditos; omnibusque pœnis  
dignissimos indicamus. Stultus autem M. Tullius, qui C.  
Verri adulteria obiecit: eadem enim Iupiter, quæ cole-  
bat, admisit: Qui P. Clodio sororis incestum: at illi Opti-  
mo Maximo eadem fuit et soror, et coniux.

Quis est igitur tam excors, qui hunc in cælo regnare  
putet; qui ne in terra quidem debuit? Non insulse qui-  
dam poeta triumphum Cupidinis scripsit. quo in libro  
non modo potentissimum Deorum Cupidinem, sed etiã  
uictorem facit. Enumeratis enim amoribus singulo-  
rum; quibus in potestatem Cupidinis, ditionemque ue-  
nissent: instruit pompam; in qua Iupiter cum cæteris  
Dijs ante currum triumphantis ducitur cæthenatus.  
elegantè id quidem à poeta figuratum: sed tamen non  
multum distat à uero. Qui enim uirtutis est expertus;  
qui cupiditatibus, ac libidinibus malis uincitur: non  
Cupidini (ut ille finxit) sed morti subiectus est sempi-  
ternæ. sed omittamus de moribus dicere: rem conside-  
remus: ut intelligant homines, in quibus miseri uersen-  
tur erroribus. Regnare in cælo Iouem uulgus existi-  
mat. id et doctis pariter, et indoctis persuasum est.  
quod et religio ipsa, et preces, et hymni, et



# DE FALSA RELIG.

delubra, & simulachra demonstrant. Eundem tamen Saturno, & Rheæ genitum confitentur. Quomodo potest Deus uideri; aut (ut ait poeta) hominum, rerumque reparator; ante cuius ortum infinita hominum nulla fuerunt? Eorum scilicet, qui Saturno regnante uixerunt; ac priores luce, quam Iupiter, sunt potiti. Video aliud Deum regem fuisse primis temporibus, aliud consequentibus. Potest ergo fieri, ut alius sit postea futurus. Si enim regnum prius mutatum est: cur desperemus etiam posterius posse mutari? nisi forte Saturnus generare potuit fortiorem: Iupiter non potest. At qui diuinum imperium aut semper immutabile est: aut, si est mutabile, quam fieri non potest; semper utique mutabile est. Potest ergo Iupiter regnum amittere; sicut & pater eius amisit. ita plane. nam cum idem neque uirginibus, neque maritatis unquam peperisset: abstinuit se tamen una Thetide: quod responsum fuit, maiorem patre suo futurum, quisquis ex illa natus esset. Primum in eo imprudentia non Dei: cui nisi Themis futura dixisset; ipse nesciret. si autem diuinus non sit: ne deus quidem sit; unde ipsa diuinitas nominatur, ut ab homine humanitas. Deinde conscientia imbecillitatis; qui timuit utique maiorem. quod qui facit; scit utique profecto non esse se maximum; quando quidem potest aliquid maius existere. Idem per stygiam paludem sanctissime iurat, Vna superstitio, superis quæ reddita diuis. Quæ est ista superstitio? aut à quo reddita? Est ergo aliqua potestas maxima; quæ peierantes deos puniat? quæ tanta formido est paludis infernæ; si sunt immortales? quid metuumt eam; quam uisuri non sunt, nisi quos



mori necesse est? Quid igitur homines oculos suos in  
cælum tollunt? quid per superos deierant; cum ipsi  
superi ad inferos deuoluantur? ibiq; habeant quod ue-  
nerentur, & adorent? Illud uero quale est? esse fata,  
quibus dij omnes & ipse Iupiter pareat. Si parcarum  
tanta uis est, ut plus possint q̄ cælestes uniuersi, quāq;  
ipse rector, ac dominus: cur non illæ potius regnare di-  
cantur; quarum legibus, ac statutis parē re omnes deos  
necessitas cogit? Nunc cui dubium est; quin is, qui ali-  
cui rei obsequitur, maximus non sit? nam si sit; nō ac-  
cipiat fata, sed faciat. Nunc ad illud, quod omiserā, re-  
deo. In una utiq; sola fuit continentior, cum eā deperi-  
ret; & non uirtute aliqua, sed metu successoris. Quæ  
formido utiq; eius est; qui sit et mortalis & imbecillis,  
& nihili. quippe qui potuit et tunc, cū nasceretur, extin-  
gui; sicut frater eius ante genitus extinctus est. qui si  
uiuere potuisset: nunq̄ minori concessisset imperium.  
ipse autem furto seruatus, furtimq; nutritus, Iū's siue  
Iūv appellatus est; non, ut isti putant, à feruore cæle-  
stis ignis; uel quòd uitæ sit dator; uel q̄ animātib; in-  
spiret animas, quæ uirtus solius dei est (quā enim pos-  
sit inspirare animam, qui ipse accipit aliūde?) sed quòd  
primus ex liberis Saturni maribus uixerit. Potuerunt  
igitur homines alium Deum habere regem; si Satur-  
nus non fuisset ab uxore delusus. At enim poëtæ ista  
finxerunt. Errat quisquis hoc putat. illi enim de homi-  
nibus loquebantur: sed ut eos ornarent, quorū memo-  
riam laudibus celebrabant; deos esse dixerunt. Itaque  
illa potius ficta sunt, quæ tanquam de dijs; non illa,  
quæ tanquam de hominibus locuti sunt. quod clarum



DE FALSA RELIG.

fiet exemplo, quod inferemus. Danaen uiolaturus Iu-  
piter, aureos numos largiter in sinu eius infudit. Hæc  
stupri merces fuit. At poëtæ, qui quasi de deo loqueban-  
tur: ne authoritatem creditæ maiestatis infringere-  
nt; finxerunt ipsum in aureo imbri delapsum, eadem fi-  
gura, qua imbres ferreos dicunt; cum multitudinem te-  
lorum, sagittarumq; describunt. Rapuisse dicitur in  
aquila Catantum. poëticus color est. sed aut per legio-  
nem rapuit; cuius insigne aquila est: aut nauis, in qua  
est impositus; tutelam habuit in aquila figuratam; si-  
cut taurum, cum rapuit, & transuexit Europam.  
Eodem modo conuertisse in bouem traditur Io Ina-  
chi filiam. quæ, ut iram Iunonis effugeret: ut erat  
iam setis obsita, iam bos, transisse dicitur mare; in Aegy-  
ptumq; uenisse; atque ibi recepta pristina, forma, dea  
facta; quæ nunc Isis uocatur. Quo igitur argumento  
probari potest, nec Europam in Tauro sedisse; nec Io fa-  
ctam bouem? Quod certus dies habetur in fastis; quo  
Isidis nauigium celebratur. quæ res docet non transisse  
illam, sed nauigasse. Igitur qui sapere sibi uidetur: quia  
intelligunt uiuum, terrenumq; corpus in cælo esse non  
posse: totam Canymedeam fabulam pro falso repudiât;  
nec sentiunt, in terra id esse factum; quia res, ac li-  
bido ipsa terrena est. Non ergo res ipsas gestas finxe-  
runt poëtæ: quod si facerent; essent uanissimi: sed rebus  
gestis addiderunt quendam colorem. Non enim obtre-  
ctantes illa dicebant, sed ornare cupientes. Hinc homi-  
nes decipiuntur: maxime quod, dum hæc omnia ficta  
esse arbitrâtur à poëtis; colunt, quod ignorant. nesciunt  
enim, qui sit poëticæ licentiæ modus; quousq; progred-  
di fingendo



di fingendo liceat: cum officium poëtae sit in eo, ut ea, quæ gesta sunt uere, in aliquas species obliquisfigurationibus cum decore aliquo conuersa traducat. Totum autem, quod referas, fingere; id est, ineptum esse, et mendacem potius quam poëtam. sed finxerunt ista, quæ fabulosa creduntur. num etiam illa, quæ de dijs faminis, deorumque connubijs dicta sunt? Cur igitur sic figurantur, sic coluntur? nisi forte non tantum poëtae, sed et pictores et, fectoresque imaginum mentiuntur. Si enim hic Iupiter, qui à uobis dicitur Deus, non is est, qui ex Saturno, et Ope natus est: non oportuit nisi solius simulachrum in templis omnibus collocari. quid sibi mulierum effigies uolunt? quid sexus infirmus? in quem si cecidit iste Iupiter: cum uero ipsi lapides hominem fatebuntur. Mentitos aiunt esse poëtas; et his tamen credunt; immo uero non esse mentitos, re ipsa probant. Ita. n. deorum simulachra confingunt; ut ex ipsa diuersitate sexus appareat uera esse, quæ dicunt poëtae. Nam quod aliud argumentum habet imago Catamiti, et effigies aquilæ; cum ante pedes Iouis ponuntur in templis; et cum ipso pariter adorantur: nisi ut nefandi sceleris, ac stupri memoria maneat in æternum? Non igitur à poëtis totum fictum est. aliquid fortasse tractatum, et obliquafiguratione obscuratum; quod ueritas inuoluta tegeretur: sicut illud de sortitione regnorum. Aiunt. n. Ioui cælum obtigisse, Neptuno mare, inferna Plutoni. cur non terra potius in sortem tertiam uenit? nisi quia in terra gesta res est. Ergo illud in uero est; quia regnum orbis ita partiti, sortiti que sunt; ut orientis imperium Ioui cederet; Plutoni, cui cognomen Agesilao fuit, pars occidentis obtin-

Lactantius.

c



# DE FALSA RELIG.

geret: eo q̄ plaga oriens, ex qua lux mortalibus datur, superior; occidentis autem, inferior esse uideatur. Sic ueritatem mendacio uelauerunt; ut ueritas ipsa persuasioni publicæ nihil derogaret. De Neptuni sorte manifestum est; cuius regnum tale fuisse dicimus, quale M. Antoniū fuit infinitum illud imperium; cui totius oræ maritimæ potestatem senatus decreuerat; ut prædones persequeretur, ac mare omne pacaret. Sic Neptuno maritima omnia cum insulis obuenerunt. Quomodo id probari potest? Nimirum ueteres historiæ docent. Antiquus author Euhemerus, qui fuit ex ciuitate Messana: res gestas Iouis, & cæterorum, qui dñj putantur, collegit; historiāq; contexit ex titulis, & inscriptionibus sacris, quæ in antiquissimis templis habebantur, maximēq; in fano Iouis Triphylj; ubi aureā columnam positam esse ab ipso Ioue, titulus indicabat: in qua columna gesta sua perscripsit; ut monumentum esset posteris rerum suarum. Hanc historiā interpretatus est Ennius, & secutus. cuius hæc uerba sunt. Iupiter imperiū Neptuno dat maris; ut insulis omnibus, & quæ loca sunt secundū mare, omnibus regnaret. Vera sunt ergo, quæ loquuntur poëtæ; sed obtentu aliquo, specieq; uelata. Potest & mons Olympus figurā poëtis dedisse; ut Iouem dicerent cœli regnū esse sortitum; q̄ Olympus ambiguum nomen est & montis, & cœli. In Olympo autem Iouē habitasse, docet historia eadem: quæ dicit. Eadem tempestate Iupiter in monte Olympo maximā partem uitæ colebat; & eodē ad eum in ius ueniebāt, si quæ res in controuersia erant. Item, si quis quid noui inuenerat, quod ad uitam humanam utile esset; eodē ue-



niebat; atq; Ioui ostendebat. Multa in hunc modū poë-  
tæ transferunt; non ut in deos mentiantur, quos colūt;  
sed ut figuris, varijsq; coloribus uenustatem, ac lepore  
carminibus suis addant. Qui autem non intelligunt,  
quomodo, aut q̄re quidque figuretur: poëtas uelut men-  
daces, & sacrilegos insequuntur. Hoc errore decepti  
etiā philosophi, q̄ ea, quæ de Ioue feruntur, minime in  
deū conuenire uidebantur; duos Ioues fecerunt, unum  
naturalem, alterū fabulosum. Viderunt ex parte, quod  
erat uerum; eum scilicet, de quo poëtæ loquuntur, ho-  
minem fuisse. in illo autem naturali Ioue, uulgari con-  
suetudine religionis inducti, errauerunt; q̄ in deū no-  
men hominis transtulerunt; qui (ut supra diximus) q̄  
solus est, non indiget nomine. Iouem autem illum esse,  
qui sit ex Ope, Saturnoq; natus, negari non potest. Va-  
na igitur persuasio est eorum; qui nomen Iouis summo  
deo tribuunt. Solent. n. quidam errores suos hac excu-  
satione defendere; qui conuicti de uno Deo, cum id ne-  
gare non possunt, ipsum se colere affirmant: uerum hoc  
sibi placere, ut Iupiter nominetur. quo quid absur-  
dus? Iupiter enim sine contubernio coniugis, filiaq; co-  
li non solet. Vnde quid sit, apparet: nec fas est id no-  
men eò transferri; ubi nec Minerva est ulla, nec Iuno.  
Quid? q̄ huius nominis proprietas non diuinam uirtutem  
exprimit, sed humanam? Iouē enim, Iunonemq; à iu-  
uando esse dictos Cicero interpretatur. Et Iupiter, qua-  
si iuuans pater, dicitur; quod nomen in deum minime  
congruit; quia iuuare hominis est, opis aliqd conferen-  
tis in eum, qui sit alienus, & exigui beneficij. Nemo sic  
Deum precatur, ut se adiuet; sed ut seruet; ut uitam,



# DE FALSA RELIG.

salutemq; tribuat: quod multo plus, ac maius est, q̄ iu-  
uare. Et quoniam de patre loquimur; nullus pater di-  
citur filios iuuare; cum eos generat, aut educat. Illud  
enim leuius est; q̄ ut eo uerbo magnitudo paterni bene-  
ficij exprimat. Quanto id magis inconueniens est  
Deo; qui uerus est pater; per quē sumus; & cuius toti  
sumus; à quo fingimur, animamur, illuminamur; qui no-  
bis uitam impertit; salutē tribuit; uictum multiplicem  
subministrat. Non intelligit beneficia diuina, qui se iu-  
uari tantūmodo à Deo putat. Ergo non imperitus mo-  
do, sed ēt impius est, qui nomine Iouis uirtutē summā  
potestatis immittit. Quare si Iouem ex rebus gestis, et  
ex moribus hominem fuisse, in terrāq; regnasse depre-  
hēdimus: superest, ut mortem quoq; eius inuestigemus.  
Ennius in sacra historia, descriptis omnibus, quae in  
uita sua gessit; ad ultimum sic ait. Deinde Iupiter postq̄  
terram quinquies circuiuit; omnibusq; amicis, atq; co-  
gnatis suis imperiū diuisit; reliquitq; hominibus leges;  
mores, frumētāq; parauit; multa; alia bona fecit; im-  
mortali gloria, memoriāq; affectus, sempiterna moni-  
menta suis reliquit: aetate pessum acta, in Creta uitam  
cōmutauit; & ad Deos abiit. eumq; Curetes filij sui  
curauerūt; decoraueruntq; eū: & sepulchrum eius est  
in Creta in oppido Gnosō: et dicitur Vesta hanc urbem  
creauisse: inq; sepulchro eius est inscriptum antiquis  
literis, græcis, ὁ θεὸς τοῦ κρόνου. id est latine; Iu-  
piter Saturni. Hoc certe non poëtae tradunt, sed anti-  
quarum rerum scriptores. quae adeo uera sunt; ut ea  
sibyllinis uersibus confirmantur; qui sunt tales.  
Δαίμονας αὐτὸν χροὺς γενέσθαι ἐδωκεν καὶ μόντων



ὅν κρητὶ καὶ χιμὰ τὰ φους ἢ δὲ ἀμορος ἴχεν.

Cicero de natura deorum, cum tres Iones à theologis nominari diceret, ait, tertium fuisse Cretensem, Saturni filium; cuius in illa insula sepulchrum ostenditur. Quomodo igitur potest Deus alibi esse uiuus, alibi mortuus; alibi habere templum, alibi sepulchrum? Sciant ergo Romani, capitolium suum. i. summum caput religionum suarum publicarum, nihil esse aliud, quàm inane monumentum. Veniamus nunc ad eius patrem; qui ante regnauit; et qui fortasse plus habebat in se; quod ex coitu tantorum elementorum genitus esse dicatur. Videamus, quid in eo fuerit Deo dignum: In primis illud, quod aureum seculum narratur habuisse; quod iustitia sub eo fuerit in terra. Teneo aliquid in eo; quod in eius filio non fuit. Quid enim tam conueniens Deo, quàm iustum regimen, ac pium seculum? Sed cum eadem ratione natum esse cogito: non possum putare Deum summum; quod uideam esse aliquid antiquius, cælum scilicet, atque terram. At ego Deum quaero; ultra quem nihil est omnino; qui fons, et origo sit rerum. Hic sit necesse est, qui cælum ipsum condidit, terramque; fundauit. Saturnus autem si ex his natus est (ut putatur) quemadmodum potest Deus esse principalis, qui alijs ortum suum debet? aut quis praesuit mundo, ante quàm Saturnus gigneretur? Sed hoc poeticum est (ut dicebam paulo ante) figmentum. nec. n. fieri poterat, ut elementa insensibilia, tantoque interuallo separata, in unum coirent, ac filium procrearent; aut is, qui natus esset, non potissimum genitoribus similis existeret; sed eam formam gereret, quàm parentes sui non habebant. Queramus ergo, quid ueritatis sub hac figura lateat.



# DE FALSA RELIG.

Minutius Felix in eo libro, qui Octavius inscribitur sic argumentatus est: Saturnum, cum fugatus esset a filio, in Italiamq; uenisset: Caeli filium dictum; q; soleamus eos, quorum uirtutem miremur, aut qui repentino aduenerint, de caelo cecidisse, dicere: terrae autem; quod ignotis parentibus natos, terrae filios nominemus. Sunt haec quidem similia ueri, non tamen uera: quia constat etiam tunc, cum regnaret, ita esse habitum. Potuit et sic argumentari: Saturnum, cum potentissimus rex, esset, ad retinendam parentum suorum memoriam nomina eorum caelo, terraeq; indidisse; cum haec prius alijs uocabulis appellarentur. quae ratione et montibus, et fluminibus nomina scimus imposita. Neq; enim cum dicunt poetae de progenie Atlantis, aut Inachi fluminis; id potissimum dicunt, homines ex rebus sensu carentibus potuisse generari; sed eos utiq; significant, qui nati sunt ex ijs hominibus, qui uel uiui, uel mortui, nomina montibus, aut fluminibus indiderunt. Nam id apud ueteres, maximeq; Graecos usitatum fuit. sic maria eorum traxisse nomina accepimus, qui deciderant in ea, ut Aegaeum, Icarium, Hellesponticum. Et in Latio Auentinus uocabulum monti dedit; in quo sepultus est: Tyberinus uel Tybris amni, in quo mersus est. Non ergo mirandum, si nomina eorum caelo, terraeq; attributa essent, qui reges genuerant potentissimos. Apparet ergo, non ex caelo natum esse: quod fieri non potest: sed ex eo homine, cui nomen Uranus fuit. quod esse uerum, Trismegistus auctor est. qui cum diceret admodum paucos extitisse, in quibus esset perfecta doctrina: in his Uranum, Saturnum, Mercurium cognatos suos nomi-



navit. Hæc ille quia ignoravit; aliò traduxit historiã.  
 qui quoniam quomodo potuerit argumentari, ostendi:  
 nunc dicam, quomodo, ubi, à quo sit hoc dictũ. non. n.  
 Saturnus hoc, sed Iupiter fecit. In sacra historia sic En-  
 nius tradit. Deinde Pantum deducit in montẽ; qui vo-  
 catur cœli stella. Postq̃ eò ascendit; contemplatus est la-  
 te terras; ibiq; in eo monte aram creat cœlo: primusq;  
 in ea ara Iupiter sacrificavit. in eo loco suspexit in cœ-  
 lum, quod òpavos nominatur: idq; q̃ supra mundum  
 erat, quod æther vocatur, de sui avi nomine cœlo nomẽ  
 indidit: idq; Iupiter, quod æther vocatur, precans pri-  
 mum cœlum nominavit: eamq; hostiam, quam ibi sa-  
 cravit, totam adolevit. Nec hic tantum sacrificasse Iu-  
 piter invenitur. Cæsar quoq; in Arato refert, Aglaos-  
 thenem dicere, Iovem cum ex insula Naxo adversus  
 Titanas proficisceretur; & sacrificiũ faceret in litore:  
 aquilam ei in auspiciũ advolasse: quã victor bono omni-  
 ne acceptam tutelæ suæ subiugarit. sacra vero historia  
 ẽt ante consedisẽ illi aquilam in capite, atq; illi regnũ  
 portendisse, testatur. Cui ergo sacrificare Iupiter potuit,  
 nisi Cœlo avo? quẽ dicit Euhemerus in oceano mortuũ,  
 & in oppido Aulatia sepultum. Quoniam re-  
 uelauimus mysteria poëtarum; et Saturni parẽtes in-  
 uenimus; ad uirtutes eius, & facta redeamus. Iustus in  
 regno fuit. Primũ ex hoc ipso iã deus nõ est, quod fuit:  
 Deinde q̃ ne iustus quidẽ fuit, sed impius nõ modo in  
 filios, quos necavit, uerum etiam in patrem; cui dicitur  
 abscidisse genitalia. quod forsitan uere aciderit. sed ho-  
 mines respectu elementi, quod dicitur cœlum, totam fa-  
 bulam explodunt tanq̃ ineptissime fictam. quã tamen



# DE FALSA RELIG.

Stoici (ut solent) ad rationem physicam conantur traducere. quorum sententiam Cicero, de natura deorum differēs, posuit. Cœlestem, inquit, altissimā, ætheriamq; naturam, idest igneam, quæ per sese omnia gigneret, uacare uoluerunt ea parte corporis, quæ coniunctione alterius egeret ad procreandum. quæ ratio in Vestam potuit conuenire, si mas diceretur. Icirco enim uirginem putant Vestam, quia ignis inuiolabile sit elementum, nihilq; nasci possit ex eo. quippe qui omnia, quæ arripuerit, absumat. Ouidius in Fastis.

Nec tu aliud Vestam q̄ uiuam intellige flammam:

Nataq; de flamina corpora nulla uides.

Iure igitur uirgo est, quæ semina nulla remittit,

Nec capit, & comites uirginitatis amat.

Vulcano quoq; id potuit ascribi; qui quidem putatur ignis. & tamen ea poëtæ non absiderunt. potuit & Soli, in quo est natura, & causa gignentium. nam sine Solis igneo calore neque nasci quicq̄, neq; augeri potest: ut nulli aliq̄ elemento magis opus sit genitalibus, q̄ calori; cuius foetu concipiuntur, nascuntur, sustentantur omnia. Postremo et si ita sit (ut uolunt) qui magis abscessum esse cœlum putemus, q̄ omnino sine genitalibus natum? Nam si per se gignit: non indigebat utiq; genitalibus, cū Saturnum ipsum procrearet. si uero habuit; & à filio abscessa sunt: ortus rerū, & natura omnis interisset. Quid, quod ipsi Saturno non diuinū modo sensum, sed humanum quoq; adimunt? cū affirmant esse eū Saturnum, qui cursum, & conuersionem spatiorum, et temporū continet; eumq; græce id ipsum nomen habere. ἄρκτος enim dicitur. quod est idem, quod ἄρκτος, idest



spatium temporis. Saturnus autem est appellatus, quod saturaretur annus. Hæc Ciceronis uerba sunt exponentis sententiam Stoicorum. quæ quæ uana sit; cuius intelligere promptissimum est. Si enim Saturnus cæli est filius: quomodo potuit aut tempus à cælo gigni; aut cælum à tempore abscondi; aut postea tempus imperio spoliari à filio Ioue? Aut quomodo Iupiter natus est ex tempore? Aut quibus annis saturari possit æternitas, cui nullus est finis? Si ergo uanae sunt istæ rationes philosophorum: quid superest, nisi ut uere factum esse credamus, id est hominem ab homine abscissum? nisi forte aliquis existimet Deum fuisse, qui timuit coheredem: cum, siquid diuinitatis habuisset, non patris genitalia debuerit amputare, sed propria, ne Iupiter nasceretur, qui eum regni possessione priuauit. Idem sororem suam Rheam, quam latine Opem dicimus, cum haberet uxorem: responso uetitus esse dicitur, mares liberos educare: quod futurum esset, ut à filio pelleretur. quam rem metuens, natos sibi filios non utique deuorabat (ut ferunt fabulæ) sed necabat. quamquam scriptum sit in historia sacra, Saturnum, et Opem, ceterosque tunc homines humanam carnem solitos esitare: uerum primum Iouem leges hominibus, moresque condentem, edicto prohibuisse, ne liceret eo cibo uesci. quod si uerum est: quæ potest in eo fuisse iustitia? sed fictum sane putemus, Saturnum filios deuorasse, modo cum aliqua ratione: nunc ita, quod ait uulgus, comedisse filios suos eum, qui extulerit, sepulturæque mandauerit. Ops autem cum Iouem peperisset, subtraxit infantem; eumque nutriendum furtim uisit in Cretam. Rursum imprudentiam reprehendam,



DE FALSA RELIG.

neceſſe eſt. Cur enim reſponſum ab alio potius accepit?  
Cur in cælo conſtitutus, quæ gerebantur in terra, non ui-  
debat? Cur eum Corybantes cymbalis feſſerunt? Po-  
ſtremo cur extitit aliqua uis potentior, aut maior, quæ  
illius uinceret poteſtatem? Nimurum ſenex à iuvene ſa-  
cile uictus eſt, ac ſpoliatus imperio. Fugit igitur expul-  
ſus; & in Italiam nauigio uenit, cum erraſſet diu; ſi-  
cut Ouidius in Faſtorum libris refert.

Cauſa ratis ſuper eſt. thuſcum rate uenit ad amnem,  
Ante pererrato falciſer orbe Deus.

Hunc errantem, atq; inopẽ Ianus excepit. cuius rei ar-  
gumenta ſunt num̃ ueteres: in qbus eſt cū duplici frõte  
Ianus, et in altera parte nauis; ſicut idẽ poëta ſubiecit.  
At bona poſteritas puppim formauit in ære,

Hospitis aduentum teſtificata Dei.

Omnes ergo non tantum poëta, ſed hiftoriarum quoq;  
ac rerum antiquarum ſcriptores, hominem fuiſſe con-  
ſentiunt, qui res eius in Italia geſtas memorie prodi-  
derunt. Græci, Diodorus, & Thallus: Latini, Nepos,  
& Caſſius, & Varro. Nam cum agreſti quodam mo-  
re in Italia uiueretur:

Is genus indocile, ac diſperſum montibus altis  
Compoſuit; legesq; dedit; Latiumq; uocari  
Maluit; his quoniam tutus latuiſſet in oris.  
Cenſet ne aliquis deum eſſe, qui pulſus eſt, qui fugit,  
qui latuit? nemo tam ſtultus eſt. qui enim fugit, aut la-  
tet: & uim, et mortem timeat, neceſſe eſt. Orpheus, qui  
temporibus eius recentior fuit: aperte, Saturnam in ter-  
ra, & apud homines regnaſſe, commemorat.

πρώτιστος μὲν ἀνὰξ ἐξ ἐπιχθονίων ἀφ' ὧς ἀνδρῶν.



ἐν δὲ χρόνῳ γέρετ' αὐτὸς ἀναξ μάκρ' ἀρπύρα Ζεύς.

Item Maro noster.

Aureus hęc uita in terris Saturnus agebat. et alio loco,

Aureaq; (ut perhibent) illo sub rege fuere  
secula: sic placida populos in pace regebat.

Neq; superius dixit in coelo egisse uitam; neq; inferius  
superos in pace rexisse. unde apparet, illū regem fuisse  
terrenum. quod alibi apertius declarat.

Aurea condet

secula; quę rursus latio regnata per arua

Saturno quondā, Ennius quidē in Euhemero nō

primū dicit regnasse Saturnum, sed Uranum patrem.

Initio, inq; primus in terris imperiū summū Uranus  
habuit. is id regnū una cum fratribus suis instituit, atq;  
parauit. non magna dissensio. siquidē maximorū au-  
thorum de filio, ac patre dubitatio est. sed tamen utrūq;  
fieri potest; ut & primus Uranus eminere inter cæ-  
teros potentia coeperit, & principatum habere non re-  
gnum; postea Saturnus maiores sibi opes comparaue-  
rit, ac regum nomen asciuerit. Nunc quoniam

ab ijs, quę retulimus, aliquantulum sacra historia dis-  
sentit: aperiāmus ea, quę ueris literis continentur; ne  
poëtarū ineptias in auidis religionibus seq; ac pro-  
bare uideamur. Hęc Ennii uerba sunt. Exin Saturnus  
uxorē duxit Opē. Titan, qui maior natu erat, postulat  
ut ipse regnaret. ibi Vesta mater corū, & sorores Ce-  
res, atq; Ops suadet Saturno, ut de regno nō concedat  
fratri. Ibi Titā, qui facile deterior esset, q̃ Saturnus: ic-  
arco, & q̃ uidebat matrem, atq; sorores suas operam  
dare, ut Saturnus regnaret; concessit ei, ut is regnaret.



# DE FALSA RELIG.

Itaq; pactus est cum Saturno; uti siquid liberum uiri-  
lis sexus ei natum esset, ne educaret. id eius rei causa fe-  
cit, uti ad suos gnatos regnum rediret. Tum Saturno  
filius qui primus natus est, eum necauerunt. Deinde  
posterius nati sunt gemini, Iupiter, atq; Iuno. Tum Iu-  
nonem Saturno in conspectum dedere; atq; Iouē clām  
abscondunt; dantq; eum Vestæ educandum, cælantes  
Saturnum. Item Neptunum clām Saturno Ops parit;  
eumq; clanculum abscondit. ad eundem modum ter-  
tio partu Ops parit geminos, Plutonium, & Glau-  
cam. Pluton latine est diēspiter. alij Orcum dicunt. ibi Glau-  
cam filiam Saturno ostendunt; ac filium Plutonium  
cælant, atq; abscondunt. Deinde Glauca parua emori-  
tur. Hæc (ut scripta sunt) Iouis, fratrumq; eius stirps,  
atq; cognatio in hunc modum nobis ex sacra scripture  
tradita est. Item paulo post hæc refert. Deinde Titan,  
postq; rescivit Saturno filios procreatos, atque educatos  
esse clām: seducit secum filios suos, qui Titani uocan-  
tur; fratremq; suum Saturnum, atq; Opem comprehen-  
dit; eosq; muro circumegit: & custodiam his apponit.  
Hæc historia q̄ uera sit, docet Sibylla Erythræa, ea-  
dem ferè dicens; nisi q̄ in paucis, quæ ad rem nō per-  
tinent, discrepat. Iupiter ergo liberatur summi sceleris  
crimine; q̄ patrem uinxisse compedibus perhibetur. id  
enim Titan patrui fecit; q̄ ille contra pactionem,  
iusq; iurandum mares liberos sustulisset. Reliqua hi-  
storia sic contexitur: Iouem adultum, cum audiuisset  
patrem, atque matrem custodijs circumseptos, atque in  
uincula coniectos; uenisse cum magna Cretensium mul-  
titudine; Titanumq; ac filios eius pugnando uicisse:



parentes uinculis exemisse: patri regnum reddidisse: atque ita in Cretam remeasse: Post hæc deinde Saturno datam sortem, ut caueret, ne filius eum regno expelleret: illum eleuandæ sortis, atque effugiendi periculi gratia insidiatum Ioui; ut eum necaret: Iouem cognitis insidijs regnum sibi denuo uendicasse; ac fugasse Saturnum. qui cum iactatus esset per omnes terras, persequētibus armatis, quos ad eum comprehendendum, uel necandum Iupiter miserat: uix in Italia locum, in quo lateret, inuenit. Quibus ex rebus cum constet illos homines fuisse: non est obscurum, qua ratione Diæ cœperint nominari. Si. n. nulli reges ante Saturnum, uel Vranum fuerunt propter hominum raritatem, qui agrestem uitam sine ullo rectore uiuebant: non est dubium, quin illis temporibus homines regem ipsum, totamq; gentem summis laudibus, ac nouis honoribus iactare cœperint; ut etiam Deos appellarent, siue ob miraculum uirtutis (hoc uere putabant rudes adhuc, & simplices) siue (ut fieri solet) in adulationem præsentis potentiæ: siue ob beneficia, quibus erant ad humanitatem compositi. Deinde ipsi reges, cum chari fuissent ijs, quorum uitam composuerant: magnū sui desiderium mortui reliquerunt. Itaque homines eorum simulachra finxerunt; ut haberent aliquod ex imaginum contemplatione solatium. progressiq; longius per amorem meriti, memoriam defunctorū colere cœperunt; ut & gratiam referre benemeritis uiderentur; & successores eorum allicerent ad bene imperandi cupiditatem. quod Cicero de natura Deorum docet, dicens. suscepit autem uita hominum, consuetudoq; cōmunis, ut beneficijs ex-



# DE FALSA RELIG.

cellentes viros in cœlū fama, ac uoluntate tolleret. Hinc Hercules, hinc Castor, hinc Pollux, hinc Aesculapius, hinc Liber. Et alio loco, atq; alio in plerisq; ciuitatibus intelligi potest, ac uendæ uirtutis gratia, aut quo libentius reipublicæ causa periculum adiret optimus quisq; uirorum fortium memoriam honore deorum immortalium consecratam. Hac scilicet ratione Romani Cæsares suos consecrauerunt, et Mauri reges suos. Sic paulatim religiones esse cœpere; dum illi primi, qui eos nouerant, eo ritu suos liberos, ac nepotes, deinde omnes posteros imbuerunt. Et hi tamen summi reges ob celebritatem nominis in prouincijs omnibus colebantur. Priuatim uero singuli populi gentis aut urbis conditores, seu uiri fortitudine insignes erant, seu fœminæ castitate mirabiles; summa ueneratione coluerunt, ut Aegyptij Isidem, Mauri Iubam, Macedones Cabyrū, Poeni Vranum, Latini Faunum, Sabini Sancum, Romani Quirinum. Eodem utiq; modo Athenæ Minervam, Samos Iunonem, Paphos Venerem, Lemnos Vulcanum, Naxos Liberum, Apollinem Delphi. Sic per populos, atq; regiones uaria sacra suscepta sunt; dū grati homines esse in suos principes cupiunt; et, quos alios honores uita carentibus deferant, inuenire nō possunt. Præterea pietas eorum, qui successerant, plurimū contulit ad errorem. qui (ut diuina stirpe nati uiderentur) diuinos honores parentibus detulerunt, deferriq; iusserunt. An ne potest aliquis dubitare, quomodo religiones deorum sint institutæ? cum apud Maronem legat Aeneæ uerba socijs imperantis.

Nunc pateras libate Ioui; precibusq; uocate



*Anchisen genitorem. Cui non tantum immortalitatem, uerum etiam uentorum tribuit potestatem.*

*Poscimus uentos; atq; hæc mea sacra quotannis, Vrbe uelit posita templis sibi ferre dicatis.*

*Idem scilicet de Ioue Liber, et Pan, et Mercurius, et Apollo, fecerunt: ac postea de his ipsis successores eorum. Accesserunt etiam poëtæ: et compositis ad uoluptatem carminibus, in cælum eos sustulerunt: sicut faciunt qui apud reges etiam malos panegyricis mēdacibus adulantur. quod malum à Græcis ortum est. quorum leuitas instructa dicendi facultate, et copia, incredibile est quantas mendaciorū nebulas excitauerit. Itaq; admirati eos, et susceperunt primæ sacra illorum; et uniuersis gentibus tradiderunt. Ob hanc uanitatem Sibylla sic eos increpat.*

*Ἐλλὰς δὴ τί τί ποιεῖς ἐπ' ἀνδράσιν ἡγεμόνεσσι;  
Πρὸς τί δὲ δῶρα μάταια καταφθιμένοις ἀνατίθης;  
Θύγεις δὲ δώλοισι τίς τι πλάνην βάλεν ἐν νῶ  
ὥς τέσε τάδε ποιεῖν μέγ' ἄλοιο θεοῖο προσώπῳ  
ἀγπομένου;*

*M. Tullius, qui non tantum perfectus orator, sed etiam philosophus fuit; siquidem solus extitit Platonis imitator: in eo libro, quo seipsum de morte filiae consolatus est; nō dubitauit dicere, Deos, qui publice colerentur, homines fuisse. Quod ipsius testimonium eo debet grauissimum indicari; quod et augurale habuit sacerdotium; et eosdem se colere, uenerariq; testatur: Itaq; intra paucos uersiculos duas res nobis dedit. Nam dum imaginem filiae eodem se modo consecraturū esse profiteretur; quo illi à ueteribus sancti consecrati: et illos mortuos esse docuit; et originē na-*



# DE FALSA RELIG.

nae superstitionis ostendit. Cum uero, inquit, et mares, et foeminas complures ex hominibus in deorum numero esse uideamus; et eorum in urbibus, atque agris augustissima delubra ueneremur: assentiamur eorum sapientiae; quorum ingenijs, et inuentis omnem uitam legibus, et institutis excultam, constitutamque habemus. Quod si ullum unquam animal consecrandum fuit: illud profecto fuit. Si Cadmi, aut Amphiois progenies, aut Tyndari in caelum tollenda fama fuit: huic idem honos certe dicendus est. quod quidem faciam: teque omnium optimam, doctissimamque, approbantibus dijs immortalibus ipsis in eorum caetu locatam, ad opinionem omnium mortalium consecrabo. Fortasse dicat aliquis, praenimio luctu delirasse Ciceronem. Atqui omnis illa oratio, et doctrina et exemplis, et ipso loquendi genere perfecta, non aegri, sed constantis animi, ac iudicij fuit. Et haec ipsa sententia nullum praefert indicium doloris. Neque enim puto illum tam uarie, tam copiose, tam ornate scribere potuisse; nisi luctum eius et ratio ipsa, et consolatio amicorum, et temporis longitudo mitigasset. Quid, quod idem dicit in libris de re publica? idem de gloria? Nam de legibus; quo in opere Platonem secutus: leges uoluit ponere, quibus putaret usuram esse iustam, et sapientem ciuitatem: de religione ita sanxit. Diuos, et eos, qui caelestes semper habitant, colunt; et illos, quos in caelo merita locauerunt, Herculem, Liberum, Aesculapium, Pollucem, Castorem, Quirinum. Item in Thufculanis; cum diceret totum pene caelum humano genere completum. Si uoluero, inquit, scrutari uetera; et ex illis ea, quae scriptores Graeciae prodiderunt,



ciæ prodiderunt, eruere coner: ipsi illi maiorum gentium Dii qui habentur, hinc à nobis profecti in cœlum reperientur. Quære, quorū demonstrantur sepulchra in Græcia; remniscere, quoniam es initiatus, quæ traduntur mysterijs: tum deniq; q̄ hoc late pateat, intelliges. Testatus est, uidelicet Attica conscientia ex ipsis mysterijs intelligi posse, q̄ omnes illi homines fuerunt, qui coluntur. Et cū de Hercule, Libero, Aesculapio, Castore, Polluce, incunctanter fateretur: de Apolline ac Ioue patribus eorū, item de Neptuno, Vulcano, Marte, Mercurio, quos maiorum gentium Deos appellauit, timuit aperte confiteri. Et ideo ait, late hoc patere: ut idē de Ioue, cæterisq; antiquioribus dijs intelligamus. quorū memoriam si eadem ratione ueteres consecrauerunt; qua se imaginem, nomenq; filiae consecraturum esse dicit: ignosci mœrentibus potest, credentibus non potest. Quis. n. tam demens, qui consensu, et placito innumeralium stultorum, aperiri cœlum mortuis arbitretur? aut aliquē, quod ipse non habeat, dare alteri posse? Apud Romanos Deus Iulius, quia hoc scelerato homini placuit Antonio; Deus Quirinus, quia hoc pastribus uisum est: cum alter germani fratris extiterit, alter patriæ paricida. quod si Cos non fuisset Antonius: C. Caesar pro suis in rempublicam meritis etiam defuncti hominis honore caruisset; et quidem consilio Pisonis soceri, et L. Caesaris propinqui: qui uetabant funus fieri: et Dolabellæ Cos. qui columnam in foro, idest titulum eius euertit; ac forum expiauit. Nam Romulum desyderio suis fuisse, declarat Ennius, apud quem populus amissum regem dolens, hæc loquitur.

Lactantius.

d



# DE FALSA RELIG.

O' Romule Romule dic, o',  
 Qualem te patriæ custodem dij genuerunt?  
 Tu produxisti nos intra luminis oras.  
 O' pater, o' genitor, o' sanguen dijs oriundum.  
 Ob hoc desyderium facilius creditum est Iulio Proculo  
 mentienti; qui subornatus à patribus est, ut nuntiaret  
 plebi suæ, uidisse se regem humano habitu augustiorem;  
 eumq; mandasse ad populū, ut sibi delubrum fieret; se  
 Deū esse, & Quirinum uocari. Quo facto et ipsi popu-  
 lo persuasit, Romulū ad deos abiisse: & senatum suspi-  
 cione cædis regie liberauit. Poteram ijs, quæ re-  
 tuli, esse contentus: sed supersunt adhuc multa suscepto  
 operi necessaria. Nam quamuis ipso religionum capite  
 destructo, uniuersa sustulerim: libet tamen prosequi cæ-  
 tera, & redarguere plenius inueteratam persuasionē;  
 ut tandem homines pudeat suorum, ac pœniteat erro-  
 rum. Magnum hoc opus, & homine dignum.  
 Religionum animos nodis exoluere pergo (ut ait  
 Lucretius) qui quidē hoc efficere non poterat; quia ni-  
 hil ueri afferebat. Nostriū est hoc officium, qui & uerum  
 Deum asserimus, et falsos refutamus. Illi ergo, qui poë-  
 tas finxisse de dijs fabulas opinantur; & deas foeminas  
 esse credunt, & colunt: reuoluuntur imprudentes ad  
 id, quod negauerāt, coire illos, ac parere. Nec enim fieri  
 potest, quin duo sexus generandi causa sint instituti.  
 Recepta uero sexuum diuersitate, nō intelligunt conse-  
 quens esse, ut concipiant. quod in Deum cadere non po-  
 test, ut isti putant. nā & Iouis esse filios dicunt, & cæ-  
 terorum deorum. Nascuntur ergo, & quotidie quidem  
 Dij noui. nec. n. uincuntur ab hominibus facunditate.



Igitur Deorum innumerabilium plena sunt omnia,  
 nullo scilicet moriente. Nam cum hominum vis incre-  
 dibilis, numerus sit inestimabilis; quos tamen, sicuti  
 nascuntur, mori necesse est: quid Deorum esse tandem  
 putemus; qui tot seculis nati sunt, immortalesque manse-  
 runt? Cur ergo tam pauci coluntur? nisi forte arbitra-  
 mur, non generandi causa, sed tantummodo capiendae  
 uoluptatis duos esse sexus Deorum; et ea exercere, quae  
 homunculos et facere, et pati pudet. Cum uero dicun-  
 tur aliqui ex aliquibus nati: consequens est, ut semper  
 nascantur, siquidem aliquando sunt nati: uel, si aliquan-  
 do nasci desierunt; scire nos conuenit, cur, aut quando  
 desierint. Non illepide Seneca in libris moralibus phi-  
 losophiae. Quid ergo est, inquit, quare apud poetas sa-  
 lacissimus Iupiter desierit liberos tollere? Vtrum sexage-  
 narius factus est; et illi lex Papia fibulam imposuit?  
 an impetrauit ius trium liberorum? An tandem illi  
 uenit in mentem; Ab alio expectes, alteri quod feceris?  
 et timet, ne quis sibi faciat, quod ipse Saturno? At isti, qui  
 Deos asserunt: uideant quomodo respondeant huic ar-  
 gumento, quod inferemus. Si duo sunt sexus Deorum:  
 sequitur concubitus: et si coeunt; et domos habeant, ne-  
 cesse est. nec enim carent uirtute, ac pudore; ut hoc pro-  
 miscue, aut in propatulo faciant; sicut muta uidemus  
 facere animalia. si domos habeant: consequens est, ut et  
 urbes habeant; et quidem authore Nasone: qui ait,  
 Plebs habitat diuersa locis. hac fronte potentes  
 Coelicolae, clarique suos posuere penates.  
 Si habent urbes; et agros igitur habebunt. Iam, quis  
 non uideat, quae sequantur? arare illos, et colere: quod



# DE FALSA RELIG.

quidem uictus causa sit. ergo mortales sunt. Quod argumentum retrouersum idem ualet. si enim agros nō habent; ne urbes quidem: si urbes non habēt; ne domos quidem. si domibus carent; ergo & concubitu. si concubitus ab his abest; & sexus igitur fœmineus: in dijs autem uidemus & fœminas esse. ergo Dijs nō sunt. Dissoluat hoc argumentū, si quis potest. Ita enim res rem sequitur; ut hæc ultima necesse sit confiteri. sed ne illud quidem dissoluet aliquis. Ex duobus sexibus alter fortior, alter infirmior est. Robustiores enim mares sunt, fœminæ imbecilliores. Imbecillitas autem non cadit in Deū: ergo nec fœmineus sexus. Huic additur superioris argumenti extrema illa conclusio; ut Dijs non sint; quoniam in Dijs & fœminæ sunt. Obhas rationes stoici aliouersus Deos interpretantur. et quia non peruident, quid sit in uero; conantur eos cum rerum naturalium ratione coniungere. quos Cice. secutus, de Dijs, ac religionibus eorū hanc sententiā tulit. Videtis ne igitur, ut à phisicis rebus bene, atq; utiliter inuentis tractata ratio sit ad cōmentitios, ac fictos deos? quæ res genuit falsas opiniones, erroresq; turbulentos, superstitiones pene aniles. & formæ enim deorū nobis, et ætates, & uestitus, ornatusq; noti sunt. genera præterea, coniugia, cognationes omnes, omniaq; traducta ad similitudinem imbecillitatis humanæ. Quid planius, quid uerius dici potest? Romanæ philosophiæ princeps, et amplissimo sacerdotio præditus, cōmentitios, ac fictos Deos redarguit. quorum cultus, superstitiones pene aniles esse testatur: falsis opinionibus, erroribusq; turbulentis implicatos esse homines queritur. Nam totus liber ter-



tius de natura deorum omnes funditus religiones euer-  
tit, ac delet. Quid ergo à nobis expectatur amplius?  
Num eloquentia superare possumus Ciceronem? mini-  
me id quidem: sed fiducia illi defuit ignorantì uerita-  
tem. quod ipse simpliciter in eodem opere confitetur.  
Ait. n. facilius se posse dicere, quid non sit, q̃ quid sit;  
hoc est, falsa se intelligere; uera nescire. Clarum est igitur,  
homines fuisse illos, qui Dii putantur; & eorum  
memoriam post mortem consecratam esse. ideo etiam  
ætates diuersæ sunt, & certæ imagines singulorū; quòd  
in eo habitu, & ætate singulorum simulachra configu-  
rata sunt, in qua quæq; mors deprehendit. Consideremus  
(si placet) erumnas infelicium deorum. Isis filium  
perdidit, Ceres filiam. expulsa, et per orbem terræ ia-  
ctata Latona, uix insulam paruam, in qua pareret,  
inuenit. Deum mater & amauit formosum adolescen-  
tem; & eundem cum pellice deprehensum, exectis ui-  
rilibus seminirum reddidit. & ideo nunc sacra eius  
à gallis sacerdotibus celebrantur. Iuno pellices acerri-  
me persecuta est; quia parere ipsa non potuit ex fratre.  
Insulam Samum scribit Varro prius Partheniam no-  
minatam, q̃ ibi Iuno adoleuerit, ibiq; etiam Ioui nu-  
pserit. Itaq; nobilissimum, & antiquissimum templum  
eius est Sami, & simulachrum in habitu nubentis fi-  
guratum: & sacra eius anniuersaria nuptiarum ritu  
celebrantur. Si ergo adoleuit; si uirgo fuit primo, postea  
mulier: hominem fuisse, qui non intelligit; pecudem se  
fatetur. Quid loquar obscenitatem Veneris omnium  
libidinibus prostituta non Deorum tantum, sed & ho-  
minū? Hæc enim ex famoso Martis stupro genuit Har-



# DE FALSA RELIG.

moniam, ex Mercurio Hermaphroditum; qui est natus Androgynus; ex Ioue Cupidinem, ex Anchise Aeneā, ex Bute Erycen; ex Adone quidem nullum potuit, quod etiamtum puer ab apro ictus, & occisus est. quae prima (ut in historia sacra continetur) artem meretriciam instituit; authorq; mulieribus in Cypro fuit, uti vulgo corpore quæstum facerent. quod ideo imperavit; ne sola præter alias mulieres impudica, & uirorum appetens uideretur. Etiam ne habet hæc aliquid numinis? cuius plura numerantur adulteria, q̄ partus. sed ne illæ quidem uirgines illibatam castitatem seruare potuerunt. Vnde enim putemus Erichthonium esse natum? an ex terra, ut poëtæ uideri uolūt? At res ipsa clamat. Nam cum Vulcanus dijs arma fecisset; eiq; Iupiter optionem dedisset præmij, quod uellet, postulandi, iurassetq; (ut solebat) per infernam paludem, se nihil negaturum: tum fateri claudus Minervæ nuptias postulauit. Hic Iupiter Opt. Max. tanta religione constrictus, abnuere non potuit; Minervam tamen monuit repugnare; pudicitiamq; defendere. tum in illa colluctatione Vulcanum in terrā profudisse aiunt semen, unde sit Erichthonius natus. idq; illi nomen impositum ἀπὸ τῆς ἐπίδου, καὶ ἁθρόου, idest ex certamine, atq; humo. Cur igitur uirgo eum puerum cum dracōne conclusum, & obsignatum, tribus uirginibus Cecropidis commendauit? euident (ut opinor) incestum; quod nullo modo possit colorari. Altera cum pene amatorem suum perdidisset; qui erat turbatis distractus equis: præstantissimum medicum Aesculapium curando inueni aduocauit; eumq; sanatum,



Secretis alma recondit

sedibus; & nymphæ Egeriæ, nemoriq; relegat:

Solus ubi in sylvis Italis, ignobilis ænum

Exigeret; uersoq; ubi nomine Virbius esset.

Quid sibi uult hæc tam diligens, tam sollicita curatio? quid secretæ sedes? quid relegatio uel tam longe, uel ad mulierem, uel in solitudinem? quid deinde nominis commutatio? Postremo, quid eorum tam pertinax abominatio? Quid significant hæc omnia, nisi conscientiam stupri, & amorem minime uirginalem? Erat plane, cur tantum laborem pro tam fideli iuuenis susceperet; qui amanti nescire obsequium pernegaret.

Hoc in loco refellendi sunt etiam ij, qui Deos ex hominibus esse factos, non tantum fatentur; sed, ut eos laudent, etiam gloriantur, aut uirtutis gratia, ut Herculem; aut munerum, ut Cererem ac Liberum; aut artium repertarum, ut Aesculapiū, uel Minervam. Hæc uero q̄ inepta sint, quamq; non digna, propter quæ homines inexpiabili se scelere contaminent, hostesq; Deo uero fiant; quo contempto, mortuorum sacra suscipiūt: ex singulis rebus ostendam. Virtutem esse dicunt, quæ hominem tollat in cælum; non illam, de qua philosophi dixerunt, quæ posita est in bonis animi; sed hanc corporalem, quæ dicitur fortitudo. quæ quoniam præcipua in Hercule fuit: immortalitatem meruisse creditur. Quis tam stultæ ineptus est, ut corporis uires diuinum, uel etiam humanum bonum iudicet; cum sint & maiores pecudibus attributæ; & uno morbo sæpe frangantur, uel ipsa senectute minuantur, et corruant? Itaq; idem ille, cum deformari ulceribus toros suos cerneret:



# DE FALSA RELIG.

nec sanari se uoluit, nec senem fieri; nequando seipso minor, aut deformior uideretur. Hunc à rogo, quo uiuū seipsum combusserat; ascendisse in cælum putauerunt: eaq; ipsa, quæ stultissime admirati sunt; simulachris, & imaginibus expressa, & consecrata posuerunt; ut in perpetuum uanitatis eorum monumenta perstarent, qui ob necem bestiarū Deos fieri credidissent. Sed hæc Græcorum fortasse culpa; qui res lenissimas pro maximis semper habuerunt. Quid nostri, num sapiētiores? qui athleticam quidem uirtutem contemnunt, quia nihil obest; sed regnā, quia late solet nocere, sic admirantur; ut fortes, & bellicosos duces in Deorū cætum locari arbitrentur; nec esse ullā aliam ad immortalitatem uia, q̄ exercitus ducere, aliena uastare, urbes delere, oppida excidere, liberos populos aut trucidare, aut subijcere seruituti. uidelicet quod plures homines afflixerint, spoliauerint, occiderint: eo se nobiliores, & clariores putant: & inanis gloriæ specie capti, sceleribus suis nomen uirtutis imponant. Iam malle, ut à ferarū cædibus Deos sibi fingerent; q̄ immortalitatem tam cruentam probarent. Siquis unum hominem iugulauerit; pro contaminato, ac nefario habetur; nec ad terrenum hoc domesticum Deorum admitti eum fas putant. Ille autem, qui infinita hominum millia trucidauerit; cruore campos inundaauerit; flumina infecerit: non modo in templum, sed etiam in cælum admittitur. Apud Ennium sic loquitur Africanus.

Si fas cædendo cœlestia scandere cuiquam est:

Mi soli cœli maxima porta patet.

scilicet quia magnā partem generis humani extinxit,



ac perdidit. O quātis in tenebris Africane uersatus es:  
 uel potius ò poëta, qui per cædes, & sanguinē patere ho-  
 minibus in cælum ascensum putaueris. Cui uanitati et  
 Cicero assensit. Est uero, inquit, Africane. nam et Her-  
 culi eadem ipsa porta patuit. Tanq̃ ipse planē, cum id  
 fieret, ianitor fuerit in cælo. Equidem statuere nō pos-  
 sum, dolendum ne potius, an ridendum putem; cum ui-  
 deam & graues, & doctos, & (ut sibi uidentur) sapiē-  
 tes uiros, in tam miserandis errorū fluctibus uolutari.  
 Si hæc est uirtus, quæ nos immortales facit: mori equi-  
 dem malim, quàm exitio esse quā plurimis. Si aliter im-  
 mortalitas parari non potest, nisi per sanguinem: quid  
 fiet, si omnes in concordiam consenserint? Quod certe  
 fieri poterit; si pernicioso, et impio furore proiecto, in-  
 nocentes esse ac iusti uelint. Num igitur nemo erit cælo  
 dignus? num peribit uirtus, quia hominibus in homines  
 scire non dabitur? sed isti, qui euersiones urbiū, popu-  
 lorumq̃; summam gloriā computant: otium publicum  
 non ferent; rapiunt; sciunt; & iniurijs insolenter il-  
 latis, humanæ societatis fœdus irrumpent; ut habere  
 hostem possint, quem sceleratius deleant, q̃ lassierint.  
 Nunc ad reliqua pergamus. Nomen deorum Cereri, ac  
 Libero traditio manerum fecit. Possum diuinis docere  
 literis, uinum, atq; fruges ante progeniem cæli, atq; Sa-  
 turni fuisse in usu hominum: sed ab his sane inuenta  
 esse fingamus. Num potest plus, aut maius uideri, colle-  
 gisse fruges; hisq; fractis, panem facere docuisse; aut uias  
 de uitibus lectas expressisse; uinumq; fecisse: q̃ fruges  
 ipsas, aut uites generasse, aut protulisse de terra? Reli-  
 querit hæc sane Deus humanis ingenijs eruēda; tamen



# DE FALSA RELIG.

fieri non potest, quin ipsius sint omnia, qui & sapientia tribuit homini, ut inueniret; & ipsa illa, quae possent inueniri, primus inuenit. Artes quoque suis inuentoribus immortalitatem peperisse dicuntur, ut Aesculapio medicina, vulcano fabrica. Colamus igitur & illos, qui fullonicam, sutrinamque docuerunt. Cur autem figulinae repertori honos non habetur? An quia isti diuites uasa samia contemnunt? Sunt & aliae artes; quarum repertores humanae uitae plurimum profuerunt. Cur non etiam illis attributa sunt templa? sed nimirum Minerva est, quae omnes reperit: ideoque illi opifices supplicant. Ergo ab his sordibus Minerva ascendit in caelum. Est uero causa, cur quisquam derelinquat eum, qui terram cum animantibus, caelum cum astris, & luminibus exorsus est; ut eam ueneretur, quae telam docuit ordiri? Quid ille, qui uulnera in corporibus sanare docuit? num potest esse praestantior, quam qui corpora ipsa formauit? sentiendi, ac uiuendi rationem dedidit? herbas denique ipsas, & cetera, quibus medendi ars constat, excogitauit, ac protulit? At enim dicet aliquis, & huic summo, qui fecit omnia; & illis, qui pariter profuerunt; suam uenerationem esse tribuendam. Primum nec factum est unquam, ut qui hos colit, et Deum coluerit; neque fieri potest. quoniam si honos idem tribuitur alijs; ipse omnino non colitur. cuius religio est, illum esse unum, ac solum Deum credere. Clamat summus poeta, eos omnes, qui inuentas uitam excoluere per artes, apud inferos esse, ipsumque illum medicinae repertorem, talis & artis, ad stygias undas fulmine esse detrusum; ut intelligamus, quantum ualeat pater omnipotens, qui



Et Deos fulminibus extinguat. sed homines ingenioſe hanc ſecum habebant fortaſſe rationem. quia Deus fulminari non poteſt: apparet non eſſe fictum. immo uero, quia factum eſt: apparet hominem fuiſſe, non Deū. Mendaciu enim poëtarum non in facto eſt, ſed in nomine. Metuebant enim malum, ſi contra publicam perſuaſionem faterentur, quod erat uerum. Quod ſi hoc conſtat inter ipſos, ex hominibus Deos factos: cur ergo non credunt poëtis, ſiquando illorum fugas, & uulnera, & mortes, & bella, & adulteria deſcribunt? Quibus ex rebus intelligi datur, non potuiſſe ullo pacto fieri Deos: quia ne homines quidem probi fuerunt: eaq; in uita ſua geſſerunt, quæ mortem pariunt ſempiternam. Venio nunc ad proprias Romanorū religiones: quoniam de communibus dixi. Romuli nutritrix Lupa honoribus eſt affecta diuinis. Et ferrem, ſi id animal ipſum fuiſſet, cuius figuram gerit. Author eſt Liuius, Larentiæ eſſe ſimulachrum, & quidem non corporis, ſed mentis, ac morum. Fuit enim Fauſtuli uxor, et propter uulgi corporis uilitatem Lupa inter paſtores, ideſt meretrix nuncupata eſt; unde etiā Lupanar dicitur. exemplum ſcilicet Athenienſium in ea figuranda Romani ſecuti ſunt. apud quos meretrix quædā nomine Leæna, cum tyrannum occidiſſet: quia nefas erat, ſimulachrum conſtitui meretricis in templo; animalis effigiem poſuerunt, cuius nomen gerebat. Itaq; ut illi monumentum ex nomine, ſic iſti ex profeſſione fecerunt. uiuius nominis etiā dies feſtus dicatus eſt; et Larentinalia conſtituta. Nec hanc ſolum Romani meretricem colunt, ſed Faulam quoq; quam Her-



# DE FALSA RELIG.

culis scortū fuisse, Verrius scribit. Iam quanta ista im-  
mortalitas putanda sit, quam etiā meretrices assequan-  
tur? Flora, cum magnas opes ex arte meretricia quasi-  
uisset; populum Romanum scripsit heredem; certam  
pecuniam reliquit, cuius ex annuo fœnore suus natalis  
dies celebraretur, editione ludorum, quos appellant Flo-  
ralia. Quod quia senatui flagitiosum uidebatur: ab  
ipso nomine argumentum sumi placuit; ut pudendæ rei  
quædā dignitas adderetur. Deam finxerunt esse, quæ  
floribus præsit; eamq; oportere placari; ut fruges cum  
arboribus, aut uitibus bene, prosperèq; floresceret. Eum  
colorem secutus in Fastis poëta, nō ignobilē nympham  
fuisse narravit, quæ sit Chloris uocata; eamq; Zephy-  
ro naptam, quasi dotis loco id accepisse muneris à mari-  
to, ut haberet omnium florum potestatem. Honeste qui-  
dem ista dicuntur; sed inhoneste, turpiterq; creduntur.  
Nec debent (cum ueritas queritur) huiusmodi nos ue-  
lamenta decipere. Celebrantur ergo illi ludi cum omni  
lasciua, conuenientes memoriæ meretricis. Nam præ-  
ter uerborum licentiā, quibus obscœnitas omnis effun-  
ditur; eximuntur etiam uestibus populo flagitante mere-  
trices; quæ tunc mimorum funguntur officio; et in con-  
spectu populi usq; ad satietatem impudicorum lumnū  
cum pudendis motibus detinentur. Cloacinæ simula-  
chrū in cloaca maxima repertum Tatiū consecrauit:  
et, quia cuius esset effigies ignorabat; ex loco illi no-  
men imposuit. Pauorem, Palloremq; Tullus Hostilius  
figurauit, et coluit. Quid de hoc dicam, nisi dignum  
fuisse, qui semper deos suos (sicut optari solet) præsentem  
haberet? Ab hoc illud M. Marcelli de consecratione



honoris, atq; uirtutis, honestate nominum differt, re congruit. Eadē uanitate mentem quoq; inter deos collocauit Senatus. quam profecto si habuisset; eiusmodi sacramenta suscepisset. magnum Cicero, audaxq; consilium suscepisse Græciā dicit; quod cupidinum, et amorum simulachra in gymnasiis consecrasset. adulatus est uidelicet Attico; & irrisit hominem familiarē. Non enim illud magnum, aut omnino consilium dicendum fuit, sed impudicorum hominum perdita, & deplorata nequitia; qui liberos suos, quos erudire ad honesta deberent; prostituerunt libidini inuentutis: à quibus flagitiorum Deos & in illis potissimum locis, ubi nuda corpora corruptorum luminibus patent, & in illa colē ætate uoluerunt, quæ simplex, & improuida prius irretiri, et in laqueos potest cadere, quàm cauere. Quid mirum, si ab hac gente uniuersa flagitia manarunt? apud quam ipsa uitia religiosa sunt; eaq; non modo nō uitantur, uerum etiam coluntur. Et ideo huic sententiæ, tanquam Græcos prudentia uinceret, adiecit. Virtutes enim oportet, non uitia consecrari. Quod si recipis ò M. Tulli: non uides forte, ut irrumpant uitia cū uirtutibus: quia mala bonis adherent; & in animis hominum potentiora sunt. quæ si uetas consecrari: respondet tibi illa eadem Græcia; se alios deos colere, ut profina; alios, ne noceant. Hæc enim semper excusatio est eorum, qui mala sua pro dijs habent; ut Romani Rubiginem, ac Febrem. Si ergo uitia consecranda nō sunt; in quo tibi assentior: ne uirtutes quidē. Non enim per se sapiunt, aut sentiunt: neque intra parietes, aut ædículas luto factas, sed intra pectus collocandæ sunt,



# DE FALSA RELIG.

Et interius comprehendenda; ne sint falsa, si extra  
 hominem fuerint collocata. Itaq; præclaram illam le-  
 gem tuam derideo, quam ponis his uerbis. Ast illa, pro-  
 pter quæ datur homini ascensus in cælum; mentem,  
 uirtutem, pietatem, fidem; earumq; laudum delubra  
 funto. Atqui hæc separari ab homine non possunt. Si  
 enim colenda sunt: in homine ipso sint, necesse est. Si au-  
 tem sunt extra hominem: quid opus est ea colere, qui-  
 bus careamus? Virtus colenda est, non imago uirtutis;  
 Et colenda est non sacrificio aliquo, aut thure, aut  
 precatione solenni, sed uoluntate sola, atque proposito.  
 Nam quid est aliud colere uirtutem, nisi eam compre-  
 hendere animo, Et tenere? quod unusquisq; simul ac-  
 cepit uelle; consequitur. Hic solus uirtutis est cultus. nã  
 religio Et ueneratio nulla alia nisi unius dei tenen-  
 da est. Quid igitur opus est o' uir sapientissime, super-  
 uacuis extructionibus loca occupare, quæ possint hu-  
 manis usibus cedere? quid sacerdotes constituere, uana,  
 Et insensibilia culturos? quid immolare uictimas?  
 quid tantos sumptus uel fingendis, uel colendis ima-  
 ginibus impendere? Firmus, Et incorruptius templū  
 est pectus humanum. hoc potius ornatur: hoc ueris illis  
 numinibus impleatur. Has ergo falsas consecrationes se-  
 quitur, quod necesse est. Qui enim uirtutes sic colunt;  
 idest qui umbras, atq; imagines uirtutum consecrantur:  
 ea ipsa, quæ uera sunt, tenere non possunt. Itaq; nulla  
 in quoquam uirtus est, uitijs ubiq; dominantibus; nul-  
 la fides, omnia pro se unoquoq; rapiente; nulla pietas,  
 nec consanguineis, nec parentibus parcente auaritia,  
 Et cupiditate in uenenum Et ferrum ruente; nulla



pax, nulla concordia, publice bellis sæuientibus, priuatum uero inimitiis usq; ad sanguinem furentibus; nulla pudicitia, libidinibus effrenatis omnem sexum, & omnes corporis partes contaminantibus. nec tamen desinunt ea colere; quæ fugiunt, & oderunt. Colunt enim thure, ac summis digitis, quæ sensibus intimis colere debuerunt. qui error omnis ex illius principalis, ac summi boni ignorance descendit. Vrbe a' Gallicis occupata, obsessi in capitolio Romani, cum ex mulierum capillis tormenta fecissent; ædem Veneri Caluæ consecrarunt. Non igitur intelligunt, quàm uanae sint religiones, uel ex eo ipso, quòd eas his ineptiis auxiliantur. A' Lacedæmoniis fortasse didicerant, Deos sibi ex euentis fingere. qui cum messenios obsiderent; & illi furtim deceptis obsessoribus egressi, ad diripiendam Lacedæmonem cucurrissent: a' spartanis mulieribus fusi, fugatiq; sunt. Cognitis autem hostium insidijs, Lacedæmonij sequebantur. His armatæ mulieres obuiam longius exierunt. quæ cum uiros suos cernerent parare se ad pugnam; quòd putarent messenios esse: corpora sua nudauerunt. At illi uxoribus cognitis, & aspectu in libidinem concitati; sicut erant, armati permisti sunt utiq; promiscue. nec enim uacabat discernere. sic iuuenes ab iisdem ante admissi, cum uirginibus, ex quibus sunt parthenij nati; propter huius facti memoriam ædem Veneri Armatæ, simulachrumq; posuerunt. quod tamen si ex causa turpi: tamen honestius uidetur, armatam Venerem consecrasse, quàm caluam. Eodem tēpore Ioni quoq; Pistori ara apposita est; quòd eos in quiete monuisset; ut ex omni frumento, quod haberet,



# DE FALSA RELIG.

panem facerent, & in hostium castra iactarent: eoq;  
facto soluta est obsidio, desperantibus Gallis inopia  
subigi posse Romanos. Quæ ista religionum derisio est?  
si earum defensor essem; quid tam grauitè queri pos-  
sem; quàm deorum numen in tantum uenisse contem-  
ptum; ut turpissimis nominibus ludibrio habeatur?  
Quis nõ rideat Fornacem deam? uel potius doctos ui-  
ros celebrandis fornacalibus operari? quis, cum audiat  
deam Mutam, tenere risum queat? Hanc esse dicunt,  
ex qua sint nati Lares: et ipsam, Laræm nominant, uel  
Larundam. Quid præstare colenti potest, quæ loqui  
non potest? Colitur & Caca; quæ Herculi fecit indi-  
cium de furto bouum; diuinitatem consecuta, quia pro-  
didit fratrem: Et Cunina; quæ infantes in cunis tuetur;  
ac fascinum summoet: Et Sterculius; qui stercoreandi  
agri rationem primus induxit: Et Mutinus; in cuius  
sinu pudendo nubentes præsident; ut illarum pudici-  
tiâ prior Deus delibasse uideatur: Et mille alia porten-  
ta: ut iam uariiores qui hæc colenda susceperint, quàm  
Ægyptios esse dicamus, q̃ monstruosa, et ridicula quæ-  
dam simulachra uenerantur, & colunt. Et hæc tamen  
habent aliquam imaginem. Quid, qui lapidem colunt  
informem, atque rudem; cui nomen est Terminus? Hic  
est, quem pro Ioue Saturnus dicitur deuorasse. nec im-  
merito illi honos tribuitur. Nam cum Tarquinius capi-  
tolum facere uellet; eoq; in loco multorum deorum sa-  
cella essent: consuluit eos per auguria; utrum Ioui ce-  
dere uellent: et cedentibus cæteris, solus Terminus man-  
sit. Vnde Illum poëta capitolii immobile saxum uo-  
cat. Iam ex hoc ipso quàm magnus Iupiter inueni-  
tur, cui



tur, cui non cessit lapis, ea fortasse fiducia, quod illum  
 de paternis faucibus liberauerat. Facto itaq; capitolio,  
 supra ipsum Terminum foramen est in tecto relictum:  
 ut, quia non cesserat; libero caelo frueretur. quo ne ipsi  
 quidem fruebantur, qui lapidem frui putauerunt. Et  
 huic ergo publice supplicatur, quasi custodi finium Deo:  
 qui non tantum lapis, sed etiam stipex interdum est.  
 Quid de ijs dicam, qui colunt talia? nisi ipsos potissi-  
 mum lapides, ac stipites esse? Diximus de Dijs  
 ipsis, qui coluntur: nunc de sacris, ac mysterijs eorum  
 pauca dicenda sunt. Apud Cypri Salaminem, huma-  
 nam hostiam Ioui Theucus immolauit: idq; sacrifici-  
 um posteris tradidit: quod est nuper Hadriano im-  
 perante sublatum. Erat lex apud Tauros, inhumanam,  
 et feram gentem; uti Dianae hospites immolarentur:  
 et id sacrificium multis temporibus celebratum est.  
 Galli Esum, atq; Teutatem humano cruore placabant.  
 Nec Latini quidem huius immanitatis expertes fue-  
 runt. siquidem Latialis Iupiter etiam nunc sanguine  
 colitur humano. Quid ab his boni precatur, qui sic sa-  
 crificant? Aut quid tales Di hominibus prestare pos-  
 sunt, quorum poenis propitiantur? Sed de Barbaris non  
 est adeo mirandum; quorum religio cum moribus con-  
 gruit. Nostri uero, qui semper mansuetudinis, et hu-  
 manitatis gloriam sibi uendicant: non ne sacrilegis  
 his sacris immaniores reperiuntur? Hi enim potius sce-  
 lerati sunt habendi, qui, cum sint liberalium discipli-  
 narum studijs expoliti, ab humanitate deficiunt; qui qui ru-  
 des, et imperiti ad mala facinora bonorum ignorantia  
 labantur. Apparet tamen, antiquum esse hunc immo-

Lactantius.

e



DE FALSA RELIG.

landorum hominum ritum. siquidem Saturnus in La-  
tio eodē genere sacrificij cultus est: non quidē ut homo  
ad arā immolaretur; sed uti in Tyberim de ponte mil-  
uio mitteretur. quod ex responso quodam fictitatum,  
Varro author est. cuius responsi ultimus uersus est talis.

καὶ κεφαλὰς ὑποὶ δὲ καὶ τῷ πατρὶ πέμπετε φῶτα.

Quod quia uidetur ambiguum: & fax illi, & homo  
iaci solet. Verum id genus sacrificij ab Hercule, cum ex  
Hispania rediret, dicitur esse sublatum, ritu tamen per-  
manente, ut pro ueris hominibus imagines iacerentur  
ex sc̄rpo: ut Ouid. in Fastis docet.

Donec in hæc uenit Tirynthius arua: quotannis  
Tristia leucadio sacra peracta modo.

Illum stramineos in aquam misisse quirites:

Herculis exemplo corpora falsa iace.

Hæc sacra uestales uirgines faciunt: ut ait idem.

Tum quoq; prisorum uirgo simulachra uirorum

Mittere roboreo sc̄rpea ponte solet.

Nam de infantibus, qui eidem Saturno immolaban-  
tur propter odium Iouis; quid dicam, nō inuenio. Tam  
barbaros, tam immanes fuisse homines; ut paricidium  
suum, id est tetrum, atq; execrabile humano generi faci-  
nus, sacrificium uocarent: cum teneras, atq; innocen-  
tes animas, quæ maxime est ætas parētib; dulcior, si-  
ne ullo respectu pietatis extinguerent; immanitatemq;  
omnium bestiarum, quæ tamen foetus suos amant, feri-  
tate superarent. O dementiam insanabilem: quid illis  
isti Dī amplius facere possent, si essent iratissimi; q̄ fa-  
ciunt propitiū? cum suos cultores paricidijs inquinant;  
orbitatibus mactant; humanis sensibus spoliant? Quid



potest esse his hominibus sancti? Aut quid in profanis locis facient, qui inter aras deorum summa scelera committunt? Pescenius Festus in libris historiarum per satyram refert, Carthaginienses Saturno humanas hostias solitos immolare: & cum uicti essent ab Agathocle rege Siculorum; iratum sibi Deum putauisse: itaque ut diligentius piaculum soluerent; ducentos nobilium filios immolasse.

Tantum religio potuit suadere malorum:

Quæ peperit sæpe scelerosa, atque impia facta.

Cui ergo dementissimi homines illo sacrificio consulebant? cum tantam partem ciuitatis occiderent; quãtam fortasse ne Agathocles quidem uictor occiderat. Ab isto genere sacrorum non minoris insanie iudicanda sunt publica illa sacra; quorum alia sunt matris Deum; in quibus homines suis ipsi uirilibus litant: amputato enim sexu nec uiros se, nec foeminas faciunt: Alia Virtutis; quam eandem Bellonam uocant: in quibus ipsi sacerdotes non alieno, sed suo cruore sacrificant. Sectis namque humeris, & utraq; manu districtos gladios exerentes, currunt; efferuntur; insaniunt. Optime igitur Quintilianus in fanatico. Istud, inquit, si Deus cogit; iratus est. Etiam ne hæc sacra sunt? Non ne satius est pecudum more uiuere; quam Deos tam impios, tam profanos, tam sanguinarios colere? sed unde isti errores, & hæc tanta flagitia manauerunt; suo loco differemus. interim uideamus & cetera, quæ carent scelere: ne studio insecrandi uideamur eligere peiora. Isidis ægyptia sacra sunt, quatenus filium parvulum uel perdiderit, uel inuenierit. Nam primo sacerdotes eius deglabrato corpore sua



# DE FALSA RELIG.

pectora tundunt; lamentantur, sicut ipsa, cum perdidit, fecerat. Deinde puer producit quasi inuentus; & in lætitiā luctus ille mutatur. ideo Lucanus,  
 « Nunquamq; satis quæsitus Osiris.  
 Semper enim perdunt; & semper inueniunt. Refertur ergo in sacris imago rei, quæ uera gesta est. quæ profecto, siquid sapiamus, declarat mortale mulierem fuisse, ac pene orbam; nisi unicum reperisset. quod illum ipsum poëtam minime fugit. apud quem Pompeius adulescens, morte patris audita, hæc loquitur.  
 Euoluam busto iam nomen gentibus Isim;  
 Et tectum ligno spargam per uulgus Osirim.  
 Hic est Osiris, quem Serapim & Serapidē uulgus appellat. Solent. n. mortuis consecratis nomina immutari; credo, nequis putet eos homines fuisse. Nam & Romulus post mortem Quirinus dictus est; & Leda Nemesis; & Circe Marica; & Ino, postquam se præcipitauit in mare, Leucothea; materq; Matuta; & Melicertes filius eius, Palæmon, atq; Portunus. Sacra uero Cereris Eleusinae, non sunt his dissimilia. Nam sicut ibi Osiris puer planctu matris inquiritur: ita hic ad incestum patruī matrimonium rapta Proserpina. quam quia facibus ex Aetnae uertice accensis quæsisse in Sicilia Ceres dicitur: ideo sacra eius ardentium tedarum iactatione celebrantur. Apud Lampscum Priapo libabilis uictima est asellus. Cuius sacrificij ratio in Fastis hæc redditur. Cum Di omnes ad festum matris magnæ conuenissent; epulisq; satiati, noctem lusibus ducerent: quiescisse humi Vestam, somnumq; cepisse: ibi Priapum somno eius, ac pudicitiae insidiatum: sed illam in-



tempestiuo clamore aselli, quo silenus uehebatur, exci-  
tata: libidinem uero insidiatoris esse detectam: Hac de  
causa Lampfacenos asellum Priapo quasi in ultionem  
mactare consueuisse: apud Romanos uero eundē vesta-  
libus sacris in honorem pudicitiae conseruatæ panibus  
coronari. Quid turpius? quid flagitiosius? quàm si ve-  
sta beneficio asini uirgo est? At poëta fabulam finxit.  
Num ergo illud est uerius, quod referunt ij, q. p. a. u. o. u. e. r. o.  
conscripterunt; cum de duabus cancri stellis loquun-  
tur, quas Græci ôvous uocant? asellos fuisse, qui Liberū  
patrem transfuerint, cum amnem transire non pos-  
set: quorum alteri hoc præmiū dederit; ut humana uo-  
ce loqueretur: itaq; inter eū, Priapumq; ortum esse cer-  
tamen de membri obscœni magnitudine: Priapum ui-  
ctum, & iratum, interemisse uictorem. Hoc uero multo  
magis ineptum est: sed poëtis licet quicquid uelint. Nō  
excusatio tam deforme mysterium; nec Priapum denū-  
do; ne quid appareat risu dignum. Finxerunt hæc sa-  
ne poëtæ: sed necesse est, alicuius maioris turpitudinis  
tegendæ gratia ficta sint. Quæ sint ergo quæramus.  
At ea profecto manifesta est. Nam sicut Lunæ tau-  
rus mactatur; quia similiter habet cornua; &  
Placat equo Persis radijs Hyperiona cinctum;

Ne detur celeri uictima tarda Deo:

ita in hoc quia magnitudo membri uirilis enormis est;  
non potuit ei monstro aptior uictima reperiri, q̄ quæ  
ipsum, cui mactatur, posset imitari. Apud Lindum,  
quod est oppidum Rhodi; Hercules sacra sunt: quorum  
a cæteris longe diuersus est ritus. siquidem non aequi-  
uiæ (ut Græci appellant) sed maledictis, & execra-



# DE FALSA RELIG.

tione celebratur: eaq; pro uiolatis habent, si quando in-  
 ter solēnes ritus uel imprudenti alicui exciderit bonum  
 uerbum. Cuius rei hæc ratio redditur; si tamen ulla esse  
 in rebus uanissimis potest. Hercules, cum eò delatus  
 esset; famemq; pateretur: aratorem quendam aspexit  
 operantem; ab eoq; petere cœpit, ut sibi unum bouem  
 uenderet. Enimvero ille negauit fieri posse; quia spes  
 sua omnis colēdæ terræ, duobus illis iumentis niteretur.  
 Hercules solita uiolentia usus, quia unum accipere non  
 potuit, utrūq; sustulit. at ille infelix, cum boues suos ma-  
 ctari uideret; iniuriam suā maledictis ultus est. quod  
 homini eleganti, & urbano gratissimum fuit. Nam dū  
 comitibus suis epulas apparat; dumq; alienos boues de-  
 uorat: illum sibi amarissime conuiciantem, cum risu, et  
 cachinnis audiebat. Sed postq̃ Herculi diuinos honores  
 ob admirationem uirtutis deferri placuit: a ciuib; ei  
 ara posita est; quam de factō, Βούζιστον .i. bouis iugum  
 nominauit: ad quam duo iuncti boues immolarentur,  
 sicut illi, quos abstulerat aratori. eumq; ipsum sibi con-  
 stituit sacerdotem; ac præcepit, ut iisdem maledictis sem-  
 per in celebrandis sacrificijs uteretur; q̃ negaret se unq̃  
 epulatum esse iucundius. Hæc iam non sacra sunt, sed  
 sacrilegia; in quibus id sanctum ducitur, quod in alijs  
 si fiat, etiam seuerissime uindicatur. Ipsius autem Cre-  
 tici Iouis sacra qd aliud, q̃ quomodo sit aut subtractus  
 patri, aut nutritus, ostendunt? Capella est Amaltheæ  
 nymphæ; quæ uberibus suis aluit infāntē. de qua Ger-  
 manicus Cæsar i aratæo carmine sic ait. Illa putatur  
 Nutrix esse Iouis; si uere Iuppiter infans  
 Vbera cretæ mulsit fidissima capræ:



sydere quæ claro gratum testatur album.

Huius capellæ corio usum esse pro scuto Iouē cōtra Ti-  
tans dimicantem, Musæus author est. unde à poëtis  
αἰγίοχος nominatur. Ita quicquid est gestum in abscon-  
dendo puero; id ipsum per imaginem geritur in sacris.  
sed & matris eius mysteriū idem continet. quod Ovi-  
dius exponit in Fastis.

*Ardua iandudum resonat tinnitibus Ide;*

*Tutus ut infanti uagiat ore puer.*

*Pars clypeos sudibus, galeas pars tundit inanes.*

*Hoc Curetes habent, hoc Corybantes opus.*

*Res latuit; prisciq; manent imitamina facti*

*Aera deæ; comites raucaq; terga mouent.*

*Cymbala pro galeis, pro scutis tympana pulsant:*

*Tibia dat phrygios, ut dedit ante, modos.*

Hanc totam opinionem, quasi à poëtis fictam, Sallust.  
respuit: uoluitq; ingeniose interpretari; cur altores Io-  
uis dicantur Curetes fuisse: & sic ait. Quia principes  
intelligendi diuina fuerūt; uetusstatē ut cætera in maius  
cōponentes, altores Iouis celebrauissē. Quātum erra-  
uerit homo eruditus; iā res ipsa declarat. si. n. princeps  
est Iupiter & deorū, & religionum; si ante illum Dū  
nulli colebantur uulgo; quia non dum nati fuerāt, qui  
coluntur: apparet, Curetes ex diuerso principes fuisse  
diuina non intelligendi; per quos error omnis inductus  
est, & Dei ueri memoria sublata. Ex ipsis itaq; myste-  
rijs, & ærimonijs intelligere debuerunt, hominibus se  
mortuis supplicare. Nō igitur exigo, ut aliquis poëtarū  
fictionibus credat. qui hos mentiri putat: Pōtificū ipso-  
rum scripta consyderet; & quicquid est literarum ad



# DE FALSA RELIG.

sacra pertinentium, reuoluat; plura fortasse, quā nos afferimus, inueniet, ex quibus intelligat, inania, ineptae, commentitia esse omnia, quae pro sanctis habentur. Si quis autem percepta sapientia deposuerit errorem; profecto ridebit ineptias hominum pene dementium. illos dico, qui uel inhonesto saltatu tripudiant; uel qui nudi, uncti, coronati, personati, aut luto obliti currunt. Quid de scutis iam uetustate putridis dicam? quae cum portant; Deos ipsos se gestare humeris suis arbitrantur. Nā Furius Bibaculus inter praecipua pietatis exempla numeratur. qui cum Praet. esset: tamen lictoribus praecedentibus, ancyle portauit; cum haberet magistratus beneficium, muneris vacationem. Non ergo ille Furius, sed plane furiosus fuit, qui praeturam hoc ministerio se putauit ornare. Merito igitur, cum haec a uiris non imperitis, ac rudibus fiant, Lucretius exclamat,

O stultas hominum mentes, o pectora caeca.  
Quamlibet in tenebris uitae, quantisque periculis  
Degitur hoc aui, quodcunque est. Quis haec ludibria  
non derideat, qui habeat aliquid sanitatis? cum uideat  
homines uelut mente captos ea serio facere; quae si quis  
faciat in lusu, nimis lasciuus, et ineptus esse uideatur.

Harum uanitatum apud Romanos author, et constitutor sabinus ille rex fuit; qui maxime animos hominum rudes, atque imperitos, nouis superstitionibus implicauit. quod ut faceret aliqua cum auctoritate; simulauit cum dea Egeria nocturnos se habere congressus. Erat quaedam spelunca peropaca in nemore Aricino, unde riuus perenni fonte manabat. huc remotis arbitris, se inferre consueuerat; ut mentiri posset, mo-



nitu Deæ coniugis ea sacra populo se tradere, quæ ac-  
 ceptissima Dîs essent. uidelicet astutiam Minois uoluit  
 imitari; qui se in antrum Iouis recondebat; & ibi diu  
 moratus, leges tãquam sibi à Ioue traditas afferebat;  
 ut homines ad parendum non modo imperio, sed etiã  
 religione constringeret. Nec difficile sane fuit persua-  
 dere pastoribus. Itaq; pontifices, flamines, salios, augu-  
 res creauit; Deos per familias descripsit. sic noui popu-  
 li feroces animos mitigauit, & ad studia pacis à re-  
 bus bellicis auocauit. sed cum alios falleret; seipsum ta-  
 men non sefellit. Nam post annos plurimos, Cornelio,  
 & Bebio COSS. in agro scribæ Petilij sub ianiculo ar-  
 ce duæ lapideæ sunt repertæ à fossoribus: quarum in  
 altera corpus Numæ fuit; in altera septem latini libri  
 de iure pontificio; item græci totidem, de disciplina sa-  
 pientiæ scripti: quibus religiones, non eas modo, quas  
 ipse instituerat, sed omnes præterea dissoluit. Quare  
 ad senatum delata, decretum est, ut hi libri aboleren-  
 tur. ita eos Q. Petilius Præt. Urb. in concione populû  
 concremauit. insipienter id quidem. quid enim pro-  
 fuit, libros esse cõbustos? cum hoc ipsum, quod sunt ideo  
 combusti, quia religionibus derogabant; memoriæ sit  
 traditum? Nemo ergo tunc in Senatu non stultissimus.  
 Potuerunt enim & libri aboleri; & res tamen in me-  
 moriam non exire. Ita dum uolunt etiam posteris ap-  
 probare, quanta pietate defenderint religiones: autho-  
 ritatem religionum ipsarum, testando minuerunt. sed  
 ut Pompilius apud Romanos institutor ineptarum re-  
 ligionum fuit: sic ante Pompilium Faunus in Latio;  
 qui & saturno nefaria sacra constituit: & Picum pa-



# DE FALSA RELIG.

trem inter Deos honorauit: & sororem suam Fatiam  
 Faunam, eamq; coniugem consecrauit. quam C. Bassus  
 Fatiam nominatam tradit, quod mulieribus fata ca-  
 nere consueuisset, ut Faunus uiris. eandem Varro scri-  
 bit tantæ pudicitie fuisse; ut nemo eā, quoad uixerit,  
 præter uirum suum mas uiderit, nec nomen eius au-  
 dierit. Idcirco illi mulieres in operto sacrificant; et Bo-  
 nam deam nominant. & Sex. Clodius in eo libro, quæ  
 græce scripsit, refert Fauni hanc uxorem fuisse: quæ  
 quia contra morem, decusq; regum clām uini ollam  
 ebiberat, & ebria facta erat; uirgis myrtheis à uiro  
 usq; ad mortem cæsa. postea uero cum eum facti sui pæ-  
 niteret; & desyderium eius ferre non posset: diuinum  
 illi honorem detulisse. Idcirco in sacris eius obuolutam  
 uini amphoram poni. Reliquit ergo posteris Faunus  
 quoq; non parum erroris. quem tamen prudentes quiq;  
 perspiciunt. Nam Lucilius eorum stultitiam, qui simu-  
 lachra Deos putant esse, deridet his uerbis.  
 Terricolas Lamas Fauni quas, Pompiliq;  
 Instituire Numæ; tremit has; hic omnia ponit.  
 Vt pueri infantes credunt signa omnia athena  
 Viuere; esse homines: sic isti omnia ficta,  
 Vera putant; credunt signis cor inesse athenis.  
 Pergula pictorum. ueri nihil: omnia ficta.  
 Poëta quidem stultos homines infantibus comparauit:  
 at ego multo imprudentiores esse dico. Illi enim simu-  
 lachra homines putant esse, hi Deos. Illos ætas facit pu-  
 tare quod non est, hos stultitia. Illi utiq; breui desinunt  
 falli: horum uanitas & durat, et semper crescit. Sacra  
 Liberi patris primus Orpheus induxit in Græciam,



primusq; celebravit in mōte Bœotiae Thebis, ubi Liber  
 natus est proximo. qui cum frequenter citharæ can-  
 tu personaret; Citheron appellatus est. Ea sacra etiam  
 nunc Orphica nominantur. in quibus ipse postea dila-  
 ceratus, & carptus est. & fuit per eadem ferè tempo-  
 ra, quibus Faunus. sed quis ætate præcesserit; dubitari  
 potest. siquidem per eosdem annos Latinus, Priamusq;  
 regnauerunt, item patres eorum Picus, et Laomedon.  
 quo regnante, Orpheus cum Argonautis ad Iliensi-  
 um litus accessit. Procedamus igitur ulterius; & quæ-  
 ramus, quis omnino colendorum Deorum primus au-  
 thor extitit. Didymus in libris ἐξ ἑρμῆος πινυῶν  
 ait, Melissea Cretensium regem primum Dijs sacri-  
 ficasse; ac ritus novos, sacrorumq; pompas introdu-  
 xisse. Huius duas fuisse filias, Amalthæam, & Melis-  
 sam: quæ Iouem puerum caprino lacte, ac melle nu-  
 trierunt. unde poetica illa fabu'a originem sumpsit;  
 aduolasse apes; atq; os pueri melle complekse. Melissam  
 uero à patre primam sacerdotem matri magnæ consti-  
 tutam. unde adhuc eiusdem Matris antistites Melissæ  
 nuncupantur. Historia uero sacra testatur, ipsum Iouem,  
 postq̃ rerum potitus est, in tantam insolentiam  
 uenisse; ut ipse sibi fana multis in locis constitueret. Nā  
 cum terras archiret; in quancunq; regionem uenerat,  
 reges, principes ue populorum hospitio sibi, et amicitia  
 copulabat; & cum à quoq; digrederetur; iubebat sibi  
 fanum creari hospitii sui nomine; quasi ita posset ami-  
 citiæ, & fœderis memoria conseruari. sic constituta  
 sunt templa Ioui Atabyrio, Ioui Labradeo. Ataby-  
 rius enim, & Labradeus hospites eius, atq; adiutores



# DE FALSA RELIG.

in bello fuerunt. Item Ioui Laprio, Ioui Molioni, Ioui Cassio, & quæ sunt in eundem modum. quod ille astutissime excogitauit; ut & sibi honorem diuinum, & hospitibus suis perpetuum nomen acquireret cum religione coniunctum. Gaudebant ergo illi; & huic imperio eius libenter obsequebantur; & nominis sui gratia ritus annuos, & festa celebrabant. Simile quiddam in Sicilia fecit Aeneas; cum conditæ urbi, Acestæ hospitis nomen imposuit; ut eam postmodum lætus, ac libens Acestes diligeret, augetet, ornaret. Hoc modo religionem cultus sui per orbem terræ Iupiter seminauit; & exemplum cæteris ad imitandum dedit. Siue igitur à Melisseo, sicut Didymus, colendorum Deorum ritus effluxit; siue ab ipso quoque Ioue, ut Euhemerus tradit: de tempore tamen constat, quando Dij coli cœperint. Melisseus quidē multum antecessit ætate: quippe qui educauerit Iouem nepotem. Et ideo fieri potest, uel ut ante, uel adhuc puero Ioue Deos colere instituerit, idest alumni sui matrem, & auiam Tellurē, quæ fuit Vrani coniux; & patrem Saturnum: & ipse hoc exemplo, atque instituto Iouem ad tantam superbiam prouexerit; ut postea sibi diuinos honores auderet assumere. Nunc quoniam uanarum superstitionum originem deprehendimus: superest, ut etiam tempora colligamus, per quæ fuerint illi, quorum memoria colitur. Theophilus in libro de temporibus ad Autolicum scripto ait, in historia sua Thalium dicere; quod Belus, quem Babylonij, & Assyrij colunt, antiquior troiano bello fuisse inuenitur CCCXXII annis: Belum autem Saturno æqualem fuisse; et utrūq;



ano tempore adoleuisse. Quod adeo uerum est; ut ra-  
 tione ipsa colligi possit. Nam & Agamemnon, qui ges-  
 sit bellum troicum, Iouis abnepos fuit; & Achilles  
 Aiaxq; pronepotes; & Vlysses eodem gradu proxi-  
 mus: Priamus quidem longa serie. sed authores quidā  
 eradunt, Dardanum, & Iasium Coriti filios fuisse,  
 non Iouis. Nec enim, si ita fuisset, ad usus impudicos  
 Canymedem pronepotem suum habere potuisset. Ita  
 parentibus illorum, quos supra nominauimus, si congruen-  
 ter annos diuidas, numerus consentiet. Ab excidio au-  
 tem troianæ urbis colliguntur anni MCCCCLXX. Ex  
 hac temporum ratione manifestum est, ante annos non  
 amplius quā MDCCC natum esse Saturnum, qui es  
 sator omnium Deorum fuit. Non ergo isti gloriantur  
 sacrorum uetustate: quorum & origo, & ratio, et tem-  
 pora deprehensa sunt. Restant adhuc aliqua, quæ ad  
 arguendas religiones falsas plurimum ualent. Sed iam  
 finem facere libro decreui; ne modum excedat. Ea. n.  
 plenius sunt exequenda; ut omnibus refutatis, quæ ue-  
 ritati uidentur ob stare; homines, qui bonorum ignoran-  
 tia uagantur incerti, ad religionem uerā possimus im-  
 buere. Primus autem sapientiæ gradus est, falsa intel-  
 ligere; secundus, uera cognoscere. Ergo apud quem hæc  
 prima institutio nostra profecerit, qua falsa deteximus;  
 excitabitur ad ueri cognitionem. qua nulla est homini  
 iucundior uoluptas: & erit iam sapientia cælestis di-  
 sciplina dignus, qui ad cognoscenda cætera libens, ac  
 paratus accesserit.



L. COELII LACTANTII FIRMIA-  
NI DIVINARVM INSTITVTIO-  
NVM ADVERSVS GENTEIS,  
LIBER SECVNDVS, DE  
ORIGINE ERRORIS  
AD CONSTANTI-  
NVM IMPERA-  
TOREM.

¶ Vanquam primo libro religiones  
deorum falsas esse monstrauerim;  
¶ q̄ ij, quorum uarios, dissimilesq;  
cultus per uniuersam terram con-  
sensus hominum stulta persuasione  
suscepit, mortales fuerint; functiq;  
uita, diuinæ necessitati morte concesserint: tamen nequa  
dubitatio relinquatur; hic secundus liber fontem ipsum  
patefaciet errorum; causasq; omnes explicabit; quibus  
decepti homines, & primitus deos esse crediderunt; &  
postmodum inueterata persuasione in susceptis pra-  
uissime religionibus perseverarunt. Gestio enim Con-  
stantinæ Imperator conuictis inanibus, & hominum  
impia uanitate detecta, singularis dei asserere maiesta-  
tem, suscipiens utilius, & maius officium. scilicet reuo-  
candi homines à prauis itineribus, & in gratiã secum  
ipsum reducere; ne se (ut quidam philosophi faciunt)  
tantopere despiciant; ne se (ut quidam philosophi faciunt)  
infirmos, & superua-  
cuos, & nihil, et frustra omnino natos putent. quæ opi-  
nio plerosq; ad uitia compellit. Nam dum existimant,  
nulli Deo nos esse curæ; aut post mortē nihil nos esse su-



uiros: totos se libidinibus addicunt; & dum licere sibi putant, hauriendis uoluptatibus sitiēter incumbunt. per quas imprudentes in laqueos mortis incurrunt. ignorant enim, quæ sit hominis ratio. quam si tenere uellent: in primis Deum suum agnoscerent; uirtutem, iustitiamq; sequerentur; terrenis figmentis animas suas non substernerent; mortiferas libidinum uoluptates non appeterent; deniq; se ipsos magni æstimarent; atq; intelligerent, plus esse in homine, quàm uidetur. cuius uim, conditionemq; non aliter posse retineri; nisi cultum ueri parentis sui, deposita prauitate, susceperint. Equidem, sicut oportet, de summa rerum sæpenumero cogitans, admirari soleo, maiestatem Dei singularis, quæ continet, regitq; omnia, in tantam uenisse obliuionem; ut quæ sola coli debeat, sola potissimum negligatur: homines autem ipsos ad tantam cæcitatem esse deductos; ut uero, ac uiuo Deo mortuos præferant; terrenos autem, in terraq; sepultos, ei præponant, qui fundator ipsius terræ fuit. Et tñ huic impietati hominum posset uenia concedi; si omnino ab ignorantia diuini nominis ueniret hic error. cum uero ipsos deorum cultores sæpe uideamus Deū summū & confiteri, & prædicare: quā sibi ueniā sperare possint impietatis suæ? q non agnoscunt cultum eius, quæ prorsus ignorari ab homine fas non est. Nam & cum iurant; & cum optant; & cum gratias agunt: non Iouem, aut Deos multos, sed Deum nominant: adeo ipsa ueritas, cogente natura, etiam ab inuitis pectoribus erumpit. quod quidem non faciunt in prosperis rebus. Nam tum maxime Deus ex memoria hominum elabatur; cum beneficijs eius fruētes, ho-



# DE FALSA RELIG.

norem dare diuinæ indulgentiæ deberent. At uero si qua necessitas grauis presserit : tunc Deum recordantur. si belli terror infremuerit ; si marborum pestifera uis incubuerit ; si alimenta frugibus longa siccitas denegauerit ; si sæua tempestas , si grando ingruerit : ad Deum confugiunt ; à Deo petitur auxilium ; Deus, ut subueniat, oratur. si quis in mari uento sæuiente iactatur : hunc inuocat . si quis aliqua ui afflictatur : hunc protinus implorat . si quis ad extremam mendicandi necessitatem deductus, uictum precibus exposcit : Deum solum obtestatur ; & per eius diuinum , atque unicum numen hominum sibi misericordiã querit. Nunquam igitur Dei meminerunt, nisi dum in malis sunt. Postq̃ metus deseruit ; & pericula recesserunt : tum uero alacres ad Deorum templa concurrunt ; his libant ; his sacrificant ; hos coronant. Deo autem, quẽ in ipsa necessitate implorauerant ; ne uerbo quidem gratias agunt. adeo ex rerum prosperitate luxuria, ex luxuria uero, ut uitia omnia, sic impietas aduersus deum nascitur. Quanã istud ex causa fieri putemus ? nisi esse aliquam peruersam potestatem, quæ ueritatis sit semper inimica ; quæ humanis erroribus gaudeat ; cui unicum, ac perpetuum sit opus, effundere tenebras, & hominum cæcare mentes, ne lucem uideant, ne deniq; in cælum aspiciãt, ac naturam corporis sui seruent. Nam cum cæteræ animantes pronis corporibus in humum spectent , quia rationem, ac sapientiã non acceperunt ; nobis autem status rectus, sublimis uultus ab artifice Deo datus sit : apparet, istas religiones deorum non esse rationis humane ; quia curuant cæleste animal ad ueneranda terrena. Parens



na. Parens enim noster ille unus & solus, cum fingeret hominem. i. animal intelligens, & rationis capax: enimvero ex humo subleuauit, et ad contemplationē suī artificis erexit. quod optime ingeniosus poëta signauit. Pronaq; cum spectent animalia cætera terram:

Os homini sublime dedit; cælumq; uidere  
Iussit, & erectos ad sydera tollere uultus.  
Hinc utiq; ἀνωγών Græci appellant, q̄ sursum spectat. Ipsi ergo sibi renuntiant, seq; hominum nomine abdicant, qui non sursum aspiciunt, sed deorsum. nisi forte idipsum, q̄ recti sumus; sine causa hominī attributum putant. spectare nos cælum deus uoluit, utiq; nō frustra. nam & aues, & ex mutis pene omnia cælum uident: sed nobis proprie datum est, cælum rigidis, ac stantibus intueri; ut religionem ibi quæramus; ut Deū, cuius sedes illa est, quem oculis non possumus, animo contemplemur. quod profecto non facit, qui æs, aut lapidem, quæ sunt terrena, ueneratur. est autem prauissimum, cum ratio corporis recta sit, quod est temporale: ipsum uero animum, qui est æternus, humilem fieri: cū figura, & status nihil aliud significant, nisi mentem hominis eò spectare oportere, quò uultum; & animū tam rectum esse debere, q̄ corpus; ne id, cui dominari debet, imitetur. Verum homines & nominis sui, & rationis obliui, oculos suos ab alto deiciunt, solóq; defigunt; atq; timent opera digitorum suorum; quasi quicq̄ esse possit artifice suo maius.

Quæ igitur amentia est, aut ea fingere, quæ ipsi postmodum timeant; aut timere, quæ finxerint? Non ipsa, inquiunt, timemus, sed eos, ad quorum imaginem facti, & quorum nonnū-

Lactantius.

f



## DE ORIGINE ERRORIS.

bus consecrata sunt. Nempe ideo timetis, quod eos esse in caelo arbitramini. neque enim si Deum sunt, aliter fieri potest. Cur igitur oculos in caelum non tollitis? Et aduocatis deorum nominibus, in aperto sacrificia celebratis? Cur ad parietes, et ligna, et lapides potissimum, quam illo spectatis, ubi eos esse creditis? Quid sibi templa? quid arae uolunt? quid denique ipsa simulachra; quae aut mortuorum, aut absentium monumenta sunt? Nam omnino fingendarum similitudinum ratio ideo ab hominibus inuenta est, ut posset eorum memoria retineri, qui uel morte subtrahti, uel absentia fuerant separati. Deos igitur in quorum numero reponemus? Si in mortuorum: quis tam stultus, ut colat? Si in absentium: colendi ergo non sunt; si nec uident, quae facimus; nec audiunt, quae precamur. Si autem Deum absentes esse non possunt; qui, quoniam diuini sunt, in quacunque mundi parte fuerint, uident, et audiunt uniuersa: superuacua ergo sunt simulachra, illis ubique praesentibus; cum satis sit, audientium nomina precibus aduocare. At enim praesentes non nisi ad imagines suas adsunt. Ita plane: quemadmodum uulgus existimat mortuorum animas circa tumulos, et corporum suorum reliquias oberrare. sed tamen postquam Deus ille praesto esse coepit; iam simulachro eius opus non est. Quapropter si quis imaginem hominis peregre constituti contempletur saepius, ut ex ea solatium capiat absentis: num idem sanus esse uideatur; si eo reuerso, atque praesente, in contemplanda imagine perseneret; eaque potius, quam ipsius hominis aspectu, frui uelit? Minime profecto. Etenim hominis imago necessaria tum uidetur, cum procul abest: superuacua futura, cum praesto est. Dei



autem, cuius spiritus ac numen ubiq; diffusum, abesse nunquā potest; semper utiq; imago superuacua est. sed uerentur, ne omnis eorum religio inanis sit, & uana, si nihil in præsenti uideant, quod adorent: & ideo simulachra constituunt. quæ quia mortuorum sunt imagines: similia mortuis sunt. omni enim sensu carēt. Dei autem in æternum uiuentis uiuum, & sensibile debet esse simulachrum. quod si à similitudine id nomen accepit: quomodo possunt ista simulachra deo similia iudicari, quæ nihil sentiunt, nec mouētur? Ita q; simulachrum Dei non illud est, quod digitis hominis ex lapide, aut ære, aliâ ue materia fabricatur; sed ipse homo; quoniam & sentit, & mouetur, & multas, magnasq; actiones habet. Nec intelligunt homines ineptissimi, quod si sentire simulachra, & moueri possent; ultro adoratura homines fuissent, à quibus sunt expolita: quæ essent aut incultus, & horridus lapis, aut materia informis, & rudis; nisi fuissent ab homine formata. Homo igitur illorum quasi parens putandus est; per cuius manus nata sunt; per quem speciem, figuram, pulchritudinem habere cœperunt. Et ideo melior est, qui fecit; q̄ illa, quæ facta sunt. Et tamen factorem ipsum nemo suscipit, aut ueretur. quæ fecit, timet; tanquam plus possit esse in opere, q̄ in opifice. Recte igitur Seneca in libris moralibus. simulachra, inquit, deorū uenerantur. illis supplicanti genu posito; illa adorant; illis per totum assident diem, aut astant; illis stipem iaciunt, uictimas cadunt. & cum hæc tantopere suspiciant: fabros, qui illa fecere, contemnant. Quid inter se tam contrarium, quàm statuarium despicere, sta-

f 2



# DE ORIGINE ERRORIS.

tuam adorare; & eum ne in conuictum quidem admittere, qui tibi deos faciat? Quam ergo uim, quam potestatem habere possunt; cum ipse, qui fecit illa, non habeat? sed ne hæc quidem dare his potuit, quæ habebat; uidere; audire; loqui; moueri. Quisquam ne igitur tam ineptus est, ut putet aliquid esse in simulachro Dei, in quo ne hominis quidem quicquam est præter umbrâ? sed hæc nemo considerat. infecti sunt enim persuasione: ac mentes eorum penitus sucum stultitiæ perbiberrunt. Adorant ergo insensibilia, qui sentiunt; irratiōnabilia, qui sapiunt; exanimia, qui uiuunt; terrena, qui oriuntur e cœlo. Iuuat ergo, uelut in aliqua sublimi specula constitutum, unde uniuersi exaudire possint; persianum illud proclamare,

O curas hominum, O quantum est in rebus inane.

O curæ in terras animæ, & cœlestium inanes.

Cœlum potius intuemini: ad cuius spectaculum uos excitauit ille artifex uerus Deus. Ille uobis sublimem uultum dedit: uos in terram curuamini: uos altas mentes, & ad patrem suum cum corporibus suis erectas, ad inferiora deprimatis; tanquam uos poeniteat, non quadrupedes esse natos. Fas non est, cœleste animal cū terrenis, in terramq; uergentibus uersari. qd uos beneficijs cœlestibus orbat, proniq; in humum uestra sponte procumbitis? Hum enim miseri uolutamini; cum deorsum quæritis, quod in sublimi quærere debuistis. Nā ista mortaliū digitorum ludicra, & fragilia figmenta, ex quolibet materiæ genere formata, quid, qd aliud sunt, nisi terra, ex qua nata sunt? quid ergo rebus inferioribus subiacetis? quid capibus uestris terram super-



ponitis? Cum enim uos terræ submittitis, humilioresq;  
facitis: ipsi nos ultro ad inferos mergitis, ad mortemq;  
damnatis. quia nihil terra inferius & humilius, nisi  
mors, & inferi. quæ si effugere uelletis: subiectam pe-  
dibus uestris terram contemneretis, corporis statu saluo.  
quod ideo rectum accepistis; quod oculos atq; mentem  
cum eo, qui fecit, conferre possitis. Contemnere autem,  
& calcare terram, nihil aliud est, quàm simulachra  
non adorare; quia de terra ficta sunt: item diuitias non  
concupiscere; uoluptates corporis spernere: quia opes &  
corpus ipsum, cuius hospitio utimur, terra est. Vinum  
colite, ut uiuatis. moriatur enim necesse est, qui se, suâq;  
animam mortuis adiudicauit. Sed quid prodest  
ad uulgos, & ad homines imperitos hoc modo concio-  
nari? cum uideamus etiam doctos, & prudentes uiros,  
cum religionum intelligant uanitatem, nihilo minus  
tamen in ijs ipsis, quæ damnant, colendis nescio qua  
prauitate perstare. Intelligebat Cicero falsa esse, quæ  
homines adorarent: nam cum multa dixisset, quæ ad  
euerfionem religionum ualerent: ait tamen non esse illa  
uulgo disputanda; ne susceptas publice religiones dispu-  
tatio talis extinguat. Quid ei facies, qui, cum errare se  
sentiat, ultro ipse in lapides impingat, ut populus o-  
mnis offindat? ipse sibi oculos eruat, ut omnes cæci  
sint? qui nec de alijs bene mereatur, quos patitur errare;  
nec de seipso, qui alienis accedit erroribus? nec uti-  
tur tandem sapientiæ suæ bono, ut factis impleat, quod  
mente percepit; sed prudens, & sciens pedem laqueo  
inserit, ut simul cum cæteris, quos liberare ut pruden-  
tior debuit, & ipse capiatur? Quin potius, siquid tibi



# DE ORIGINE ERRORIS.

Cicero uirtutis est; experire, populū facere sapientem. digna res est, ubi oēs eloquentiæ tuæ uires exeras. Non enim uerendum est, ne te in tam bona causa deficiat oratio; qui sepe et malas copiose, ac fortiter defendisti. Sed nimirum Socratis carcerē times; ideoq; patrociniū ueritatis suscipere non audes. At mortem, ut sapiens, contemnere debuisti. Erat quidem multo pulchrius, ut ob bene potius dicta, q̄ ob maledicta morereris. nec tibi laudis plus Philippicæ afferre potuerunt, q̄ discussus error humani generis, et mentes hominum ad sanitatem tua disputatione reuocatae. sed concedamus timiditati: quæ in sapiente esse non debet. Quid ergo ipse in eodem uersaris errore? video te terrena, et manna facta uenerari. uana esse intelligis: et tamen eadē facis, quæ faciunt ipsi, quos ipse stultissimos confiteris. Quid igitur profuit, uidisse te ueritatem, quam nec defensorus esses, nec secuturus? Sed si libenter errant ij, qui errare se sentiunt: quanto magis uulgus indoctum? quod pompis inanibus gaudet; animisq; puerilibus spectat omnia; oblectatur frivolis; et specie sinu lachrorum capitur; nec ponderare secum unanquāq; rem potest; ut intelligat, nihil colendum esse, quod oculis mortalibus cernitur; quia necesse est, mortale sit. Nec mirandum est, si Deum non uideant; cum ipsi ne hominem quidem uideant, quem uidere se credūt. Hoc enim, quod oculis subiectum est; non homo, sed hominis receptaculum est: cuius qualitas, et figura non ex lineamenti uasculi, quo continetur, sed ex factis, et moribus peruidetur. Qui ergo colunt simulachra; corpora sunt animabus carentia; quia se corporalibus de-



derunt; nec uident plus aliquid mente, quàm corpore;  
cum sit animi officium, ea subtilius cernere, quæ acies  
corporalis non potest intueri. Quos homines idem ille  
philosophus, ac pœta grauius accusat, tanquam humi-  
les, & abiectos, qui contra naturæ suæ rationem ad  
ueneranda terrena se prosternant. ait enim,

Et faciunt animos humiles formidine Diuûm,  
Depressosq; premunt ad terram.

Aliud quidem ille, cum hoc diceret, sentiebat; nihil  
utiq; esse colendum; quia Dij humana non curent.

Deniq; alio loco religiones Deorum, et cultus, inane esse  
officium confitetur.

Nec pietas ulla est, uelatum sæpe uideri  
Vertier ad lapidem, atq; omnes accedere ad aras,  
Nec procumbere humi prostratum, & pãdere palmas  
Ante Deûm delubra, nec aras sanguine multo  
spargere quadrupedum, nec uotis necere uotæ.

Quæ profecto si cassa sunt: non oportet sublimes, &  
excelsos animos aduocari, atq; in terram premi, sed ni-  
hil aliud, q̃ cœlestia cogitare. Impugnata sunt ergo à  
prudenteribus falsæ religiones; quia sentiebant esse  
falsas: sed non est inducta uera; quia, qualis, aut ubi  
esset, ignorabant. Ita q; sic habuerunt, tanquam nulla  
esset omnino; quia ueram nō poterant inuenire. & eo-  
dem modo inciderunt in errorem multo maiore, quàm  
illi, qui falsam tenebant. Nam & isti fragilium cultu-  
res, quamuis sint inepti, quia cœlestia constituunt in  
rebus corruptibilibus, atque terrenis: aliquid tamen  
sapientiæ retinent; & habere ueniam possunt; quia  
summum hominis officium etsi non re ipsa, tamen



## DE ORIGINE ERRORIS.

proposito tenent. siquidem hominum, atq; mutorū uel  
solum, uel certe maximum in religione discrimen est.  
Hi uero quanto fuerunt sapientiores; quōd intellexe-  
runt falsæ religionis errorem: tanto facti sunt stultiores;  
quōd esse aliquam uerā non putauerunt. Itaq; quoniā  
facilius est, de alienis iudicare, quā de suis: dum alio-  
rum præcipitium uident; non prospexerunt, quid an-  
te suos pedes esset. In utraque igitur parte & summa  
stultitia inuenitur, & odor quidam sapientiæ: ut pos-  
sis dubitare, quos dicas potissimum stultiores, illos ne,  
qui falsam religionem suscipiunt; an eos, qui nullam.  
Sed (ut dixi) uenia concedi posset imperitis, & qui se  
sapientes esse non fateantur: his uero non potest, qui sa-  
pientiam professi, stultitiam potius exhibent. Non sum  
equidem tam iniquus; ut eos putem diuinare debuisse,  
ut ueritatem per seipsos inuenirent. quod fieri ego non  
posse confiteor. sed hoc ab his exigo, quod ratione ipsa  
præstare potuerunt. Facerent enim prudentius, si &  
intelligerent esse aliquam ueram religionem; & falsis  
impugnatis, aperte pronuntiaret, eam, quæ uera esset,  
ab hominibus non teneri. sed mouerit eos fortasse il-  
lud; quōd si qua uera esset religio; exereret se, ac uin-  
dicaret; nec pateretur esse aliud quicquam. Videre. n.  
nullo modo poterant, quare, aut à quo, & quemad-  
modum religio uera opprimeretur. quod est diuini sa-  
cramenti, & cœlestis arcani. Id uero, nisi doceatur, ali-  
quis scire nullo pacto potest. Summa rei hæc est. Impe-  
riti, & insipientes falsas religiones pro ueris habent;  
quia neque ueram sciunt; neque falsam intelligunt. Pru-  
dentiores uero, quia ueram nesciunt; aut in ijs, quas



falsas esse intelligunt, perseverant; ut aliquid tenere uideantur: aut omnino nihil colunt; ne incidant in errorem: cum id ipsum maxima sit erroris, uitam pecudum sub figura hominis imitari. Falsum uero intelligere, est quidem sapientiæ, sed humanæ. Ultra hunc gradum procedi ab homine non potest. itaq; multi philosophorum, religiones (ut docui) sustulerunt. uerum autem scire, diuinæ est sapientiæ. Homo autem per seipsum peruenire ad hanc scientiam non potest, nisi doceatur à Deo. Ita philosophi, quod summum fuit humanæ sapientiæ, affecti sunt, ut intelligerent, quid non sit: illud assequi nequiverunt; ut dicerent, quid sit. Nota Cicero-  
nis uox est. Utinam tam facile uera inuenire possem, quàm falsa conuincere. Quod quia uires humanæ conditionis excedit: eius officij facultas nobis est attributa, quibus tradidit Deus scientiam ueritatis. cui explicandæ quatuor posteriores libri seruiunt. Nunc interim falsa, ut cœpimus, detegamus. Quid igitur maiestatis possunt habere simulachra, quæ fuerunt in hominunculi potestate, uel ut aliud fierent, uel ut omnino non fierent? iacirco apud Horatiū Priapus ita loquitur. Olim truncus eram ficulnus, inutile lignum;  
Cum faber incertus, scamnum faceret ne Priapum,  
Maluit esse Deum. Deus inde ego, surum, auiumq;  
Maxima formido.

= Quis non sit tanto hoc custode securus?

Fures enim tam stulti sunt; ut Priapi tentiginem timeant; cum aues ipsæ, quas terrore falcis, aut inguinis abigi existimāt; simulachris fabrefactis, id est hominum plane similibus, insideant, nidi fient, inquinent. sed



# DE ORIGINE ERRORIS.

Flaccus, ut satyrici carminis scriptor, derisit hominum uanitatem. Verum ij, qui faciunt, seriam se facere rem opinantur. Denique poëta maximus, homo in cæteris prudens; in hoc solum non poëtice, sed aniliter desipuit; cum in illis emendatissimis libris etiam fieri hoc iubet.

Et custos furum, atq; auium cum falce saligna,  
Hellepontiaci seruet tutela Priapi.

Adorant ergo mortalia, ut à mortalibus facta. frangi enim, cremari possunt, ac perire. nam & tectis uetustate labentibus sæpe communi solent: & consumptæ incendio, dilabuntur in cinerem: & plerumq; (nisi sua illis magnitudo subuenerit, aut custodia diligens sepeferit) in prædam furibus cedunt. Quæ igitur insania est, ea timere, pro quibus aut ruina, aut ignes, aut furtæ timeantur? Quæ uanitas, aliquam ab his spectare tutelam, quæ tueri semetipsa non possunt? Quæ peruersitas, ad eorum præsidia decurrere, quæ ipsa, cum uiolantur, inulta sunt, nisi à colentibus uindicerentur? ubi ergo ueritas est? ubi nulla uis adhiberi potest religioni; ubi nihil, quod uiolari possit, apparet; ubi sacrilegium fieri non potest. Quicquid autem oculis, manibusq; subiectum est: id uero, quia fragile est, ab omni ratione immortalitatis est alienum. Frustra igitur homines auro, ebore, gemmis Deos excolunt, & exornant; quasi uero ex his rebus ullâ possint capere uoluptatem. Quis usus est pretiosorum munerum nihil sentientibus? an ille, qui mortuus? pari enim ratione defunctorum corpora odoribus, ac pretiosis uestibus illita, & conuoluta humi condunt; quæ Deos honorant: qui



neque, cum fierent, sentiebant; neque, cum coluntur,  
sciunt. nec enim sensum consecratione sumpserunt.  
Non placebat Persio, quod aurea vasa templis infe-  
rantur, superuacuum putanti, esse inter religiones,  
quod non sanctitatis, sed avaritiæ sit instrumentum.  
Illa enim satius est Deo, quem recte colas, inferre  
pro munere,

Compositum ius, fasq; animi, sanctosq; recessus  
Mentis, et incoctum generoso pectus honesto.

Egregie, sapienterq; sensit. Verum illud ridiculum sub-  
didit: hoc esse aureum in templis, quod sint veneri  
donatæ à uirgine pupæ. quas ille ob minutiem for-  
tasse contempserit. Non uidebat enim, simulachra ipsa,  
et effigies Deorum, Polycleti, et Euphranoris, et Phi-  
dia manu ex auro, atque ebore perfectas, nihil aliud  
esse, quàm grandes pupas, non à uirginibus, qua-  
rum lusibus uenia dari potest, sed à barbatis homini-  
bus consecratas. Merito igitur etiam senum stultitiam  
Seneca deridet. Non, inquit, his pueri sumus (ut uulgo  
diatur) sed semper. Verum hoc interest, quod maio-  
ra nos ludimus. Ergo his ludicris, et ornatis, et gran-  
dibus pupis, et unguenta, et thura, et odores in-  
ferunt; his opimas, et pingues hostias immolant: qui-  
bus est quidem os, sed carens officio dentium: his pe-  
plos, et indumenta pretiosa: quibus usus uelami-  
nis nullus est: his aurum, et argentum consecrant:  
quæ tam non habent qui accipiunt, quàm qui illa do-  
narunt. Nec immerito Dionysius Siciliae tyrannus post  
uictoriam Græcia potitus, Deos tales cōtempnit, spolia-  
uit, illudit. siquidem sacrilegia sua iocularibus etiam



# DE ORIGINE ERRORIS.

dictis prosequatur. Nā cum Ioui Olympio aureum amiculum detraxisset; laneum iussit imponi, dicens, æstate graue esse aureum, hyeme frigidum, laneum uero utrique tempori aptum. Idem auream barbam detrahens Aesculapio, incongruens, & iniquum esse ait, cum Apollo pater eius imberbis esset adhuc, ac leuis; priorem filium, quā patrem, barbatus uideri. Item pateras, & exunias, & parua quædam sigilla, quæ simulachrorum protentis manibus tenebantur; detrahebat; & accipere se illa, non auferre dicebat. perquam enim stultum esse, & ingratum, nolle accipere ab his ultro porrigentibus, à quibus bona sibi homines precarentur. hæc ille fecit impune; quia rex, & uictor fuit. quin etiam secuta est eum solita felicitas. uixit enim usque ad senectutem; regnumq; per manus filio tradidit. In eo igitur, quia homines sacrilegia uindicare non poterant; oportuit Deos ipsos sui uindices esse. At si humilis quispiam tale quid commiserit: huic præsto sunt flagella, ignes, eculei, cruces, & quicquid excogitare iratis, & furentibus licet. Sed cum puniunt deprehensos in sacrilegio: ipsi de Deorum suorum potestate diffidunt. Cur enim illis potissimum non relinquunt ulciscendi sui locum; si eos posse aliquid arbitrantur? Quin etiam putant illorum numine accidisse, ut prædones rerum sacrarum deprehensi tenerentur; & sæuiunt non tam ira, quā metu; ne si deorum iniuriam nō uendicauerint, ipsos expectant pœnæ, incredibili scilicet uanitate, qui nocituros sibi Deos putent ob aliena scelera, qui ipsis, à quibus uiolati, spoliatiq; sunt, per seipsos nihil nocere po-



tuerunt. At enim sæpe ipsi quoque in sacrilegos uindicauerunt: potest id uel casu accidisse: quod aliquando, non semper. Sed tamen paulopost, quomodo id acciderit, ostendā. Nunc interim quæro, cur illi tot, & tanta sacrilegia in Dionysio nō uindicauerunt; qui non fur- tim, sed palam Deos ludibrio habuit. Cur hunc tam potentem sacrilegum à templis, à cerimonijs, ab imagi- nibus suis non arceuerunt? Cur etiam sacris rebus ab- latis, prospere nauigauit? quod ioco ipse testatus est (ut solebat). Videtis ne, inquit comitibus suis naufragum timentibus, q̄ prospera sacrilegis nauigatio ab ipsis dijs immortalibus tribuatur? sed hic fortasse à Platone di- dicerat, Deos nihil esse. Quid C. Verres? quem Tullius accusator eius eidem Dionysio, & Phalaridi, & ty- rannis omnibus comparat. non ne omnem Sicilia com- pilauit, sublatis Deorum simulachris, ornamentisq; fā- norum? Otiosum est persequi singula. unum libet com- memorare; in quo accusator omnibus eloquentiæ uiri- bus, omni deniq; conatu uocis, & corporis deplorauit, de Cerere Catanensi, uel Ennensi. quarum alterius tanta fuit religio; ut adire templi eius secreta penetra- lia, uiris nefas esset; alterius antiquitas tanta; ut omnes historiæ loquantur, ipsam Deam fruges in Ennæ solo primum reperisse; filiamq; eius uirginem ex eodem loco raptam. Deniq; Gracchanis temporibus turbata republica & seditionibus, & ostentis, cum repertum esset in carminibus Sibyllinis, antiquissimam Cererem debere placari; legati sunt Ennam missi. Hæc igitur Ce- res uel religiosissima, quam uidere maribus ne ado- randi quidem gratia licebat; uel antiquissima, quam



# DE ORIGINE ERRORIS.

S.P.Q.R. sacrificijs, donisq; placauerat: ex arcanis, & uetustis penetralibus, à C. Verre immisissis latronibus seruis, impune sublata est. Idem uero, cum affirmaret, se à siculis, ut causam provinciae susciperet, oratum: his uerbis usus est, sese iam ne deos quidem in suis urbibus, ad quos confugerent, habere; quòd eorum simulachra sanctissima C. Verres ex delubris religiosissimis sustulisset: quasi uero si Verres ex urbibus, delubrisq; sustulerat, de caelo quoq; sustulisset. Vnde apparet, istos Deos nihil habere in se amplius, quam materiam, de qua sunt fabricati. Nec immerito ad te M. Tulli, hoc est ad te ipsum hominem Siculi confugerunt; quoniam triennio sunt experti, Deos illos nihil ualere. essent enim stultissimi, si ad eos ob defendendas iniurias hominum confugissent, qui C. Verri nec pro seipsis irati esse poterant. At enim Verres ob haec facinora damnatus est. Non ergo Dij uindicauerunt, sed Ciceronis industria. qua uel defensores eius oppressit: uel gratiae restitit. Quid, quòd apud ipsum Verrem non fuit illa damnatio, sed uacatio? ut quemadmodum Dionysio Deorum spolia gestanti, Dij immortales bonam dederant nauigationem: sic etiam Verri bonam quietem tribuisse uideantur; in qua sacrilegijs suis tranquille frui posset. Nam frementibus postea ciuilibus bellis, sub obtentu damnationis ab omni periculo, & metu remotus, aliorum graues casus, & miserabiles exitus audiebat: & qui cecidisse solus omnibus stantibus uidebatur; is uero uniuersis cadentibus solus stetit; donec illum & opibus sacrilegio partis, & uita satiatum, ac senectute confectum proscripção triuuiralis auferret, ea-



dem. s. quæ Tullii uiolata deorum maiestatis ultorem.  
Quin et felix in eo ipso fuit, q̄ ante suā mortem cru-  
delissimū exitum sui accusatoris audiuit; Dīs uidelicet  
providētibus, ut sacrilegus, ac prædo ille religionū sua-  
rum nō ante moreretur, q̄ solatium de ultione cepisset.

Quāto igitur rectius est, om̄ssis insensibilibus,  
Et uanis, oculos eō tendere; ubi sedes, ubi habitatio est  
Dei ueri; qui terrā stabili firmitate suspendit; qui coelū  
distingxit astris fulgentibus; qui solem rebus humanis  
clarissimum, ac singulare lumen, in argumentum suæ  
unicæ maiestatis accendit; terris autem maria circun-  
fudit; flumina sempiterno lapsu fluere præcepit;  
Iussit Et extendi campos, subsidere ualles,  
Fronde tegi syluas, lapidosos surgere montes.

Quæ utiq; omnia non Iupiter fecit, qui ante annos  
mille septingentos natus est; sed idem

Ille opifex rerum, mundi melioris origo,  
qui uocatur Deus. cuius principium, quoniam nō po-  
test comprehendi; ne quæri debet quidem. Satis est ho-  
mini ad plenam, perfectamq; prudentiam; si Deum  
esse intelligat. cuius intelligentiæ uis, Et summa hæc  
est; ut suspiciat, Et honorificet communem parentem  
generis humani, Et rerum mirabilium fabricatorem.  
Vnde quidam hebetis, obtusiq; cordis, elementa, quæ  
Et facta sunt, Et carent sensu, tanquam Deos ado-  
rant. qui cum Dei opera mirarentur, coelum cum lu-  
minibus uarijs, terram cum campis Et montibus, ma-  
ria cum fluminibus, Et stagnis, Et fontibus: earū re-  
rum admiratione obstupescit, Et ipsius artificis obli-  
ti, quem uidere non poterant, eius opera uenerari, Et



# DE ORIGINE ERRORIS.

colere cœperunt; nec unquam intelligere quiverunt,  
 quanta maior, quantoq; mirabilior sit, qui illa fecit ex  
 nihilo. quæ cum uideant diuinis legibus obsequentia,  
 cōmodis, atq; usibus hominū perpetua necessitate famu-  
 lari: tamen illa Deos existimant esse, ingrati aduersus  
 beneficia diuina, qui Deo patri indulgentissimo sua  
 opera prætulerūt. Sed quid mirum, si aut barbari, aut  
 imperiti homines errant? cum et philosophi stoicæ di-  
 scipline in eadē sint opinione; ut omnia cœlestia, quæ  
 mouentur, in Deorum numero habenda esse censeant.  
 siquidem Lucillus stoicus apud Ciceronem sic loquitur.  
 Hanc igitur in stellis constantiam, hanc tantam in tam  
 uarijs cursibus in omni æternitate conuenientiam tem-  
 porum, non possum intelligere sine mente, ratione, con-  
 silio. quæ cum in syderibus esse uideamus: non possu-  
 mus ea ipsa non in Deorū numero reponere. Item pau-  
 lo superius, Restat, inquit, ut motus astrorum sit uolun-  
 tarius. quæ qui uideat: non indocte solum, uerū etiam  
 impie faciat; si Deos esse neget. Nos uero & quidē con-  
 stanter negamus; ac uos o philosophi non solum indo-  
 ctos, & impios, uerum et cæcos, & ineptos, delirosq;  
 probamus, qui ignorantia imperitorū uanitate uicistis.  
 Illi. n. solē & Lunā, uos et sydera Deos putatis. Tra-  
 dite igitur nobis stellarum mysteria; ut aras, & templa  
 singulis erigamus; ut sciamus, quo quanq; ritu, quo die  
 colamus; quibus naminiibus, qbus precibus aduocemus:  
 nisi forte nullo discrimine tam innumerabiles, tā mi-  
 nutos Deos acernatim colere debemus. Quid quod ar-  
 gumentum illud, quo colligunt uniuersa cœlestia Deos  
 esse, in contrariū ualet? nā si Deos esse ita opinatur;  
 quia



quia certos, & rationabiles cursus habent: errant. ex hoc enim apparet Deos non esse; q̄ exorbitare illis à præstitutis itineribus non licet. Cæterū si Dī essent: huc atq; illuc passim sine ulla necessitate ferrētur, sicut animantes in terra. quarū quia liberæ sunt uolūtates: huc atq; illuc uagantur, ut libuit; & quo quāq; mens duxerit, eō fertur. Non est igitur astrorū motus uolūtarius, sed necessarius; quia præstitutis legibus, officijsq; deseruiunt. Sed cum disputaret de cursibus syderum; quos ex ipsa rerū, ac temporū congruentia intelligebat non esse fortuitos: existimauit uoluntarios esse; tanq̄ nō possent tam disposite, tam ordinate moueri, nisi sensus illis inesset officiū sui sciens. O quā difficilis est ignorantibus ueritas, & quā facilis scientibus. Si motus, inquit, astrorum fortuiti non sunt: nihil aliud restat; nisi ut uoluntarij sint: immo uero ut nō esse fortuitos manifestum est, ita nec uolūtarios. Quomodo igitur in conficiendis itineribus constantiā suam seruant? Nimirum Deus uniuersi artifex sic illa disposuit, sic illa machinatus est; ut per spatia cœli, diuina, & admirabili ratione decurrerent ad efficiendas succedentiū sibi temporum uarietates. An Archimedes Siculus concavo ære similitudinem mundi, ac figuram potuit machinari; in quo ita solem, ac lunam cōposuit; ut inæquales motus & coelestibus similes, cōuersionibus singulis quasi diebus efficerent: & non modo accessus solis, & recessus, uel incrementa, diminutionesq; lunæ, uerum etiā stellarum uel errantium, uel uagarum dispares cursus, orbis ille dum uertitur, exhiberet? Deus ergo illa uera non potuit machinari, & efficere, quæ potuit solertia

Lactantius.

§



## DE ORIGINE ERRORIS.

hominis imitatione simulare? Vtrum ne igitur Stoicus, si astrorum figuras in illo ære pictas, effectasq; uidisset; suo illa consilio moueri diceret, ac non potius artificis ingenio? Inest ergo syderibus ratio, ad peragēdos meatus suos apta: sed Dei est illa ratio, qui & fecit, et regit omnia; non ipsorum syderum, quæ mouentur. Nam si solem stare uoluisset: perpetuus dies utiq; esset. Item si motus astra non haberent: quis dubitet, sempiternam noctem fuisse futuram? sed ut diei, ac noctis uices essent; moueri ea uoluit, & tam uarie moueri, ut non modo lucis, ac tenebrarum mutuae uicissitudines fierent, quibus laboris, & quietis alterna spatia constarent; sed etiam frigoris, & caloris; ut diuersorū temporum uis, ac potestas uel generandis, uel maturandis frugibus conueniret. Quam solertiam diuinæ potestatis in machinandis itineribus astrorum quia philosophi non uidebant; animalia esse sydera putauerunt; tanquam pedibus & sponte, nō diuina ratione procederent. Cur autem excogitauerit illa Deus, quis non intelligit? scilicet ne solis lumine decedente, nimium cæca nox tetris, atque horrentibus tenebris ingrauesceret, noceretq; uiuentibus. Itaq; & coelum simul mira uarietate distinxit: & tenebras ipsas multis, minutisq; luminibus temperauit. Quanto igitur Naso prudentius, quā illi, qui sapientiæ studere se putant; qui sentit a deo lumina illa, ut horrorem tenebrarum depellerent, instituta. Is eum librum, quo pauca uera breuiter comprehendit, his tribus uersibus terminauit.

Tot numero, taliq; Deus simulachra figura



Imposuit cœlo: perq; atras sparsa tenebras  
Clara pruinosæ iussit dare lumina nocti.  
Quòd si fieri non potest, ut stellæ Dij sint: ergo nec sol  
quidem, nec luna Dij esse possunt; quoniam à lumini-  
bus astrorum non ratione differunt, sed magnitudi-  
ne. Quòd si hi Dij non sunt: ergo nec cœlum quidem;  
in quo illa omnia continentur. Simuli modo si  
terra, quam calcamus, quam subigimus, & colimus ad  
uictum, Deus non est: nec campi quidem, ac montes  
Dij erunt. sed si hi non sunt: ergo ne tellus quidem uni-  
uersa Deus uideri potest. Item si aqua, quæ seruit  
animantibus ad usum bibendi, aut lauandi, Deus  
non est: nec fontes quidem, ex quibus aqua profluit.  
si fontes non sunt; ne flumina quidem, quæ de fon-  
tibus colliguntur. si flumina quoque Dij non sunt: er-  
go & mare, quod ex fluminibus constat, Deus habe-  
ri non potest. Quòd si neque cœlum, neque terra,  
neque mare, quæ mundi partes sunt, Dij esse non pos-  
sunt: ergo ne mundus quidem totus Deus est; quem  
ijdem ipsi Stoici & animantem, & sapientem esse con-  
tendunt, & propterea Deum. in quo tam inconsstan-  
tes fuerunt; ut nihil dictum sit ab his, quod non ab  
ijsdem fuerit euersum. sic enim argumentantur: Fieri  
non posse, ut sensu careat, quod sensibilia ex se gene-  
rat. Mundus autem generat hominem, qui est sensu  
præditus: ergo & ipsum sensibilem esse. Item, sine sen-  
su esse non posse, cuius pars habeat sensum: igitur quia  
homo sensibilis est; etiam mundo, cuius pars homo  
est, inesse sensum. Propositiones quidem ueræ sunt;  
& sensibile esse, quod sensu præditum gignat; & hæc



## DE ORIGINE ERRORIS.

bere sensum, cuius pars sensu aucta sit : sed assumptio-  
nes falsæ, quibus argumenta concludunt. quia neque  
mundus generat hominem : neque mundi homo pars  
est nam hominem à principio idem Deus fecit, qui &  
mundum : & non est mundi pars homo, sicut corporis  
membrum. potest enim mundus esse sine homine, sicut  
& urbs, & domus. Atqui ut domus, unius hominis ha-  
bitaculum est, & urbs unius populi : sic & mundus  
domicilium totius generis humani. Et aliud est, quod  
incolitur; aliud, quod colitur. sed illi, dū student id, quod  
falso susceperant, confirmare : & sensibilem esse mun-  
dum, & Deum argumentorum suorum consequentia  
non uiderunt. Nā si mundi pars est homo; & sensibi-  
lis est mundus, quia homo sentit : ergo quia mortalis est  
homo; mortalis sit & mundus, necesse est, nec tantum  
mortalis, sed et omnibus morbis, & passionibus subie-  
ctus. Et e contrario, si Deus est mundus; & partes eius  
utiq; immortales sunt : ergo et homo Deus est, quia pars  
est (ut dicitis) mundi. si homo : ergo iumenta, & pecudes,  
& cætera genera bestiarum, & auium, & piscium;  
quoniam & illa eodē modo sentiunt, et mundi partes  
sunt. At hoc tolerabile est. nā et hæc colunt Aegyptij.  
sed res eo peruenit; ut ranæ, & culices, & formicæ  
Dij esse uideantur; quia & ipsis inest sensus, & partes  
mundi sunt. Ita semper argumenta ex falso petita, in-  
eptos, & absurdos exitus habent. Quid, quod iſdem  
ipsi aiunt, Deorum & hominum causa mundum esse  
constructum, quasi communem domum? ergo nec mun-  
dus Deus est; nec animans, si constructus est, animans  
enim non construitur, sed nascitur. Et si est ædificatus



sic utiq; tanq̃ domus, tanq̃ nauis: est ergo aliquis artifex mundi Deus. Et seorsum erit mundus, qui factus est; seorsum ille, qui fecit. Iam, illud quàm repugnans et absurdum? quòd cum cœlestes ignes, ceteraq; mundi elementa Deos esse affirmant: item ipsum Deum mundum dicunt. Quomodo potest ex deorum multorum aceruo unus Deus confici? Si astra Dii sunt: mundus ergo non Deus, sed domicilium Deorum est. Si uero Deus mundus est: ergo omnia illa, quæ sunt in eo, Dii non sunt, sed Dei numbra; quæ utiq; solius Dei nomen accipere non possunt. Nec enim recte quis dixerit, membra hominis unius, multos homines esse. sed tamen non est similis cõparatio animalis, et mundi. Animal enim quia sensu præditum est: etiam membra eius habent sensum; nec, nisi à corpore diuulsa, putrescunt. Cuius igitur rei similitudinem gerit mundus? Nimirum ipsi docent; cū factum esse non diffitentur, ut esset Dii, et hominibus quasi communis domus. Si ergo est constructus, ut domus: nec ipse Deus est, nec elementa; quæ sunt partes eius. quia neq; domus habere dominum sui potest; neq; illa, de quibus domus constat. Non tantum igitur ueritate, sed etiam uerbis suis reuincuntur. Sicut enim domus in usum habitandi facta, per se nihil sentit dominoq; subiecta est; qui eam fecit, aut incolit: ita mundus per se nihil sentiens, facti deo subiacet; qui eum in usum sui fecit. Duplica ergo ratione peccatur ab insipientibus: Primum, quòd elementa, idest Dei opera Deo præferunt: Deinde, quòd elementorum ipsorum figuras humana specie cõprehensas colunt. Nam solis, lunæq; simulachra humanum in modum formât:



# DE ORIGINE ERRORIS.

item ignis, & terræ, & maris: quæ illi Vulcanum, Vestam, Neptunum uocant; nec elementis ipsis in aperto litant. Tanta homines imaginum cupiditas tenet; ut iam uiliora ducantur illa, quæ uera sunt. auro. s. gemmus, & ebore delectantur. Horum pulchritudo, ac nitor præstringit oculos: nec ullam religionem putant, ubicunq; illa non fulserint. Itaque sub obtentu Deorum, auaritia, & cupiditas colitur. Credunt enim Deos amare, quicquid ipsi concupiscunt; quicquid est, propter quod furta, & latrocinia, & homicidia quotidie scuiunt; propter quod bella per totum orbem populos, urbesq; subuertunt. Consecrant ergo Dijs manubias, & rapinas suas. quos certe necesse est imbecilles esse, ac summæ uirtutis expertes, si subiecti sunt cupiditatibus. Cur enim coelestes eos putemus, si desyderât aliquid de terra? Vel beatos, si aliqua re indigent? Vel incorruptos, si uoluptati habent ea, in quibus appetendis cupiditas hominum non immerito damnatur? Veniunt igitur ad Deos nō tam religionis gratia, quæ nulla potest esse in rebus male partis, & corruptilibus; q̄ ut aurum oculis hauriant; nitorē leuigati marmoris, aut eboris aspiciant; ut insignes lapillis, & coloribus uestes, uel distincta gemmis fulgentibus pocula insatiabili contemplatione contrectent. & quanto fuerint ornatioa templa, & pulchriora simulachra: tanto plus maiestatis habere creduntur. adeo religio Deorum nihil aliud est, q̄ quod cupiditas humana miratur. Hæ sunt religiones; quas sibi à maioribus suis traditas, perennacissime tueri, ac defendere perseverant: nec considerant quales sint; sed ex hoc probatas, atq; ueras esse



confidunt, quòd eas ueteres tradiderūt; tantaq; est au-  
 thoritas uetustatis; ut inquirere in eam, scelus esse duc-  
 tur. Itaq; creditur ei passim, tanquam cognita ueritati.  
 Deniq; apud Ciceronem sic dicit Cotta Lucillo. Habes  
 Balbe, quid Cotta, quid pontifex sentiat. fac nunc ego  
 intelligam, quid tu sentias. à te enim philosopho ratio-  
 nem religionis accipere debeo. Maioribus autē nostris,  
 etiam nulla ratione reddita rationis, est credere. Si cre-  
 dis: cur ergo rationem requiris; quæ potest efficere, ne  
 credas? Si uero rationem requiris, & quærendam pu-  
 tas: ergo non credis. ideo. n. quæris, ut eam sequaris, cū  
 inueneris. Docet ecce te ratio non esse ueras religiones  
 Deorum. Quid facies? maiores ne potius, an rationem  
 sequeris? quæ quidem tibi ab alio insinuata, sed à te  
 ipso inuenta, & electa est; cum omnes religiones radi-  
 citus eruisi. Si rationem mauis: discedere te necesse est  
 ab institutis, & autoritate maiorum: quoniam id so-  
 lum rectum est, quod ratio præscribit. Sin autem pie-  
 tas maiores sequi suadet: fateris igitur & stultos illos  
 fuisse, qui excogitatis contra rationem religionibus ser-  
 uierint; & te ineptum, qui id colas, quod falsum esse cō-  
 uinceris. Sed tñ quoniam nobis tantopere maiorum no-  
 men opponitur: uideamus tandē, q̄ fuerint maiores illi;  
 à quorū autoritate discedi, nefas ducitur. Romulus ur-  
 bem cōditurus, pastores, inter quos adoleuerat, cōuoca-  
 uit. cūq; is numerus condendæ urbi parum idoneus ui-  
 deretur: constituit asylum. Eò passim confugerunt ex  
 finitimis locis pessimi quiq; sine ullo conditionis disci-  
 mine. Ita conflauit ex his omnibus populum; legēq; in  
 senatum eos, qui ætate anteibant; et patres appellauit,



## DE ORIGINE ERRORIS.

quorum consilio gereret omnia. de quo senatu Propertius elegiarum scriptor hæc loquitur.

Curia, prætexto quæ nunc nitet alta senatu,

Pellitos habuit, rustica corda, patres.

Bucina cogebat priscos ad uerba quirites.

Centum illi in prato sæpe senatus erat.

Hi sunt patres; quorum decretis eruditi, ac prudentes uiri deuotissime seruiunt. idque uerum, ac immutabile omnis posteritas iudicet; quod centum pelliti senes statutum esse uoluerunt. quos tamen (ut in primo libro dictum est) Pompilius illexit, ut uera crederent esse sacra, quæ ipse tradebat. Est uero, cur illorum auctoritas tanti habeatur à posteris; quos nemo, cum uiderent, neque summus, neque infimus affinitate dignos iudicauit.

Quare oportet, in ea re maxime, in qua uitæ ratio uersatur, sibi quenque confidere, suoque iudicio, ac proprijs sensibus niti ad inuestigandam, et perpendendam ueritatem; quam credentem alienis erroribus, decipi, tanquam ipsum rationis expertem. Dedit omnibus Deus pro uirili portione sapientiam; ut et inaudita inuestigare possent, et audita perpendere. Nec quia nos illi temporibus antecesserunt; sapientia quoque antecesserunt. quæ si omnibus æqualiter datur, occupari ab antecedentibus non potest. Illibabilis est tanquam lux, et claritas solis. quia ut sol oculorum, sic sapientia lumen est cordis humani. Quare cum sapere, id est ueritatem querere, omnibus sit innatum: sapientiam sibi adimunt, qui sine ullo iudicio inuenta maiorum probant, et ab alijs pecudum more ducuntur. Sed hoc eos fallit; quod maiorum nomine



posito, non putant fieri posse, ut aut ipsi plus sapiant,  
quia minores uocantur; aut illi desipuerint, quia ma-  
iores nominantur. Quid ergo impedit, quin ab ipsis  
sumamus exemplum; ut quomodo illi, qui falsa inue-  
nerant, posteris tradiderunt; sic nos, qui uerum inue-  
nimus, posteris meliora tradamus? Superest ingēs quæ-  
stio: cuius disputatio non ab ingenio, sed à scientia ue-  
nit. quæ pluribus explicanda erit; nequid dubium o-  
mnino relinquatur. Nam fortasse aliquis ad illa con-  
fugiat, quæ à multis, & non dubijs traduntur autho-  
ribus; Eos ipsos, quos docuimus Deos non esse, maiesta-  
tem suam persepe ostendisse & prodigijs, et somnijs,  
& augurijs, & oraculis. Et sane multa enumerari  
possunt digna miraculo, in primis illud, quòd Acius  
Nauius summus Augur, cum Tarquinium Priscum  
commoneret, ut nihil noui facere inciperet, nisi prius  
esset in auguratus; eiq; rex artis eius eleuans fidem di-  
ceret, ut consultis auibus renuntiaret sibi, utrum ne  
fieri posset id, quod ipse animo concepisset; affirmaretq;  
Nauius posse: Cape igitur hanc, inquit, cotem; eamq;  
nouacula disijce. at ille incunctanter accepit, ac secuit.  
Deinde illud, quòd Castor, & Pollux bello latino apud  
Lacum Iuturnæ uisi sunt equorum sudorem abluen-  
tes; cum aedes eorum, quæ iuncta fonti erat, sua spon-  
te patuisset. ydem bello Macedonico equis albis insiden-  
tes P. Vatinio Romam nocte uenienti se obtulisse dicun-  
tur, nuntiantes, eo die regem Persen uictum, atq; captū.  
quod paucis post diebus literæ Pauli uerum fuisse do-  
cuerunt. Illud etiam mirabile, quòd simulachrum For-  
tunæ muliebris non semel locutum esse traditur. item



## DE ORIGINE ERRORIS.

Iunonis Monetæ; cum captis Veijs unus ex militibus ad eam transferendam missus, iocundus, ac ludens interrogaret, utrum ne Romam migrare uellet: respondit, uelle. Claudia quoque proponitur in exemplo miraculi. Nam cum ex libris sibyllinis Idæa mater esset acta; & in uado Tyberini fluminis nauis, in qua uehebatur, hæssisset; nec ullo modo, aut ulla ui commoueretur: Claudiam ferunt, quæ semper impudica esset habita ob nimios corporis cultus, Deam submissis genibus orasse; ut, si se castam iudicaret, suum cingulum sequeretur: ita nauem, quæ ab omni iumentute non ualuit commoueri, ab una muliere esse commotam. Illud æque mirum, quod lue sæuiente Aesculapius Epidauro accitus, urbem Romam diuturna pestilentia liberasse perhibetur. Sacrilegi quoque numerari possunt; quorum presentibus poenis iniuriam suam Diu vindicasse creduntur. Appius Claudius Censor, cum aduersus responsum ad seruos publicos sacra Herculis transtulisset: luminibus orbatus est; & Potitiorum gens, quæ prodidit, intra unius anni tempus extincta est. Item Censor Fuluius, cum ex Iunonis Laciniae templo marmoreas regulas abstulisset; quibus ædem Fortunæ equestris, quæ Romæ fecerat, tegeret: & mente captus est; & amissis duobus filiis in illyrico militantibus, summo animi maerore consumptus est. Præfectus etiam M. Antonij Turullius, cum apud Coos euerso Aesculapij luco classem fecisset; eodem postea loco à militibus Cæsaris est interfectus. His exemplis adiungitur Pyrrhus; qui sublata ex thesauro Proserpinæ Locrensis pecunia, naufragium fecit; ac uicinis Deæ litoribus illisus est; ut



nihil, præter eam pecuniam, incolume reperiretur. Ceres quoque Milesia multum sibi apud homines uenerationis adiecit. Nam cum ab Alexandro capta ciuitas esset; ac milites ad eam spoliandam irrupissent: omnium oculos repente obiectus fulgor ignis extinxit. Reperiuntur etiam somnia, quæ uim Deorum uideantur ostendere. Tiberio namque Attinio homini plebeio per quietem obuersatus esse Iupiter dicitur, & præcepisse, ut Coss. & senatui nuntiaret, ludis arcensibus proximis præfultorem sibi displicuisse; quod Antronius Maximus quidam diuerberatum seruum sub furca medio circo ad supplicium duxerat; ideoque ludos instaurari oportere. quod cum ille neglexisset; eodem die filium perdidisse; ipsum autem graui morbo esse correptum. et cum rursus eandem imaginem cerneret, quærentem, satis ne poenarum pro neglecto imperio pependisset: lectica delatus ad Coss. & omni re in senatu exposita, recepisse corporis firmitatem, suisque pedibus domum rediisse. Illud quoque somnium non minoris fuit admirationis, quo Cæsar Augustus dicitur esse seruatus. Nam cum bello civili Brutiano implicatus graui morbo, abstinere prælio statuisset: medico eius Artorio Minervæ species obuersata est, monens, ne propter corporis imbecillitatem castris se contineret Cæsar. Itaque in aciem lectica perlatus est: & eodem die à Bruto castra capta sunt. Multa præterea exempla similia possunt proferri: sed uereor, ne, si fuero in propositione rerum contrariarum diutius immoratus; aut oblitus esse propositi uidear; aut crimen loquacitatis incurram.

Exponam igitur omnium istorum rationem: quod fa-



# DE ORIGINE ERRORIS.

cilius res difficiles, & obscuræ intelligantur. & has omnes simulati numinis præstigas reuelabo; quibus inducti homines, à ueritatis uia longius recesserunt. sed repetam longe altius; ut si quis ad legendum expers ueri, & ignarus accesserit; instituatur, atque intelligat, quod tandem sit caput horum, & causa malorum; & lumine accepto, suos, ac totius generis humani perspiciat errores. Sicut mater sine exemplo genuit authorem suum: sic ineffabiliter pater genuisse credendus est coeternum. De matre natus est, qui ante iam fuit; de patre, qui aliquando non fuit. Hoc fides credat, intelligentia non requirat; ne aut non inuentum putet incredibile; aut repertum non credat singulare. Cum esset Deus ad excogitandum prudentissimus, ad faciendum solertissimus, ante quam ordiretur hoc opus mundi, \* fecit in principio bonum & malum. Id plane quid sit, apertius explicabo; ne quis me ita loqui arbitretur, ut poëtæ solent. qui res incorporales quibusdam figuris quasi uisibilibus comprehendunt. Cum præter ipsum nihil adhuc esset, \* quoniam pleni, & consummati boni fons in ipso erat, sicut est semper; ut ab eo bono tanquam riuus oriretur, longèq; proflueret, produxit similem sui spiritum, qui esset uirtutibus Dei patris præditus. Quo autem id fecerit, cum solus esset, in quarto libro docere conabimur. Deinde fecit alterum, in quo indoles diuinæ stirpis non permansit. Itaque suapte inuidia tanquam ueneno infectus est, & ex bono ad malum transcendit, suoq; arbitrio, quod à Deo illi liberum datum fuerat, contrarium sibi nomen ascinuit. Vnde apparet, cunctorum malorum fontem esse li-



uorem. Inuidit enim illi antecessori suo, qui deo patri perseuerando, tum probatus, tum etiam charus est. Hunc ergo ex bono per se malum effectum Graeci Διάβολος appellant, nos criminatorem uocamus, quod crimina, in quæ ipse illiat, ad Deum deferat.

\* Cur autem iustus Deus talem uoluerit esse, quantum sensus nostri mediocritas poterit, explanare conabor. Fabricaturus Deus hunc mundum, qui constaret ex rebus inter se contrariis, atque discordibus, constituit ante diuersa, fecitq; ante omnia duos fontes rerum sibi aduersantium, inter seq; pugnantium, illos uidelicet duos spiritus; rectum, atque prauum. quorum alter est Deo tanquam dextera, alter tanquam sinistra; ut in eorum essent potestate contraria illa, quorum mixtura & temperatione mundus, & quæ in eo sunt, uniuersa constarent. Item factururus hominem, cui uirtutem ad uiuendum proponeret, per quam immortalitatem assequeretur; bonum & malum fecit; ut posset esse uirtus. quæ nisi malis agitur; aut uim suam perdet; aut omnino non erit. nam ut opulencia bonam uideatur, acerbitas egestatis facit: & gratiam lucis commendat obscuritas tenebrarum: ualitudinis & sanitatis uoluptas, ex morbo ac dolore cognoscitur. Ita bonum sine malo in hac ui-



# DE ORIGINE ERRORIS.

esse non potest. & utrumque, licet contrarium sit; tamen ita cohaeret, ut alterum si tollas, utrumque sustuleris. nam neque bonum comprehendi, ac percipi potest sine declinatione, ac fuga mali; nec malum caueri ac uinci sine auxilio comprehensi, ac percepti boni. necesse igitur fuerat & malum fieri, ut bonum fieret. Et quoniam fas non erat, ut à deo proficisceretur malum; neque enim contra se ipse faceret; illum constituit malorum inuentorem. quem cum faceret, dedit illi ad mala excogitanda ingenium, & astutiam; ut in eo esset & uoluntas praua, & perfecta nequitia. & ab eo contraria uirtutibus suis uoluit oriri, eumq; secum contendere. Vtrumne ipse plus bonorum daret, an ille plus malorum? sed rursus quoniam deo summo repugnari non potest, bonorum suorum potestatem illi ultori assignauit. quem supra, bonum ac perfectum esse diximus. Ita duos ad certamen composuit, & instruxit. sed eorum alte-



rum dilexit, ut bonum filium; alterum abdicauit, ut malum. postea autem multos genuit alios operum suorum ministros; quos Græci ἀγγέλους nominant; & illos unius, sed repugnantis naturæ, qualis duorum. sed pars illa corruptibilis, non utique statum corrupta est in ortus sui principio. Sed post compositum, ordinatumq; mundum, sicut mox docebimus, à substantiæ cœlestis uigore peruersa uoluntate desciiuit. Cæterum in principio pares uniuersi, æqua conditione apud deum fuere; & idcirco angeli omnes. quorum principes erant illi duo. Cum autem Deus ex his duobus alterum bono præposuisset, alterum malo; exorsus est fabricam mundi, omnibus his, quos creauerat, ministrantibus, & per certæ officia dispositis. \* Exorsus igitur Deus fabricam mundi, illum primū, & maximum filium præfecit operi uniuerso; eoq; simul & consiliatore usus est, & artifice in excogitandis, ornandis, perficiendisq; rebus: quoniam is & prouidentia, & prudentia, & ratione, & potestate perfectus est. de quo nunc parcius; quòd alio loco & uirtus, & nomen eius, & ratio enarranda nobis erit. Nemo querat, ex quibus ista materijs tam magna, tam mirifica opera Deus fecerit. omnia enim fecit ex nihilo. Nec audiendi sunt poëtæ, qui aiunt chaos in principio fuisse, idest confusionem rerū, atq; elementorum; postea uero Deum diremissee omnem illam congeriem; singulisq; rebus ex confuso aceruo separatis, in ordinemq; descriptis, instruxisse mundū pariter, et ornasse. Quibus facile est respondere potestatem dei non in-



# DE ORIGINE ERRORIS.

intelligentibus; quem credunt nihil efficere posse, nisi ex  
 materia subiacente, ac parata. in quo errore etiam phi-  
 losophi fuerunt. Nam Cicero de natura deorum dispu-  
 tans, sic ait. Primum igitur non est probabile, eam ma-  
 teriam rerum, unde orta sunt omnia, esse diuina pro-  
 uidentia effectam; sed habere, & habuisse uim, et na-  
 turam suam. Vt igitur faber, cum quid edificaturus  
 est; non ipse facit materiam, sed ea utitur, quæ sit pa-  
 rata; fictorq; item cera: sic isti prouidentia diuinæ ma-  
 teriam præsto esse oportuit, non quam ipse faceret, sed  
 quam haberet paratam. Quod si non est à deo mate-  
 ria facta; ne terra quidem, & aqua, & aer, & ignis  
 à Deo factus est. O quam multa sunt uitia in his de-  
 cem uersibus: Primum, quod is, qui in alijs disputationi-  
 bus, & libris fere omnibus prouidentia fuerit asser-  
 tor, & qui acerrimis argumentis impugnaverit eos,  
 qui prouidentiam non esse dixerunt; idem nunc quasi  
 proditor aliquis, aut transfuga, prouidentiam conatus  
 est tollere. in quo si contradicere uelis: nec cogitatione  
 opus est, nec labore: sua illi dicta recitanda sunt. Nec  
 enim ab ullo poterit Cicero, q̃ à Cicerone uehementius  
 refutari. Sed concedamus hoc more, & instituto acade-  
 micorum; ut liceat hominibus ualde liberis dicere, ac  
 sentire quæ uelint. sententias ipsius consideremus. Non  
 est, inquit, probabile, materiam rerum à Deo factam.  
 Quibus hoc argumentis probas? Nihil enim dixisti,  
 quare hoc non sit probabile. Itaq; mihi e contrario uel  
 maxime probabile uidetur: nec tamen temere uidetur,  
 cogitanti plus esse aliquid in Deo: quem profecto ad  
 imbecillitatem hominis redigis: cui nihil aliud, q̃ opifi-  
 cium



cium concedis. Quomodo igitur ab homine diuina illa  
 uis differet; si ut homo, sic etiā Deus ope indigeat alie-  
 na? Indiget autem, si nihil moliri potest; nisi ab altero  
 illi materia ministraretur. quod si fit: imperfectæ utiq;  
 uirtutis est: & erit iam potentior iudicandus materiæ  
 institutor. Quo igitur nomine appellabitur, qui poten-  
 tia Deum uincit? siquidem maius est, propria facere,  
 quā aliena disponere. Si autem fieri non potest, ut sit  
 potentius Deo quicq; quem necesse est perfectæ esse uir-  
 tutis, potestatis, rationis; idem igitur materiæ factor est,  
 qui & rerū ex materia constantium. Neq; n. Deo non  
 faciente, & inuito, esse aliquid aut potuit, aut debuit.  
 Sed probabile est, inquit, materiam rerum & habere,  
 & habuisse naturam suam, & uim. Quam uim po-  
 tuit habere, nullo dante? quā naturam, nullo generante?  
 Si habuit uim: ab aliquo eam assumpsit. A quo autem  
 sumere, nisi a deo, potuit? si habuit naturam; quæ utiq;  
 a nascendo dicitur: nata est. A quo aut, nisi a Deo, po-  
 tuit procreari? Natura. n. quæ dicitur orta esse omnia, si  
 consilium non habet, efficere nihil potest. si autem ge-  
 nerandi, aut faciendi potens est: habet ergo consilium;  
 & propterea Deus sit, necesse est. Nec alio nomine ap-  
 pellari potest ea uis; in qua inest & providentia exco-  
 gitandi, et solertia, potestasq; faciendi. Melius igitur Se-  
 neca omnium Stoicorū acutissimus: qui uidit nil aliud  
 esse naturam, q̄ Deum. Ergo, inquit, Deū non laudabi-  
 mus, cui naturalis est uirtus? nec. n. illam didicit ex ul-  
 lo. Immo laudabimus. quamuis. n. naturalis illa ei sit:  
 sibi illam dedit: quoniam Deus ipsa natura est. Cum  
 igitur ortum rerū tribuis naturæ, ac detrahis Deos; in

Lactantius.

h



# DE ORIGINE ERRORIS.

eodem luto hæsitanſ, uerſuram ſoluiſ Geta. A quo enim fieri mundũ negaſ; ab eodẽ plane fieri mutato noie conſiteriſ. ſequitur ineptiſſima cõparatio. Vt enim faber, inquit, cum quid ædificaturuſ eſt, non ipſe facit materiã; ſed uiritur ea, quæ ſit parata; fictorq; item cerã: ſic iſti prouidentia diuinã materiã eſſe præſto oportuit, nõ quam ipſe faceret, ſed quam haberet paratã. Immo uero non oportuit. erit enim Deus minoris poteſtatiſ, ſi ex parato facit. quod eſt hominiſ. faber enim ſine ligno nihil ædificat: quia lignum ipſum facere nõ poteſt. non poſſe autẽ, imbecillitatiſ eſt humanã. Deus uero facit ſibi ipſe materiã; quia poteſt. Poſſe enim, dei eſt. nam ſi non poteſt; Deus non eſt. Homo facit ex eo, quod eſt. quia per mortalitateſ imbecilliſ eſt; per imbecillitateſ, deſinitã, ac modicã poteſtatiſ. Deus autẽ fecit ex eo, quod nõ eſt. quia per æternitateſ fortis eſt; per fortitudineſ, poteſtatiſ immenſe. quæ ſine, ac modo caret, ſicut uita factoriſ. Quid ergo mirum, ſi factoruſ inandum Deus, priuſ materiã, de qua faceret; præparauit ex eo, quod non erat? quia nefas eſſet Deũ aliunde aliquid mutuari; cum in ipſo, uel ex ipſo ſint omnia. Nam ſi eſt aliquid ante illum factum; et quicquam non ab illo factum eſt: poteſtateſ dei, & nomẽ amittet. At enim materia nunq̃ facta eſt, ſicut Deus, qui ex materia fecit hunc mundum. Duo igitur conſtituuntur æterna, & quidem inter ſe contraria; quod fieri ſine diſcordia, & perniciẽ non poteſt. Collidant enim neceſſe eſt ea, quorum uis, & ratio diuerſa eſt. ſic utraq; æterna eſſe non potuerũt, ſi repugnant. quia ſuperare alterum, neceſſe eſt. Ergo fieri non poteſt, quin



æterni natura sit simplex; ut inde omnia, uelut ex  
 fonte, descenderint. Itaque aut Deus ex materia ortus  
 est; aut materia ex Deo. quid horum sit uerius, facile  
 est intelligi. Ex his enim duobus alterum sensibile est;  
 alterum caret sensu. Potestas faciendi aliquid non po-  
 test esse, nisi in eo, quod sentit; quod sapit; quod cogitat;  
 quod mouetur. Nec incipi, aut fieri, aut cōsumari quic-  
 quam potest, nisi fuerit ratione præuisum, aut quem-  
 admodum fiat ante quàm est; aut quemadmodum con-  
 stet postquam fuerit effectum. Deniq; is facit aliquid,  
 qui habet uoluntatem ad faciendum, & manus ad id,  
 quod uoluit, implendum. Quod autem insensibile est;  
 iners, & torpidum semper iacet. nihil inde oriri po-  
 test, ubi nullus est motus uoluntarius. nam si omne ani-  
 mal ratione constat: certe nasci ex eo non potest, quod  
 ratione præditum non est. nec aliunde accipi potest id,  
 quod ibi, unde petitur, non est. Nec tamen commoueat  
 aliquem, q̃ animalia quædam de terra nasci uidetur.  
 Hæc enim non terra per se gignit, sed spiritus Dei: sine  
 quo nihil gignitur. Non ergo Deus ex materia, quia sen-  
 su præditum ex insensibili, sapiens ex bruto, impatibi-  
 le de patibili, expers corporis de corporali nunquam  
 potest oriri: sed materia potius ex Deo est. Quicq̃d. n.  
 est solido, & contractibili corpore; accipit externam  
 uim. quod accipit uim; dissolubile est. quod dissoluitur;  
 interit. quod interit; ortum sit, necesse est. quod ortū est;  
 habuit fontem, unde oriretur, idest factorē aliquē sen-  
 tientem, prouidum, peritumq; faciendi. is est profecto,  
 nec ullus alius quàm Deus. Qui qm̃ sensu, rōne, proui-  
 dentia, potestate, uirtute præditus est: & animantia, &



# DE ORIGINE ERRORIS.

in anima creare, & efficere potest. quia tenet, quomodo quidq; sit faciendum. Materia uero semper fuisse non potest. quia mutationem non caperet; si fuisset. Quod enim semper fuit: semper esse non desinit. et unde abfuit principium: abesse hinc etiam finem, necesse est. Quam etiam facilius est, ut id, quod habuit initium, sine careat; quam ut habeat finem, quod initio caruit. Materia ergo si facta non est: nec fieri ex ea quicquam potest. si fieri ex ea non potest: nec materia quidem erit. Materia enim est, ex qua fit aliquid. Omne autem, ex quo fit: quia recipit opificis manum; destruitur, et aliud esse incipit. Ergo quoniam finem habuit materia, tum, cum factus est ex ea mundus: & initium quoque habuit. Nam quod destruitur; edificatum est. quod soluitur; alligatum. quod finitur; inceptum est. Si ergo ex commutatione, ac sine materia colligitur habuisse principium: a quo alio fieri, nisi a Deo, potuit? Solus igitur Deus est, qui factus non est: & ideo destruere alia potest; ipse destrui non potest. permanebit semper in eo, quod fuit: quia non est aliunde generatus: nec ortus, nec natiuitas eius ex aliqua alia re pendet, quae illum mutata dissoluat. Ex seipso est, ut in primo diximus libro. & ideo talis est, qualem se esse uoluit; impassibilis, immutabilis, incorruptus, beatus, aeternus. Iam uero illa conclusio, qua sententiam terminauit Tullius, multo absurdior. Quod si materia, inquit, a deo non est facta: nec terra quidem, & aqua, & aer, & ignis a deo factus est. Quam callide periculum praeteruolauit. Sic enim superius illud assumpsit; tanquam probatione non indigeret: cum id multo esset incertius, quam



illud, propter quod assumptum est. Si non est, inquit, à deo facta materia: nec mundus à Deo factus est. Ex falso maluit colligere, quod falsum est; quàm ex uero, quod uerum. Et cum debeant incerta de certis probari: hic probationem sumpsit ex incerto, ad euertendum, quod erat certum. Nam diuina prouidentia effectum esse mundum, ut taceam de Trismegisto, qui hoc prædicat; taceam de carminibus Sibyllarum, quæ idem nuntiant; taceam de prophetis, qui opus mundi, ac opificium Dei uno spiritu, ac pari uoce testantur: etiam inter philosophos pene uniuersos conuenit. idem etiam Pythagorici, Stoici, Peripatetici, qui sunt principes omnis disciplinæ. Denique à primis illis septem sapientibus, à Socrate usque ad Platonem pro confesso, et indubitato habitum est: donec unus multis post seculis extitit delirus Epicurus; qui auderet negare id, quod est euidentissimum, studio scilicet inueniendi noua; ut nomine suo constitueret disciplinam. Et quia nihil noui potuit reperire: ut tamen dissentire à cæteris uideretur; uetera uoluit euertere. in quo illum circumlatrantes philosophi omnes coarguerunt. Certius est igitur, mundum prouidentia instructum, quàm materiæ prouidentia conglobatum. Quare non oportuit putare, iccirco mundum non esse diuina prouidentia factum, quia materia eius diuina prouidentia facta non sit: sed quia mundus diuina prouidentia sit effectus; et materiam esse factam diuinitus. Credibilius est enim, materiam potius à Deo factam; quia deus omnia potest: quàm mundum à Deo non esse factum: quia sine mente, ratione, consilio nihil fieri potest. Verum hæc non Cice-



# DE ORIGINE ERRORIS.

ronis est culpa, sed sectæ. Cū enim suscepisset disputa-  
tionem, qua deorum naturam tolleretur; de qua philoso-  
phi garriebant: omnem diuinitatem ignorantia ueri  
putauit esse tollendam. Itaque Deos potuit tollere;  
quia non erant. Cū autē prouidentiam diuinam, quæ  
est in uno Deo, conaretur euertere; quæ cōtra ueritatem  
niti cæperat; deficientibus argumentis, in hac foveā ne-  
cessario decedit, unde se extricare non posset. Hic er-  
go illum teneo hærentem, teneo defixum, quo Lucil-  
lus, qui contra differebat, obmutuit. Hic est ergo cardo  
rerum; hic uertuntur omnia. Explicet se Cotta, si po-  
test, ex hac uoragine. proferat argumenta, quibus do-  
ceat, semper fuisse materiam, quam nulla prouiden-  
tia effecerit. Ostendat, quomodo quicquam pondero-  
sum, & graue aut esse potuerit sine authore; aut im-  
mutari ualuerit, ac desierit esse, quod semper fuit; ut  
ināperet esse, quod nunquam fuit. Quæ si docuerit:  
tum demum assentiar, ne mundum quidem diuina pro-  
uidencia constitutum: & tamen sic assentiar; ut alijs  
illum laqueis teneam. Eodem enim, quod nollet, re-  
uoluetur; ut dicat & materiam, de qua mundus est, et  
mundum, qui de materia est, natura extitisse: cum ego  
ipsam naturam Deum esse contendam. Nec enim po-  
test facere mirabilia, idest maxima ratione constantia,  
nisi qui habet mentem, prouidentiam, potestatem. Ita  
fiet, ut Deus fecerit omnia; nec quicquam esse possit o-  
mnino, quod non originem à deo traxerit. At idem  
quoties Epicureus est; & non uult à deo factum esse  
mundum: querere solet, quibus manibus, quibus ma-  
chinis, quibus uectibus, qua molitione hoc tantum opus



fecerit. Videret fortasse, si eo tempore potuisset esse, quo Deus fecit. Sed ne perspiceret homo dei opera; noluit eum inducere in hunc mundum, nisi perfectis omnibus, sed ne induci quidem poterat. quomodo enim subsisteret, cum fabricaretur desuper cælum, terra subterfundaretur; cum fortasse humida uel nimis rigoribus torporata concreverent; uel igneis caloribus incocta, et solidata, durescerent. Aut quomodo viveret, sole nondum instituto, nec frugibus, nec animalibus natis? Itaque necesse fuit hominem postremo fieri; cum iam mundo, cæterisque rebus manus summa esset imposita. Denique sanctæ literæ docent, hominem fuisse ultimum dei opus; et sic inductum fuisse in hunc mundum, quasi in domum iam paratam, et instructam. illius enim causa facta sunt omnia. Idem etiam poëtæ fatentur. Ovidius perfecto iam mundo, et uniuersis animalibus figuratis, hoc addidit.

Sanctus his animal, mentisque capax altæ

Deerat adhuc, et quod dominari in cætera posset.

Natus homo est. adeo nefas existimandum est, ea scrutari, quæ Deus uoluit esse cæcata. Verum ille non audiendi, aut discendi studio requirebat, sed refellendi: quia confidebat, neminem id posse dicere. Quasi uero ex hoc putandum sit, non esse hæc diuinitus facta; quia quomodo facta sint, non potest peruiideri. An tu, si educatus in domo fabricata, et ornata, nullam unquam fabricam uidißes: domum illam putaßes non ab homine esse ædificatam; quia, quomodo ædificatur, ignorares? idem profecto de domo quæreret, quod nunc de mundo requiris: quibus manibus, quibus ferramentis ho-



# DE ORIGINE ERRORIS.

mō tanta esset opera molitus; maxime si saxa ingentia, immensa cementa, vastas columnas, opus totum sublimē, & excelsum uideres. nonne hæc tibi humanarum uirium modum uiderentur excedere; quia illa non tam uiribus, quàm ratione, atque artificio facta esse nescires? Quod si homo, in quo nihil perfectum est; tamen plus efficit ratione, quàm uires eius exiguæ patiatur; quid est, cur incredibile tibi esse uideatur, cum mūdus dicitur factus à Deo? in quo, quia perfectus est; nec sapientia potest habere terminum, nec fortitudo mensuram. Opera ipsius uidentur oculis, quomodo autem illa fecerit; ne mente quidem uidetur. quia (ut Hermes ait) mortale immortali, temporale perpetuo, corruptibile incorrupto propinquare non potest, id est propius accedere, & intelligentia subsequi. & ideo terrenum adhuc animal rerum cælestium perspectionem nō capit. quia corpore quasi custodia septum tenetur, quod minus soluto, ac libero sensu cernat omnia. Sciat igitur quod inepte faciat, qui res inenarrabiles querit. Hoc est. n. modum conditionis suæ transgredi; nec intelligere, quousque homini liceat accedere. Denique cum aperiret homini ueritatem Deus; ea sola scire nos uoluit, quæ interfuit hominem scire ad uitam consequendam. quæ uero ad curiosam, et profanam cupiditatem pertinebant; reuocauit, ut arcana essent. Quid ergo queris, quæ nec potes scire; nec si scias, beator fias? Perfecta est in homine sapientia; si & Deum esse unum, & ab ipso esse facta uniuersa cognoscat. Nunc quoniam refutauimus eos, qui de mando, & factore eius Deo aliter sentiunt, quàm ueritas habet: ad diuinam mundi fabri-



am reuertamur : de qua in arcanis sanctæ religio-  
nis literis traditur. Fecit igitur Deus primum omnium  
caelum, & in sublime suspendit : quod esset sedes ip-  
sius Dei conditoris. Deinde terram fundauit, ac cœ-  
lo subdidit : quam homo cum cæteris animalium gene-  
ribus incoletet. Eam uoluit humore arcumflui, & con-  
tineri. Summum uero habitaculum distinxit claris lumi-  
nibus, & impleuit; sole scilicet, lunæq; orbe fulgenti,  
& astrorum micantium splendentibus signis adorna-  
uit: tenebras autem, quod est his contrarium, constituit  
in terra. nihil enim per se continet luminis, nisi acci-  
piat à cœlo. in quo posuit lucem perennem, & superos  
& uitam perpetuam: & contra in terra tenebras, in-  
feros, & mortem. Tanto enim hæc ab illis superioribus  
distant, quantum mala à bonis, & uitia à uirtutibus.  
Ipsius quoque terræ binas partes contrarias inter se,  
diuersasq; constituit, scilicet orientem, occidentemq; ex  
quibus oriens, Deo similis censetur; quia ipse luminis  
fons, & illustrator est rerum, & quod oriri nos faciat  
ad uitam sempiternam. Occidens autem conturbatæ  
illi, prauæq; menti ascribitur; quod lumen abscondat;  
quod tenebras semper inducat; & quod homines faciat  
occidere, atque interire peccatis. Nam sicut lux orien-  
tis est; in luce autem uitæ ratio uersatur: sic occidentis  
tenebræ sunt: in tenebris autem & mors, & interitus  
continetur. Deinde alteras partes eadem ratione dimen-  
sus est, meridiem, ac septentrionē. quæ partes illis dua-  
bus societate iunguntur. Ea enim, quæ est solis calore  
flagrantior; proxima est, & cohæret orienti. At illa,



# DE ORIGINE ERRORIS.

quæ frigoribus, & perpetuo gelu torpet; eiusdem est, cuius extremus occasus. Nam sicut contrariæ sunt luminis tenebræ, ita frigus calori. Ut igitur calor luminis est proximus, sic meridies orienti: ut frigus tenebris, ita plaga est septentrionis occasui. Quibus singulis partibus suum tempus attribuit. Ver scilicet orienti, æstas meridionali plagæ, occidenti autumnus est, septentrioni hyems. In his quoque duabus partibus, meridionali, et septentrionali, figura uitæ et mortis continetur: quia uita in calore est, mors in frigore. sicut autem calor ex igne est, ita frigus ex aqua. Secundum harum partium dimensionem, diem quoque fecit, ac noctem; qui spatia, & orbes temporum perpetuos, ac uolubiles, quos uocamus annos, alterna per uices successionem conficiant. Dies, quem primus oriens subministrat; Dei sit, necesse est, ut omnia, quæcunque meliora sunt. Nox autem, quam occidens extremus inducit; eius. s. quem Dei esse æmulum diximus. Quæ duo etiam in hoc præscius futurorum Deus fecit; ut ex ijs & ueræ religionis, et falsarum superstitionum imago quædam ostenderetur. Nam sicut sol, qui oritur in die; licet sit unus, unde solem esse appellatum Cicero uult uideri; quod obscuratis sideribus, solus appareat: tamen quia uerum, ac perfectæ plenitudinis lumen est; & calore potissimo, et fulgore clarissimo illustrat omnia: Ita in Deo, licet sit unus; & maiestas, & uirtus, et claritudo perfecta est. Nox autem, quam prauo illi antitheo dicimus attributam; eius ipsius multas, & uarias religiones per similitudinem demonstrat. Quamuis enim stellæ innu-



merabiles micare, ac radiare uideatur: tamen, quia non sunt plena, ac solida lumina; nec caloris perferunt quicquam; nec tenebras multitudine sua uincunt. Duo igitur illa principalia inueniuntur, quæ diuersam, & contrariam sibi habent potestatem; calor, & humor. quæ mirabiliter Deus ad sustentanda, & gignenda omnia excogitauit. Nam cum uirtus Dei sit in calore, et igni: nisi ardorem, uimque eius admista humoris, ac frigoris materia temperasset; nec nasci quicquam, nec coherere potuisset: quin statim conflagratione interiret, quicquid esse cœpisset. Unde & philosophi quidam, & poëtæ discordi concordia mundum constare dixerunt: sed rationem penitus non uiderunt. Heraclitus ex igne nata esse omnia dixit, Thales Milesius ex aqua. Vterque uindict aliquid: sed errauit tamen uterque: quod alterutrum si solum fuisset; neque aqua nasci ex igne potuisset, neque rursus ignis ex aqua. sed est uerius, simul ex utroque permixto cuncta generari. Ignis quidem permisceri cum aqua non potest: quia sunt utraq; inimica: & si communis uenerint; alterutrum, quod superauerit, conficiat alterum, necesse est: sed eorum substantiæ permisceri possunt. Substantia ignis, calor est; aquæ, humor. Recte igitur Ouidius.

Quippe, ubi temperiem sumpsere humorque, calorque;  
Conapiunt: & ab his oriuntur cuncta duobus.

Cumque sit ignis aquæ pugnax: uapor humidus omnes  
Res creat: & discors concordia fœtibus apta est.

Alterum enim quasi masculinum elementum est, alterum quasi femininum, alterum actiuum, alterum patibile. ideoque à ueteribus institutum est; ut sacra-



## DE ORIGINE ERRORIS.

mento ignis, & aquæ nuptiarum fœdera sanciantur; quid fœtus animantium calore, & humore corporentur, atque animentur ad uitam. Cum enim cōstet omne animal ex anima, & corpore: materia corporis in humore est, animæ in calore. quod ex auium fœtibus datur scire: quos crassi humoris plenos, nisi opifex calor fouerit; nec humor potest corporare, nec corpus animare. Exulibus quoque ignis, & aqua interdicta solebat. adhuc enim uidebatur nefas, quamuis malos tamen, homines supplicio capitis afficere. Interdicto igitur usu earum rerum, quibus uita constat hominum; perinde habebatur, ac si esset, qui eam sententiam exceperat, morte multatus. adeo ista duo elementa prima sunt habitæ: ut nec ortū hominis, nec sine his uitam crediderint posse constare. Horum alterum nobis commune est cum cæteris animantibus; alterum soli homini datum. Nos. n. quoniam cœleste, atq; immortale animal sumus; igne utimur; qui nobis in argumentum immortalitatis datus est: quoniam ignis e' cœlo est. cuius natura, quia mobilis est, & sursum nititur; uitæ continet rationem. Cætera uero animalia, quoniam tota sunt mortalia, tantummodo aqua utuntur. quod est elementum corporale, atque terrenum. Cuius natura, quia mobilis est, ac deorsum uergens, figuram mortis ostendit. Ideo pecudes neque in cœlum suspiciunt: neq; religiones sentiunt. quoniam ab his usus ignis alienus est. Vnde autem, uel quomodo Deus hæc duo principalia, ignem, et aquam uel accenderit, uel eliquauerit; solus scire potest, qui fecit. Consumato igitur mundo, animalia uarij generis, dissimilibus formis, & magna, & minora ut



fierent, imperavit. Et facta sunt bina, idest diversi sexus singula: ex quorum fortibus & aer, & terra, & maria completa sunt. Deditq; his omnibus generatim Deus alimenta de terra; ut usui hominibus esse possent: alia nimirum ad cibos, alia uero ad uestimentum: quæ autem magnarum sunt uirium; ut in excolenda terra inuarent. unde dicta sunt iumenta. Ita rebus omnibus mirabili descriptione compositis, regnum sibi æternum parare constituit; et innumerabiles animas procreare, quibus immortalitatem daret. Tum fecit ipse sibi simulachrum sensibile, atque intelligens; idest ad imaginis suæ formam, qua nihil potest esse perfectius; hominem figurauit ex limo terræ. unde homo nuncupatus est; quod sit factus ex humo. Denique Plato humanam formam θεοειδὴν esse ait; & Sibylla: quæ dicit,

εἰδὼν ὅτ' ἀνθρώπος ἐμὴ, λόγον ὁρῶν ἔχουσα.

De hac hominis fictione poëtæ quoque, quamuis corrupte, tamen non aliter tradiderunt. namq; hominem de luto à Prometheo factum esse dixerunt. Res eos non fefellit, sed nomen artificis. Nullas enim literas ueritatis attigerant: sed quæ prophetarum uaticinio tradita, in sacrario Dei continebantur; ea de fabulis & obscura opinione collecta, & deprauata, ut ueritas à uulgo solet uarijs sermonibus dissipata corrumpi, nullo non addente aliquid ad id, quod audierant; carminibus suis comprehenderunt. & hoc quidem inepte; quod tam mirabile, tamq; diuinum opificium homini dederunt. Quid enim opus fuit, hominem de luto fingi; cum posset eadem ratione generari, qua ipse Pro-



# DE ORIGINE ERRORIS.

metheus ex Iapeto natus est? qui si fuit homo: generare hominem potuit, facere non potuit. De Dijs autem illum non fuisse, poena eius in caucaso monte declarat. Sed neq; patrem ipsius Iapetum, patrumq; Titana quisquam Deos nuncupauit: quia regni sublimitas penes Saturnum solum fuerit: per quam diuinos honores cum omnibus suis posteris consecutus est. Multis argumentis hoc figmentum poetarum coargui potest. Factum esse diluuium ad perdendam, tollendamq; ex orbe terrae malitiam, constat inter omnes. Idem enim & philosophi, poëtae, scriptoresq; rerū antiquarum loquuntur; in eoq; maxime cum prophetarum sermone consentiunt. Si ergo cataclysmus à Deo ideo factus est; ut malitia, quæ per nimiam multitudinem increuerat, perderetur: quomodo fictor hominis Prometheus fuit? cuius filium Deucalionem iidem ipsi ob iustitiā solum esse dicunt seruatum. quomodo unus gradus, & una progenies orbem terræ tam celeriter potuit hominibus implere? sed uidelicet hoc quoq; sic corruerunt, ut illud superius; cū ignorarent, in quo tempore cataclysmus sit factus in terra; & quis ob iustitiam meruerit genere humano pereunte saluari; et quomodo, aut cum quibus seruatus sit. quæ omnia propheticae literæ doceant. Apparet ergo falsum esse, qd de opificio itidē Promethei narrant. Verum quia poëtas dixeram non omnino mentiri solere, sed figuris inuolucere, & obscurare quæ dicant: non dico esse mentitos, sed primum omnium Prometheus simulachrum hominis formasse de pingui, & molli luto; ab eoq; natam primo artem, & statuas, & simulachra fingendi. siquidem Io-



his temporibus fuit. quibus primum templa constituit:  
 & noui Deorum cultus esse coeperunt. sic ueritas fu-  
 cata mendacio est: & illud, quod a Deo factum fere-  
 batur, homini, qui opus diuinum imitatus est, etiam  
 coepit ascribi. Ceterum fictio ueri, ac uiui hominis e-  
 limo Dei est. quod Hermes quoque tradit: qui non tan-  
 tum hominem ad imaginem Dei factum esse dixit a  
 Deo; sed etiam illud explanare tentauit, quam subti-  
 li ratione singula quaeque in corpore hominis membra  
 formauerit; cum eorum nihil sit, quod non tantundem  
 ad usus necessitatem, quantum ad pulchritudinem ua-  
 leat. Id uero etiam Stoici, cum de prouidentia differunt,  
 facere conantur; & secutus eos Cicero pluribus quidem  
 locis. Sed tamen materiam tam copiosam, & uberem  
 strictim contigit. quam ego nunc ideo praetereo, quia  
 nuper proprium de ea re librum ad Demetrianum au-  
 ditorem meum scripsi. Illud hoc loco praeterire non pos-  
 sum; quod errantes philosophi quidam aiunt, homines,  
 ceteraque animalia sine ullo artifice orta esse de terra;  
 unde illud Virgilianum est.

Terrea progenies duris caput extulit aruis.

& qui maxime fuerunt in ea sententia, qui esse prou-  
 dentiam negant. Nam Stoici animantium fabricam di-  
 uinae solertiae tribuunt. Aristoteles autem labore se, ac  
 molestia liberauit, dicens, semper mundum fuisse: itaque  
 & humanum genus, & cetera, quae in eo sunt, initium  
 non habere, sed fuisse semper, ac semper, fore. sed cum  
 uideamus, singula quaeque animalia, quae ante non fue-  
 rant, incipere esse, & esse desinere: necesse est, totum ge-  
 nus aliquando esse coepisse, & aliquando desitutum



# DE ORIGINE ERRORIS.

esse, quia coeperit. Omnia enim tribus temporibus contineri necesse est, præterito, præsentis, futuro. Præteriti est origo, præsentis substantia, futuri dissolutio. Quæ omnia in singulis hominibus apparent. Et incipimus enim, cum nascimur; Et sumus, cum uiuimus; Et desinimus, cum interimus. Vnde etiam tres parces esse uoluerunt, unam, quæ uitam hominibus ordiatur; alterâ, quæ contexat; tertiam, quæ rumpat, ac finiat. In toto autem genere hominum quia solû præsens tempus apparet: ex eo tamen Et præteritum, idest origo colligitur; Et futurum, idest dissolutio. Nam quoniam est; apparet aliquando coepisse. esse enim nulla res sine exordio potest. Et quia coepit; apparet quandoq; desitura. Nec enim potest id totum esse immortale, quod ex mortalibus constat. Nam sicut uniuersi per singulos interimus: fieri potest, ut aliquo casu omnes simul, uel sterilitate terrarum, quæ accidere uel particulatim solet, uel pestilentia ubiq; diffusa, quæ singulas urbes, atq; regiones plerunq; populatur; uel incendio in orbem missa, quale iâ fuisse sub Phaëtonte dicitur; uel diluuium aquarum, quale sub Deucalione traditur, cum præter unum hominem genus omne deletum est. Quod diluuium si casu accidit; profecto potuit accidere, ut Et unus ille, qui supersuit, interiret. Si autem diuinæ prouidentiae nutu, quod negari non potest, ad reparandos homines reseruatus est: apparet, in Dei potestate esse uel uitam, uel interitum generis humani. quod si potest occidere in totum; quia per partes occidit: apparet, aliquando esse ortum; Et ut fragilitas initium, sic declarat Et terminum. Quæ si uera sunt: non potuit defendere Aristoteles,



teles, quod minus habuerit & mundus ipse principium. quod si Aristoteli Plato, & Epicurus extorquent: & Platoni, & Aristoteli, qui semper fore mundum putauerunt, licet sint eloquentes; ingratis tamen idem Epicurus eripiet, quia sequitur, ut habeat & finem. Sed hæc in ultimo libro pluribus exequemur. Nunc ad hominis originem recurramus.

Aiunt, certis conversionibus cæli, & astrorum motibus maturitatem quandam extitisse animalium ferendorum: itaque terram novam semen genitale retinentem, folliculos ex se quosdam in uterorum similitudinem protulisse. de quibus Lactantius. Crescebant uteri terre radicibus apti. eosque, cum maturassent, natura cogente ruptos animalia tenera profudisse. Deinde terram ipsam humore quodam, qui esset lacti similis, exuberasse; eoque alimento animantes esse nutritos. Quomodo autem vim frigoris, aut caloris ferre, aut vitare potuerunt; aut omnino nasci, cum sol exureret, frigus astringeret? Non erant, inquiunt, in principio mundi hyems, & æstas, sed perpetua temperies, & uer æquabile. Cur ergo nihil horum fieri etiam nunc uidemus? Quia semel, aiunt, fieri necessarium fuit, ut animalia nascerentur. postquam uero esse coeperunt; concessa his facultate generandi, & terra parere desit; & temporis conditio mutata est. O quam facile est, mendacia redarguere: Primum, quod nihil potest esse in hoc mundo, quod non sic permaneant, ut coepit. nec enim sol & luna, & astra tunc non erant; aut cum essent, meatus non habebant, aut non diuina moderatio, quæ cursus eorum temperat, et gubernat, cum ipsis simul coeperit: Deinde, quod si ita sit, ut dicunt, providen-

Lactantius.



# DE ORIGINE ERRORIS.

nam esse, necesse est. & in ipsum incidunt, quod maxime fugiunt. Nondum enim natis animalibus, aliquis utiq; providit, ut nascerentur; ne orbis terræ desertus, atq; incultus horreret. ut autem de terra sine officio parentum nasci possent, necesse est magna ratione esse provisum: deinde ut humor ille concretus de terra in varias imagines corporum fingeretur: item ut e folliculis, quibus tegebatur, accepta uidendi, sentiendiq; ratione, tanquam ex aluo matrum profunderentur. Mira, inexplicabilisq; provisio est. sed putemus id quoq; casu accidisse: illa certe, quæ sequuntur, fortuita esse non possunt; ut terra continuo lacte manaret; ut aëris temperies esset æqualis. Quæ si constat iaculo esse facta, ut animalia recens edita uel haberent alimentum, uel non haberent periculum: necesse est, ut aliquis diuina nescio qua ratione prouiderit. quis autem potest prouidere, nisi Deus? Videamus tamen, an id ipsum, quod dicunt; fieri potuerit; ut homines nasceretur e terra. si consideret aliquis, quandiu, & quibus modis educetur infans; intelliget profecto, non potuisse terrigenas illos pueros sine ullo educatore nutriri. Fuit enim necesse, quampluribus mensibus iacere proiectos, donec confirmatis nervis mouere se, locumq; mutare possent. quod uix intra unius anni spatium fieri potest. Iam, uide utrum ne infans eodem modo, et eodem loco, quo est effusus, iacere per multos menses ualuerit. An non humore illo terræ, quod alimenti gratia ministrabat, & sui corporis purgamentis in unum mistis obrutus, corruptusq; moreretur? Ita q; nullo modo fieri potest, quin ab aliquo fuerit educatus. nisi forte anima



lia omnia non tenera nata sunt, sed excreta. quod ut dicerent, nunquam uenit illis in mentem. Omnis ergo illa ratio impossibilis, & uana est: si tamen ratio dici potest, qua id agitur, ut nulla sit ratio. Qui enim dicit omnia sua sponte esse nata; nihilq; diuinæ providentiæ tribuit: hic profecto rationem non asserit, sed euerit. Quod si neq; quicquam fieri sine ratione, neq; nasci potest: apparet diuinam esse providentiam; cuius est propriū, quod dicitur ratio. Deus igitur rerum omnium machinator fecit hominem. quod Cicero quamuis expers cœlestium literarum, uidit tamen; qui libro de legibus primo, hoc idem tradidit, quod propheta. cuius uerba sibi citat. Hoc animal prouidum, sagax, multiplex, acutum, memor, plenum rationis, et consilij, quē uocamus hominem, præclara quadam conditione generatum esse à summo Deo: solum est enim ex tot animantium generibus, atq; naturis, particeps rationis, & cogitationis, cum cætera sint omnia expertia. Vides ne hominem quamuis longe à ueritatis notitia remotum, tamen, quoniam imaginem sapientiæ tuebatur, intellexisse non nisi à Deo hominem potuisse generari? sed tamē diuinis opus est testimonijs; ne minus humana sufficiant. sibylla hominem Dei opus esse testatur.

ὁ δὲ μόνος ὁ θεὸς καὶ τῶν ἀρχαίων  
αὐτὸς δ' ἐσῆριξε τύπον μορφῆς μερόπων τε  
αὐτὸς ἐμίξε φύσιν πάντων γενεῆς βίοις.

Eadem sanctæ literæ continent. Deus ergo ueri patris officio functus est. Ipse corpus effinxit; ipse animam, qua spiramus, infudit. Illius est totum, quicquid sumus. Quod id fecerit, si nos oporteret scire, docuisset,



# DE ORIGINE ERRORIS.

sicut docuit cætera, quæ cognitionem nobis & pristini erroris, & ueri luminis attulerunt. Cum ergo marem ad similitudinem suam primum finxisset; tum etiam formam configurauit ad ipsius hominis effigiem; ut duo inter se permixti sexus propagare sobolem possent, & omnem terram multitudine opplere. In ipsius autem hominis fictione, illarum duarum materiarum, quas inter se diximus esse contrarias, ignis, & aquæ conclusit, perfecitq; rationem. Ficto enim corpore, spirauit ei animam de uitali fonte spiritus sui, qui est perennus; ut ipsius mundi ex contrarijs constantis elementis similitudinem gereret. Constat enim ex anima, & corpore, idest quasi è cælo, et terra. quandoquidem anima, qua uiuimus, uelut è cælo oritur à deo; corpus è terra, cuius è limo diximus esse formatum. Empedocles, quem nescias utrum ne inter poetas, an inter philosophos numeres, quod de rerum natura uersibus scripsit, ut apud Romanos Lucretius, & Varro; quatuor elementa constituit, idest Ignem, Aërem, Aquam, & Terram, fortasse Trismegistum secutus, qui nostra corpora ex his quatuor elementis constituta esse dixit à Deo. habere namq; in se aliquid ignis, aliquid aëris, aliquid aquæ, aliquid terræ; & neq; ignem esse, neq; aërem, neq; aquam, neq; terram. quæ quidem falsa non sunt. Nam terræ ratio in carne est; humoris, in sanguine; aëris, in spiritu; ignis, in calore uitali. sed neq; sanguis à corpore secerni potest, sicut humor à terra; neq; calor uitalis à spiritu, sicut ignis ab aëre. adeo rerum omnium duo sola reperiuntur elementa: quorum omnis ratio in nostri corporis fictione conclusa est. Ex



rebus igitur diuersis, ac repugnantibus homo factus est, sicut ipse mundus ex luce, ac tenebris, ex uita, & morte. quæ duo inter se pugnare in homine præcepit; ut si anima superauerit, quæ ex Deo oritur, sit immortalis, & in perpetua luce uersetur: si autem corpus uicerit animam, ditioni quæ subiecerit; sit in tenebris sempiternis, & in morte. Cuius non ea uis est, ut iniustas animas extinguat omnino, sed ut puniat in æternum. Eam poenam, secundam mortem nominamus; quæ est & ipsa perpetua, sicut & immortalitas. Primam sic definimus. Mors est naturæ animantium dissolutio. uel ita. Mors est corporis, animæ quæ seductio. Secunda uero sic. Mors est æterni doloris perpeffio. uel ita. Mors est animarum pro meritis ad æterna supplicia damnatio. Hæc mutas pecudes non attingit: quarum animæ non ex Deo constantes, sed ex communi aëre, morte soluntur. In hac igitur societate cœli, atque terræ, quorum effigies in homine expressa est, superiorem partem tenent ea, quæ sunt dei, anima scilicet, quæ dominium corporis habet: inferiorem autem ea, quæ sunt diaboli, corpus utique. quod quia terrenum est; animæ debet esse subiectum, sicut terra cœlo. Est enim terra quasi uasculum, quo tanquam domicilio temporali spiritus cœlestis utatur. utriusque officia sunt; ut hoc, quod est ex cœlo, & Deo imperet; illud uero, quod ex terra est, diabolo seruiat. Quod quidem non fugit hominem nequam Sallustium: qui ait. Sed omnis nostra uis in animo, & corpore sita est. animi imperio, corporis seruitio, magis utimur. Recte, si ita uixisset, ut locutus est. seruauit enim foedissimis uoluptatibus; suamque ipse sen-



# DE ORIGINE ERRORIS.

sententiam uitæ prauitate dissoluit. Quod si anima ignis est, ut ostendimus; in cælum debet eniti, sicuti ignis; ne extinguatur, hoc est ad immortalitatem, quæ in cælo est. Et sicut ardere, ac uiuere non potest ignis; nisi aliqua pingui materia teneatur, in qua habeat alimentum: sic animæ materia, & cibus est sola iustitia, qua tenetur ad uitam. Post hæc Deus hominum, qua exposui ratione generatum, posuit in Paradiso, idest in orto fecundissimo, & amoenissimo: quem in partibus orientis omni genere ligni, arborumq; conseruit; ut ex earum uarijs fructibus aleretur; expersq; omnium laborum, Deo patri summa deuotione seruiret. Tum dedit ei certa mandata; quæ si obseruasset, immortalis maneret; si transcendisset, morte afficeretur. Id autem præceptum fuit, ut ex arbore una, quæ fuit in medio Paradisi, non gustaret; in qua posuerat intelligentiam boni, & mali. Tum criminator ille inuidens operibus Dei, omnes fallacias, & calliditates suas ad decipiendum hominem intendit, ut ei adimeret immortalitatem. Et primo mulierem dolo illexit, ut uetitum cibum sumeret: & per eam ipsi quoq; homini persuasit, ut transenderet Dei legem. Percepta igitur scientia boni, & mali, pudere eum nuditatis suæ coepit; absconditq; se à facie Dei: quod antea non solebat. Tum Deus eiecit hominem de Paradiso, sententia in peccatores lata, ut uictum sibi labore conquirerent: ipsumq; Paradisum igni circumuallauit; ne homo posset accedere; donec summum iudicium faciat in terra; & iustos uiros cultores suos in eundem locum reuocet morte sublata; sicut sacræ literæ docent, & sibylla



erythraea, cum dicte.

οἱ δὲ θεὸν τιμῶντες ἀλιθινὸν ἀένναόν γε

ζῶν κληρονομῶσι τὸν αἰῶνος χρόνον αὐτοῖ

οἰκοῦντες παράδεισον ὁμῶς ἐριθηλέα κῆπον

Verum quoniam hæc extrema sunt; tota in extrema operis huius parte tractabimus. Nunc ea, quæ prima sunt,

explicemus. Mors itaque secuta est hominem secundum Dei sententiã. quod et Sibylla in carmine suo docet, dicens.

ἀνθρώπων πεπλάσθαι θεοῦ παλάμῃς ἐνὶ αὐταῖς

ὅντε πλάνησεν ὄφρις δολίως ἐπὶ μοῖραν ἀνελθεῖν

τοῦ θανάτου γινώσιν τε λαβεῖν ἀγαθοῦ τε κακοῦ τε.

Sic facta hominis uita est temporaria, sed tamen longa,

quæ in mille annos propagaretur. quod diuinis literis

proditum, et per omnium scientiam publicatum cum

Varro non ignoraret; argumentari nuxus est, cur pu-

tarentur antiqui mille annos uictitasse. Ait enim, apud

Aegyptios pro annis menses haberi, ut non solis per

xy signa circuitus faciat annum, sed luna, quæ or-

bem illum signiferum xxx dierum spatium illustrat.

quod argumentum perspicue falsum est. Nemo enim

tunc millesimum annum transgressus est. Nunc uero

qui ad centesimū perueniunt; quod fit sæpissime: mille

certe, ac ducentis mensibus uiuunt. Et authores idonei

tradunt, ad cxx annos perueniri solere. sed quia igno-

rabat Varro, cur, aut quando uita hominis esset dimi-

nuta, ipse diminuit; cum sciret mille et quadringentis

mensibus posse uiuere hominem. Deus autem po-

stea, cum uideret orbem terræ malitia, et sceleribus

oppletum: statuit humanum genus diluuiio perdere: sed

tamen ad multitudinem reparandā delegit unū, quod



## DE ORIGINE ERRORIS.

corruptis omnibus singulare iustitiæ supererat exemplum. Hic cum sexcentorum esset annorum; fabricauit arcam, sicut præceperat ei Deus; in qua ipse cum coniuge, ac tribus filiis, totidemq; uiribus seruatus est; cum aqua uniuersos montes altissimos operuisset. Deinde orbe siccato, execratus iniustitiam prioris seculi Deus; ne rursus longitudo uitæ, causa esset excogitandorum malorum; paulatim per singulas progenies diminuit hominis ætatem; atq; in centum & xx annis metam collocauit, quam transgredi non liceret. Ille uero, cum egressus esset ex arca, ut sanctæ literæ docent, terram studiosè coluit; atque uineam sua manu seuit. Vnde arguuntur, qui authorem uini Liberum putant. Ille enim non modo Liberum, sed etiam Saturnum, atq; Vranum multis antecessit ætatibus. quæ ex uinea cum primum fructum cepisset; letus factus, bibit usque ad ebrietatem, iacuitq; nudus. Quod cum uidisset unus ex filiis, cui nomen fuit Cham; non texit patris nuditatem: sed egressus, etiam fratribus indicauit. At illi sumpto pallio, intrauerunt auersis uultibus, patremq; texerunt. Quæ cum facta recognouisset pater; abdicauit, atque expulit filium. At ille profugus in eius terræ parte confedit, quæ nunc Arabia nominatur. eaq; terra de nomine suo Chanaan dicta est; & posterius eius Chananæi. Hæc fuit prima gens, quæ Deum ignorauit; quoniam princeps eius, & conditor cultum Dei à patre non accepit, maledictus ab eo. itaque ignorantiam diuinitatis minoribus suis reliquit. Ab hac gente proximi quiq; populi multitudine crescente fluxerunt. ipsius autem pa-



tris posteri, Hebræi dicti; penes quos religio dei reſe-  
dit. ſed & ab his poſtea multiplicato in immenſum  
numero, cum eos anguſtiæ locorum ſuorum capere non  
poſſent; tum adoleſcentes uel miſſi à parentibus, uel  
ſua ſponte, cum rerū penuria cogeret, profuſi ad quæ-  
rendas ſibi nouas ſedes, huc atque illuc diſperſi, omnes  
inſulas, & orbem totum repleverunt; & à ſtirpe ſanctæ  
radicis auulſi, nouos ſibi mores, ac inſtituta pro arbi-  
trio condiderunt. ſed omnium primi qui Aegyptum  
occupauerunt; cœleſtia ſuſpicere, atque adorare cœpe-  
runt. Et quia neq; domicilijs tegebantur propter aëris  
qualitatem (nec enim ullis in ea regione nubibus ſub-  
textitur cœlum) curſus ſyderum, & defectus notaue-  
runt; dum ea ſæpe uenerantes, curioſius, atq; liberius  
intuerentur. Poſtea deinde portentificas animalium  
figuras, quas colerent, commenti ſunt, quibuſdam pro-  
digijs inducti. quorum mox authores aperiemus. Cæ-  
teri autem, qui per terram diſperſi fuerunt; admiran-  
tes elementa mundi, cœlum, ſolem, terram, mare, ſine  
ullis imaginibus, ac templis uenerabantur; & his ſa-  
crificia in aperto celebrabant; donec proceſſu tempo-  
rum potentiffimis regibus templa, & ſimulachra fece-  
runt; eaq; uictimis, & odoribus colere inſtituerunt. ſic  
aberrantes à notitia Dei, gentes eſſe cœperunt. Errant  
igitur, qui Deorum cultus ab exordio rerum fuiſſe con-  
tendunt, & priorem eſſe gentilitatem, quàm Dei reli-  
gionem. quam putant poſterius inuētā; quia fontem,  
atq; originem ueritatis ignorant. Nūc ad principium  
mundi reuertamur. Cum ergo numerus homi-  
num cœpiſſet increſcere; prouidens Deus, ne fraudibus



# DE ORIGINE ERRORIS.

suis Diabolus, cui ab initio terra dederat potestatem, uel  
 corrumperet, uel dispergeret homines, quos in exordio  
 fecerat; misit angelos ad tutelam, cultumque generis hu-  
 mani. quibus quia liberum arbitrium erat datum, prae-  
 cepit ante omnia; ne terrae contagione maculati, substan-  
 tiae coelestis amitterent dignitatem. scilicet id eos facere  
 prohibuit, quod sciebat esse facturos, ut ueniam spera-  
 re non possent. Itaque illos cum hominibus commorantes  
 dominator ille terrae fallacissimus, consuetudine ipsa pau-  
 latim ad uitia pellexit, et mulierum congressibus in-  
 quinavit. Tum in caelum ob peccata, quibus se immer-  
 serant, non recepti, ceciderunt in terram. sic eos Diabo-  
 lus ex angelis Dei suos fecit satellites, ac ministros.  
 Qui autem sunt ex his procreati; quia neque angeli, neque  
 homines fuerunt, sed mediam quandam naturam ge-  
 rentes; non sunt ad inferos recepti, sicut in caelum pa-  
 rentes eorum. Ita duo genera daemonum facta sunt,  
 unum coeleste, alterum terrenum. Hi sunt immundi spi-  
 ritus, malorum, quae geruntur, authores. quorum idem  
 Diabolus est princeps. Vnde Trismegistus illum δαι-  
 μονάρχην vocat. Daemones autem grammatici dictos  
 aiunt, quasi δαίμονες, id est peritos, ac rerum scios.  
 hos autem putant Deos esse. sciunt illi quidem futura  
 multa, sed non omnia; quippe quibus penitus consilium Dei  
 scire non licet. Et ideo solent responsa in ambiguos exitus  
 temerare. Eos poetae et sciunt esse daemones; et loquuntur.  
 Hesiodus ita tradit.

τοὶ μὲν δαίμονες εἰσὶ διὸς μεγάλα δια βλάς  
 ἰσθλοὶ ἐπιχθόνιοι φύλακες θνητῶν ἀνθρώπων.

Quod igitur dictum est; quoniam custodes eos huma-



no generi Deus miserat . sed ipsi, cum sint perditores hominum; custodes tamen se uideri uolunt , ut ipsi colantur, & Deus non colatur . Philosophi quoq; de his dixerunt. Nam Plato etiam naturas eorum in symposio exprimere conatus est. Et Socrates esse circa se assiduam dæmona loquebatur; qui sibi puero adhæsisset; cuius arbitrio, & nutu sua uita regeretur. Magorum quoq; ars omnis, ac potentia horum aspirationibus constat. a quibus inuocati, uisus hominum præstigijs obæantibus fallunt; ut non uideant ea, quæ sunt; & uidere se putent illa, quæ non sunt. Hi, ut dico, spiritus contaminati, ac perdit per omnem terram uagantur; & solatium perditionis suæ perdendis hominibus operantur. itaq; omnia insidijs, fraudibus, erroribus complent; adhærent enim singulis hominibus; & omnes hostiatum domos occupant; ac sibi geniorum nomen assumunt. sic enim latino sermone dæmonas interpretatur. Hos in suis penetralibus consecrant. his quotidie merum profundunt; & scientes, dæmonas uenerantur, quasi terrestres Deos, & quasi depulsores malorum, quæ ipsi faciunt & irrogant. Qui quoniam sunt spiritus tenues, et incomprehensibiles; insinuant se corporibus hominum; & occulte in uisceribus operti, uale tudinem uitiant; morbos citant; somnijs animos terrent; mentes furoribus quatunt; ut homines his malis cogant ad eorum auxilia decurrere. Quarum omnium fallaciarum ratio expertibus ueritatis obscura est. Prodesse. n. eos putant, cū nocere desinunt; qui nihil aliud possunt, q̄ nocere. Dicat fortasse aliquis, colēdos esse ergo, ne noceant, siquidem possunt nocere. Nocent illi qui



# DE ORIGINE ERRORIS.

dem; sed ijs, a quibus timentur; quos manus Dei potes  
 et excelsa non protegit; qui profani sunt a sacramen-  
 to ueritatis. Iustos autem, idest cultores Dei metunt.  
 cuius nomine adiurati, de corporibus excedunt. quoru  
 uerbis, tanquam flagris uerberati, no modo daemones  
 se esse confitentur; sed etiam nomina sua edunt, illa, quae  
 in templis adorantur, et quod plerumque coram cul-  
 toribus suis faciunt, non utique in opprobrium reli-  
 gionis, sed honoris sui. quia nec Deo, per quem adiu-  
 rantur; nec iustis, quorum uoce torquentur, mentiri pos-  
 sunt. Itaq; maximis saepe ululatibus editis, uerberari  
 se, et ardere, et iam, iamq; exire proclamant. tan-  
 tum habet Dei cognitio, ac iustitia potestatis. Cui ergo  
 nocere possunt, nisi ijs, quos habent in sua potestate? De-  
 niq; affirmat eos Hermes, qui cognouerint Deum, non  
 tantum ab incursionibus daemonum tutos esse; uerum  
 etiam ne fato quidem teneri. *μία, inquit, Φυλακή α-  
 σείβει. αὐσιβούς δὲ ἀνθρώπου οὐδαίμων καὶ οὐτε ἐ-  
 μαρμένιν κρατεῖ. θεὸς γὰρ ῥύεται τὴν αὐσιβίαν ἐκ παντός  
 καὶ οὐ, τὸ γὰρ ἐν, καὶ μόνον ἐν ἀνθρώποις ὄντιν ἀγαθὸν αὐσι-  
 βεία.* Quid sit autem αὐσιβεία, alio loco his uerbis  
 testatur, dicens. *ὃ δὲ αὐσιβεία γυνώσις ἐστὶ τοῦ θεοῦ.* Ascle-  
 pius quoq; auditor eius, eandem sententiam latius ex-  
 plicauit in illo sermone perfecto, quem scripsit ad re-  
 gem. Vterq; uero daemones esse affirmat inimicos, et  
 uexatores hominum: quos ideo Trismegistus αἰνέλους  
 πορνέους appellat. adeo non ignorauit ex caelestibus  
 deprauatos terrenos esse coepisse. Eorum inuen-  
 ta sunt astrologia, et aruspiana, et auguratio, et ip-  
 sa, quae dicuntur oracula, et necromantia, et ars ma-



gici, & quicquid præterea malorum exercent homi-  
nes uel palam, uel occulte. quæ omnia per se falsa sunt;  
ut sibylla erythræa testatur.

— ἐπεὶ πλάνη πάντα τὰ δ' ἄν,

ἀπερ ἄλλοις ἀνδρὲς ἐραυνῶσι κατ' ἡμᾶρ.

sed ydem ipsi authores præsentia sua faciunt, ut uera  
esse credantur. Ita hominum credulitatem mentita di-  
uinitate deludunt; quod illis uerum aperire non expe-  
dit. Hi sunt, qui imagines, & simulachra fingere do-  
cuerunt; qui, ut hominum mentes à cultu ueri Dei  
auerterent; & fictos mortuorum regum uultus, & or-  
natos, exquisita pulchritudine statui, consecrariq; fece-  
runt; & illorum sibi nomina quasi personas aliquas  
induerunt. Sed eos magi, & ij, quos uere maleficos uul-  
gus appellat, cum artes suas execrabiles exercent, ue-  
ris suis nominibus cient, illis cælestibus, quæ in literis  
sanctis leguntur. Hi porro incesti, ac uagi spiritus, ut  
turbent omnia, & errores humanis pectoribus infun-  
dant; serunt, ac miscent falsa cum ueris. Ipsi enim, cæ-  
lestes multos finxerunt esse, & unum regem omnium  
Iouem; eo quod multi sunt spiritus angelorum in cælo,  
& unus parens, ac dominus omnium Deus: sed ueri-  
tatem mentitis nominibus inuolutam ex oculis abstu-  
lerunt. Nam Deus (ut principio docui) neque nomine,  
cum solus sit, eget; neque angeli, cum sint immortales,  
dici se Deos aut patiuntur, aut uolunt. quorum unum,  
solumq; officium est seruire nutibus Dei; nec omni-  
no quicquam, nisi iussu eius, facere. sic enim mundum  
regi à Deo dicimus, ut à rectore provinciam. cuius ap-  
paritores nemo socios esse in regenda provincia dixe-



# DE ORIGINE ERRORIS.

rit; quamuis illorum ministerio res geratur. Et hi ta-  
men possunt aliquid præter iussa rectoris, per ipsius  
ignorantiam, quæ est conditionis humanæ. ille autem  
præses mundi, & rector uniuersi, qui scit omnia; cuius  
diuinis oculis nihil septum est: solus habet rerum  
omnium cum filio suo potestatem: nec est in angelis  
quicquam, nisi parendi necessitas. Itaque nullum sibi  
honorem tribui uolunt. quorum honor in Deo est: Illi  
autem, qui descierunt à Dei ministerio; quia sunt ue-  
ritatis inimici, & præuicarij Dei, nomen sibi, &  
cultum Deorum uendicare conantur: non quòd ullum  
honorem desyderent (quis enim honor perditis est?)  
nec ut Deo noceant, cui noceri non potest; sed ut homi-  
nibus. quos nituntur à cultura, & notitia ueræ ma-  
iestatis auertere; ne immortalitatem adipisci possint,  
quam ipsi sua nequitia perdiderunt. Offundunt ita-  
que tenebras; & ueritatem caligine obducunt; ne do-  
minum, ne patrem suum norint. & ut illiciant;  
facile in templis se occultant; & sacrificijs omnibus  
præsto adsunt; eduntq; sæpe prodigia, quibus obstu-  
pescit homines, fidem commodent simulachris diui-  
nitatis, ac numinis. Inde est, quòd ab augure lapis no-  
uacula incisus est; & quòd Iuno Veiensis migrare se  
Romam uelle respondit; quòd Fortuna muliebris peri-  
culum denuntiavit; quòd Claudie manum nauis se-  
cuta est; quòd in sacrilegos & Iuno nudata, & Lo-  
crensis Proserpina, & Ceres Milesia uindicauit; &  
Hercules de Appio, & Iupiter de Atinio, & Minerva  
de Cesare. Hinc, quòd serpens urbem Romam pestilen-  
tia liberauit Epidauro accersitus. Nam illuc & au mo-



ut ipse in figura sua sine dissimulatione perdu-  
ctus est. siquidem legati ad eam rem missi, draconem  
secum miræ magnitudinis attulerunt. In oraculis au-  
tem uel maxime fallunt. quorum præstigias profani  
à ueritate intelligere non possunt: ideoq; ab illis at-  
tribui putant & imperia, & uictorias, & opes, &  
euentus prosperos rerum; denique ipsorum nutu sæpe  
republicam periculis imminentibus liberatam. quæ  
pericula & responsis denuntiauerunt; & sacrificijs  
placati, auerterunt. sed omnia ista fallaciæ sunt. Nam  
cum dispositiones Dei præsentiant; quippe qui mini-  
stri eius fuerunt: interponunt se in his rebus; ut quæ-  
cunq; à deo uel facta sunt, uel fiunt, ipsi potissimum  
facere, aut fecisse uideantur. & quoties alicui popu-  
lo, uel urbi secundum Dei statum boni quid impen-  
det: illi se id facturos uel prodigijs, uel somnijs, uel  
oraculis pollicentur; si sibi templa, si honores si sacrifi-  
cia tribuantur. quibus datis, cum illud acciderit, quod  
neesse est; summam sibi pariunt uenerationem. Hinc  
templa deuocentur; & nouæ imagines consecrantur;  
mactantur greges hostiarum. sed cum hæc facta sunt;  
nihilominus tamen & uita, & salus eorum, qui hæc  
fecerint, immolantur. Quoties autem pericula impen-  
dent; ob aliquam se ineptam, & leuem causam profi-  
tetur iratos; sicut Iuno Varroni, quod formosum pue-  
rum in templo Iouis ad excubias tenendas collocarat:  
& ob hanc causam Romanum nomen apud Carnas  
pene deletum est. Quod si Iuno alterum Ganymedem  
uerebatur: cur inuentus Romana luit pœnas? uel si dij  
tantummodo duces curant, cæteram multitudinem ne-



# DE ORIGINE ERRORIS.

gligunt: cur Varro solus euasit, qui hoc fecit? & Paulus, qui nihil meruit, occisus est? Videlicet nil tunc Romanis accidit fati Iunonis iniquæ; cum Annibal duos exercitus populi Romani & astu, & uirtute confecit. Nam Iuno audere non poterat aut Carthaginem defendere, ubi arma eius, et currus fuit; aut Romanis nocere, quia progeniem troiano à sanguine duci Audierat, tyrias olim quæ uerteret arces. Sed illorum sunt isti lusus; qui sub nominibus mortuorum delitescunt, uiuentibus plagas tendunt. ita quæ siue illud periculum, quod imminet, uitari potest; uideri uolunt id placati auertisse: siue non potest; id agunt, ut propter illorum contemptum accidisse uideatur. ita quæ; sibi apud homines, qui eos nesciunt; auctoritatem, ac timorem pariunt. Hac uersutia, & his artibus notitiam ueri, ac singularis Dei apud omnes gentes inueterauerunt. Suis enim uitis perditis, seuiunt, et crassantur, ut perdant. Idcirco etiam humanas hostias excogitauerunt, ipsi hostes humani generis; ut quàm multas deuorarent animas. Dicit aliquis, cur ergo Deus hæc fieri patatur? nec tam malis succurrit erroribus? Ut mala cum bonis pugnent; ut uitia sint aduersa uirtutibus; ut habeat alios, quos puniat; alios, quos honoret. Vltimus. n. temporibus statuit de uiuis, ac mortuis iudicare. de quo iudicio mihi erit in ultimo libro disputatio. Differt ergo, donec ueniat temporum finis; quo effundat iram suam in potestate, ac uirtute cœlesti, sicut uatum prædicta priorum Terribili monitu horrificant. Nunc autem patitur homines errare, & aduersum se quoque impios esse, ipse iustus, & mitis, & patiens. Nec enim fieri potest,



potest; ut non is, in quo perfecta sit uirtus, sit etiam perfecta patientia. Vnde quidam putant, ne irasci quidem Deum omnino; quod affectibus, qui sunt perturbationes animi, subiectus non sit: quia fragile est omne animal, quod afficitur, et commouetur. Quæ persuasio ueritatem, atque religionem funditus tollit. Sed seponatur interim locus hic nobis de ira Dei differendi; quod & uberior est materia, & opere proprio latius exequenda. Illos ergo nequissimos spiritus quisquis ueneratus fuerit, & secutus; nec cælo, nec luce potietur; quæ sunt Dei: sed in illa decidet, quæ in distributione rerum attributa esse ipsi malorum principi disputauimus, in tenebras scilicet, & inferos, et in supplicium sempiternum. Docui, religiones Deorum triplici ratione uanas esse: Vna, quod simulachra ipsa, quæ coluntur, effigies sint hominum mortuorum. est autem peruersum, & incongruens, ut simulachrum hominis à simulachro Dei colatur. colit enim quod est deterius, & imbecillius. tum inexpiabile facinus esse, deferere uiuentem, ut defunctorum monumentis seruias; qui nec uitam, nec lucem dare cuiquam possunt, qua ipsi carent. nec esse alium quenquam Deum, præter unum, cuius iudicio, ac potestati omnis anima subiecta sit. Altera, quod ipsæ imagines sacræ, quibus inanissimi homines seruiunt; omni sensu carent, quoniam terra sint. Quis autem non intelligat, nefas esse, rectum animal curuari, ut adoret terram? quæ iccirco pedibus nostris subiecta est; ut calcanda nobis, non adoranda sit: qui sumus ideo exaltati, & ex eo statum sublimem præter cæteras animantes accepimus; ut non reuoluamur deorsum: ne hunc cæ-

Lactantius.

k



# DE ORIGINE ERRORIS.

lestem uultum prouiciamus ad terram; sed oculos eo dirigamus, quod illos naturæ suæ conditio direxit; nihilq; aliud adoremus, nihil colamus, nisi solum artificis, parentisq; nostri unicū nūmen. qui propterea hominem rigidum figurauit; ut sciamus nos ad superna, & cœlestia prouocari. Tertia, quod spiritus, qui præsunt ipsis religionibus, condemnati, & abiecti à Deo, per terram uoluentur. qui non tantum nihil præstare cultoribus suis possint; quoniam rerum potestas penes unum est: uerum etiam mortiferis eos illecebris, & erroribus perdant; quoniam hoc illis quotidianum est opus, tenebras hominibus obducere, ne quærat ab illis uerus Deus. Non igitur colendi sunt; quia sententiæ Dei subiacent. Est enim piaculum maximum, addicere se potestati eorum, quibus, si iustitiam sequare, potentior esse possis, & eos adiuratione diuini nominis expellere, ac fugare. Quod si apparet, religiones istas tot modis esse uanas, quibus docui: manifestum est, eos, qui uel mortuis supplicare; uel terram uenerantur; uel spiritibus impuris animas suas mancipant; rationem hominum non tenere; eosq; impietatis, ac sceleris sui supplicia pensuros, qui rebelles aduersus parentem generis humani Deum, susceptis inexpressibilibus sacris fas omne uiolarunt. Quicunq; igitur sacramentum hominis tueri; rationemq; naturæ suæ nititur obtinere: ipse se ab humo suscitet; & erecta mente oculos suos tendat in cælum; non sub pedibus quærat Deum; nec à uestigijs suis eruat, quod adoret (quia quicquid homini subiacet, infra hominem sit, necesse est) sed quærat in sublimi, quærat in summo. quia nihil potest



homine maius esse, nisi quod fuerit supra hominem. Deus autem maior est homine; supra ergo, non infra est. nec in ima potius, sed in summa regione querendus est. Quare non est dubium, quin religio nulla sit, ubicunq; simulachrum est. Nam si religio ex diuinis rebus est; diuini autem nihil est, nisi in caelestibus rebus: carent ergo religione simulachra. quia nihil potest esse caeleste in ea re, quae fit ex terra. quod quidem de nomine ipso sapienti apparere potest. Quicquid enim simulatur; id falsum sit, necesse est. nec potest unquam ueri nomen accipere, quod ueritatem fuso, et imitatione mentitur. Si autem omnis imitatio, non res potissimum seria, sed quasi ludus, ac iocus est: non religio in simulachris, sed minus religionis est. Praeferendum est igitur uerum omnibus falsis. calcanda terrena, ut caelestia consequamur. Ita enim res se habet, ut quisquis animum suam, cuius origo de caelo est, ad inferna, et ima prostrauerit; eo cadat, quod se ipse deiecerit. ideoq; oportet rationis, ac status sui memorem, non nisi ad superna niti semper, ac tendere. quod qui fecerit; hic plane sapiens, hic iustus, hic homo, hic caelo, Deoq; dignus iudicabitur. quem suus parens non humilem, nec ad terram more quadrupedum abiectum, sed stantem potius, ac rectum, sicut eum fecit, agnouerit. Peracta est igitur (ni fallor) magna, et difficilis suscepti operis portio: et maiestate caelesti suggerente nobis dicendi facultatem, inueteratos depulimus errores. Nunc uero maior nobis, ac difficilior cum philosophis proposita luctatio est. quorum summa doctrina, et eloquentia, quasi moles



# DE ORIGINE ERRORIS.

aliqua mihi opponitur. Nā ut illic multitudine, ac prope consensu omnium gentium ueritas premebatur; ita hic authoritate præstantium omni genere laudis uiro-  
rum. Quis autem nesciat, plus esse momenti in paucio-  
ribus doctis, quā in pluribus imperitis? sed non est  
desperandum, istos quoq; de sententia, Deo, ac ueritate  
duabus, posse depelli. nec tā pertinaces fore arbitror;  
ut clarissimum solem sanis, ac patentibus oculis uide-  
re se negent. modo illud uerum sit, quod ipsi solēt pro-  
fiteri; studio inuestigandæ ueritatis se teneri: efficiam  
profecto, ut quæsitam ueritatem diu & aliquando in-  
uentam esse credant; & humanis ingenijs inueniri  
non potuisse, fateantur.



L. COELII LACTANTII FIRMIA-  
NI DIVINARVM INSTITVTIO-  
NVM, ADVERSVS GENTEIS,  
LIBER TERTIVS, DE FAL-  
SA SAPIENTIA AD CON-  
STANTINVM IMPE-  
RATOREM.

Ellem mihi, quando ueritas in ob-  
scuro latere adhuc existimatur, uel  
errore, atq; imperitia uulgi, uarijs  
et ineptis superstitionibus seruien-  
tis; uel philosophis prauitate inge-  
niorum turbantibus eam potius, q̃  
illustrantibus; et si non qualis in M. T. fuit; quia præ-  
cipua, et admirabilis fuit: aliquam tamen proximam  
eloquentiæ contingere facultatem: ut quantum ueritas  
ui sua propria ualeat; tantum ingenij quoq; uiribus ni-  
xa, exereret se aliquando; et discussis, conuictisq; tam  
publicis, quàm eorum, qui sapientes putantur, errori-  
bus, humano generi clarissimū lumen inferret. Quod  
quidem duabus ex causis fieri uellem; uel quòd magis  
possent credere homines ornatae ueritati, qui et men-  
dacio credunt, capti orationis ornatu, lenocinioq; uer-  
borum; uel certe, ut ipsi philosophi suis armis potissi-  
mum, quibus placere sibi, et confidere solent, opprime-  
rentur à nobis. Sed quoniam Deus hanc uoluit rei esse  
naturam; ut simplex, et nuda ueritas, esset luculen-  
tior; quia satis ornata per se est; ideoq; ornamentis ex-  
trinsecus additis fucata, corrumpitur; mendacium ue-



# DE FALSA SAPIENTIA.

ro specie placet aliena; quia per se corruptum uane-  
 sat, ac defluit, nisi aliunde ornatu quæsito circumlitum  
 fuerit, ac politum: æquo animo fero, ingenium mihi  
 mediocre fuisse concessum. Verum ego non eloquentiæ,  
 sed ueritatis fiducia suscepi hoc opus, fortasse maius,  
 quàm ut possit meis uiribus sustineri: quod tamen, etiã  
 si ego defecerim; Deo, cuius est hoc munus, adiuvante,  
 ueritas ipsa complebit. Etenim cum sciam maximos  
 quoq; oratores à causidiciis mediocribus sæpe uictos;  
 quod tanta est potentia ueritatis, ut seipsam, quamuis  
 in rebus exiguis, sua claritate defendat: cur hanc ego  
 in maxima causa ab ingeniosis quidem illis, ac disertis  
 uiris, sed tamen falsa dicentibus oppressum iri putem?  
 ac non illa, si minus oratione nostra, quæ de tenui fon-  
 te admodum exilis emanat; lumine tamen suo clara,  
 & illustris appareat? Nec si philosophi doctrina lite-  
 rarum mirabiles extiterunt: ego etiam illis scientiam  
 ueri, cognitionemq; concesserim. quam nemo cogitan-  
 do, aut disputando assequi potest. Neq; enim nunc re-  
 prehendo eorum studium, qui ueritatem scire uolue-  
 runt; quia naturam hominis Deus ueri adipiscendi cu-  
 pientissimam fecit: sed id arguo, id reuincō; quod ho-  
 nestam illorum, & optimam uoluntatem non sit secu-  
 tus effectus; quia neq; quid esset uerum ipsum, sciebāt;  
 neque quomodo, aut ubi, aut qua mente quærendum.  
 Ita dum succurrere humanis erroribus cupiunt; ipsi se  
 in plagas, & errores maximos induxerunt. Ad hoc  
 igitur me opus coarguendi philosophiam, susceptæ ma-  
 teriæ ordo ipse deduxit. Nam cum error omnis aut ex  
 religione falsa oriatur, aut ex sapientia: in eo a nuin-

endo nace-  
 nobis diuin  
 philosophor  
 docendum  
 etus, aut  
 manis mal  
 ditæ sunt  
 ut cum Deo  
 fereret sua  
 sed, ut eport  
 ximus inde  
 hanc uerum  
 singulas testi  
 monstrauim  
 uera defen  
 uera sole am  
 tantum hui  
 pertinet sc  
 mones erud  
 ritatem na  
 sunt magis  
 ne redarg  
 eo solo, qu  
 di debuit.  
 ridios quiss  
 hanc duxer  
 rioribus lib  
 nec non er  
 bri multas  
 inanis, &



endo necesse est utrumque subvertere. Cum enim sic nobis diuinis literis traditum, cogitationes omnium philosophorum stultas esse: id ipsum re, & argumentis docendum est: nequis honesto sapientiae nomine inductus, aut inanis eloquentiae splendore deceptus, humanis malit quàm diuinis credere. quæ quidem tradita sunt breuiter, ac nude. nec enim decebat aliter: ut cum Deus ad hominem loqueretur, argumentis asfereret suas uoces, tanquam fides ei non haberetur: sed, ut oportuit, est locutus, quasi rerum omnium maximus iudex; cuius non est argumentari, sed pronuntiare uerum. Ipse ut Deus. nos autem, cum ad res singulas testimonia diuinæ uocis habeamus: profecto monstrauimus, quanto certioribus argumentis possint uera defendi; cum etiam falsa sic defendantur, ut uera soleant uideri. Quare non est, quod philosophis tantum honoris habeamus; aut eorum eloquentiam pertimescamus. Loqui enim bene potuerunt, ut homines eruditi; uere autem loqui nullo modo; quia ueritatem nõ didicerant ab eo, qui eius potens esset. Nec sane magnum aliquid efficiamus; quòd illos ignorantie redarguemus. quam ipsi sæpiissime confitentur in eo solo, quoniam non eis creditur, in quo solo credi debuit. conabor ostendere nunquam illos tam ueridos fuisse; quàm cum sententiam de sua ignorantia dixerunt. Nunc quoniam duobus superioribus libris religionum falsitas demonstrata est, nec non origo ipsa totius erroris exposita: huius libri munus est philosophiam quoque ostendere, quàm inanis, & falsa sit; ut omni errore sublato, ueri-



## DE FALSA SAPIENTIA.

tas patefacta clarescat. Ordiamur itaq; à communi philosophia nomune; ut ipso capite destructo, facilius nobis aditus pateat ad excindendum omne corpus: si tamen potest corpus uocari, cuius partes, ac membra discor- dent; nec ulla compage inter se cohæreāt; sed quasi disiecta, & dissipata, palpitare potius quam uiuere uideantur. Philosophia est (ut nomen indicat, ipsiq; definiunt) studium sapientiae. Vnde igitur probem magis philosophiam non esse sapientiam, quàm ex ipsius nominis significatione? Qui enim sapientiae studet; utiq; non dum sapit; sed, ut sapere possit, studet. In cæteris artibus, studium quid efficiat, & quò tendat, apparet. quas cum discendo aliquis affectus est; iam non studiosus artificij, sed artifex nominatur. At enim uerecundiae causa studiosos se sapientiae, non sapientes uocauerunt. Immo uero Pythagoras, qui hoc primus nomen inuenit; cū paulo plus saperet, quàm illi priores, qui se sapientes putauerunt; intellexit, nullo humano studio posse ad sapientiam perueniri; & ideo non oportere incomprehensæ, atq; imperfectæ rei perfectum nomen imponi. Ita que cum ab eo quæreretur, quemnam se profiteretur: respondit, philosophum, id est quæsitorem sapientiae. Si ergo philosophia sapientiam quærit: nec ipsa sapientia est, quia necesse est aliud esse, quod quærit; aliud, quod quæritur: nec quæsitio sapientiae recta est; quia nihil potest inuenire. Ego uero ne studiosos quidē sapientiae philosophos esse concesserim. quia illo studio ad sapientiam non peruenitur. Nam si facultas inueniendæ ueritatis huic studio subiaceret; & si esset id studium tanquam iter ad sapientiam:

aliquando  
ingenijs in  
hens: appa  
sapientia se  
putari: qu  
nesciam. Si  
sapientes n  
quod aut m  
ritur. Vide  
reperi aliq  
in philosoph  
ulla aliare. S  
cognitione a  
pnam scient  
autem natur  
trinsecas. T  
sensus patet  
aditus scient  
naturalium  
utrum ne  
maior sit,  
sa sit, an c  
an per aere  
magis natiu  
an mobile;  
ta sit terra  
ta, & suffe  
infectus uel  
disserere ne  
remotissim



aliquando esset inuenta. Cum uero tot temporibus, tot ingenijs in eius inquisitione contritis, non sit comprehensa: apparet, nullam esse ibi sapientiam. Non ergo sapientiæ student, qui philosophantur: sed ipsi studere se putant: quia illud, quod quærunt; ubi, aut quale sit, nesciunt. Siue ergo sapientiæ student, siue non student; sapientes non sunt. quia nunquam reperiri potest, quod aut non recte quæritur; aut omnino non quæritur. Videamus tamen id ipsum, possit ne hoc studio reperiri aliquid, an nihil.

Duabus rebus uideatur philosophia constare; scientia, & opinione; nec ulla alia re. Scientia ab ingenio uenire non potest, nec cogitatione comprehendi. quia in seipso habere propriam scientiam, non hominis, sed Dei est. Mortalis autem natura non capit scientiam, nisi quæ ueniat extrinsecus. Idcirco enim oculos, & aures, & cæteros sensus patefecit in corpore diuina solertia; ut per eos aditus scientia perueniret ad mentem. Nam causas naturalium rerum disquirere, aut scire uelle; sol utrum ne tantus, quantus uidetur, an multis partibus maior sit, quàm omnis hæc terra; item, Luna globosa sit, an concava; & stellæ utrum ne cohæreant cælo; an per aërem libero cursu ferantur: cælum ipsum quæ magnitudine, quæ materia constet; utrum quietum sit, an mobile; an incredibili celeritate uoluatur: quanta sit terræ crassitudo; aut quibus fundamentis librata, & suspensa sit: Hæc inquam disputando, & coniecturis uelle comprehendere; tale est profecto; quale si differere uelimus, qualem esse arbitramur cuiuspiam remotissimæ gentis urbem, quam nunquam uidimus,



# DE FALSA SAPIENTIA.

cuiusq; nihil aliud, q̄ nomen, audiuius. si nobis in ea re scientiam uendicemus; quæ non potest sciri: non ne insanire uideamur, qui id affirmare audeamus, in quo reuinci possimus? Quanto magis, qui naturalia, quæ sciri ab homine non possunt, scire se putant: furiosi, dementesq; sunt iudicandi. Recte ergo Socrates, & eum secuti academici scientiam sustulerunt, quæ non disputantis, sed diuinatis est. Superest, ut opinatio in philosophia sola sit. Nam unde abest scientia; id totum possidet opinatio. Id enim opinatur quisque, quod nescit. Illi autem, qui de rebus naturalibus disputant; opinantur ita esse, ut disputant. Nesciunt igitur ueritatem: quoniam scientia, certi est; opinatio, incerti. Redeamus ad illud superius exemplum. Age, opinemur de statu, & qualitate urbis illius, quæ nobis rebus omnibus præter nomen ignota est. Verisimile est, in plano sitam lapideis mœnibus, ædificijs sublimibus, uijs pluribus, magnificis, ornatisq; delubris. Describamus, si placet, mores, habitumq; ciuium. sed cum hæc dixerimus; alius contraria disputabit. & cum hic quoq; perorauerit; surget & tertius, & alij deinceps; et opinabuntur multo disparia, quàm nos sumus opinati. Quid ergo erit ex omnibus certius? fortasse nihil. At omnia sunt dicta, quæ in rerum natura cadunt; ut necesse sit aliquid eorum esse uerum. At nescietur, quis uerum dixerit. Potest fieri, ut omnes ex parte aliqua errauerint; ex parte attigerint ueritatem. Stulti ergo sumus, si hoc disputatione quæramus. potest enim superuenire aliquis, qui opiniones nostras derideat, nosq; pro insanis habeat, qui uelimus id, quod nescimus, quale



sit opinari. Verum non opus est longe posita conqui-  
 rere: unde nemo fortasse ueniat, qui nos redarguat.  
 Age, opinemur, quid nunc in foro geratur, quid in cu-  
 ria. longum est id quoque dicamus, interposito uno pa-  
 riete quod fiat: nemo potest id scire, nisi qui audierit, aut  
 uiderit. Nullus enim audet id dicere: quia statim non  
 uerbis, sed re ipsa presenti refutabitur. Atqui hoc idem  
 faciunt philosophi; qui disputant, in caelo quod agatur. sed  
 eo se id impune facere arbitrantur; quia nullus existit, qui  
 errores eorum coarguat. Quod si existimarent descen-  
 surum esse aliquem, qui eos delirare, ac mentiri doce-  
 ret: nunquam quicquam de ijs rebus, quas scire non  
 possunt, disputarent. Nec tamen ideo feliciores putanda  
 est eorum impudentia, et audacia, quia non redarguun-  
 tur. redarguit enim Deus; cui soli ueritas nota est: li-  
 cet conuiuere uideatur: eamque hominum sapientiam pro  
 summa stultitia computat. Recte igitur Zeno, ac  
 Stoici opinionem repudiarunt. Opinari enim te sci-  
 re, quod nescias; non est sapientis, sed temerarij potius,  
 ac stulti. Ergo si neque sciri quicquam potest (ut Socrates  
 docuit) nec opinari oportet (ut Zeno) tota philosophia  
 sublata est. Quid, quod non tantum ab his duobus euer-  
 titur, qui philosophiae principes fuerunt; sed ab omni-  
 bus? ut iam uideatur, iam pridem suis armis esse confe-  
 cta. In multas sectas philosophia diuisa est: et omnes  
 uaria sentiunt. In qua ponimus ueritatem? in omnibus  
 certe non potest. Designemus quamlibet. nempe in cae-  
 teris omnibus sapientia non erit. Transeamus ad sin-  
 gulas. eodem modo, quicquid uni dabimus; ceteris au-  
 feremus. Vnaquaeque enim secta omnes alias euerit, ut



# DE FALSA SAPIENTIA.

se, suaq; confirmet: nec ulli alteri sapere concedit; ne se desipere fateatur. sed sicut alias tollit; sic ipsa quoq; ab alijs tollitur omnibus. Nihilominus enim philosophi sunt, qui eam stultitiæ accusant. Quancunq; laudaueris, ueramq; dixeris; à philosophis uituperatur, ut falsa. Credemus ne igitur uni sese suamq; doctrinam laudanti; an multis unius alterius ignorantiam culpantibus? Rectius ergo sit necesse est, quod plurimi sentiunt, quàm quod unus. Nemo enim potest de se recte iudicare. quod nobilis poëta testatur. Ita enim comparatam esse hominum naturam omnium; ut aliena melius uideant, & diiudicent, quàm sua. Cum igitur omnia incerta sint; aut omnibus credendum est, aut nemini. si nemini: sapientes ergo non sunt: quia singuli, sapientes esse se putant. si omnibus æque nō sunt sapientes: quia singuli ab omnibus: esse negantur sapientes. Pereunt igitur uniuersi hoc modo; & tanquam spartiatæ illi poetarum, sic se inuicem iugulant; ut nemo ex omnibus restet. quod eo fit; quia gladium habent, scutum nō habent. si ergo singulæ sectæ multarum sectarum iudicio stultitiæ conuincuntur: omnes igitur uanæ, atq; inanes reperiuntur. ita seipsam philosophia consumit, & conficit. Quod cum intelligeret Arcesilas Academiæ conditor; reprehensiones omnium inter se collegit, confessionemq; ignorantie clarorum philosophorum; armauitq; se aduersus omnes. ita constituit nouam non philosophiæ philosophiam. Eo igitur authore duo philosophiæ genera esse coeperunt: vnum, illud uetus; quod scientiæ sibi uendicat: Alterum, nouum repugnans; quod eam distrahit. In his duobus generibus uideo dissidium, et

quasi ciuile  
est; in qua  
tst; hac tunc  
ni conficien  
dux omni  
poteſt sine  
doci) nulla  
ſcientia ob  
manus uic  
omniū nō  
ta ipſa nos  
cogit. In q;  
nili, ut app  
Præterea mu  
lume uarij  
perum depre  
di; herbario  
nec non uide  
collecta ſunt  
ſit. Debut  
que ſari p  
in populū  
po; quia tū  
ra; ſectam ſe  
ſuat; ſiue hinc  
ſiue illuc diſſe  
ratio. n. reru  
eſt ſare pro  
ni; ac docu  
ſophi perdis



quasi civile bellum. sapientiam, quæ distrahi non potest; in qua parte ponemus? Si natura rerum sciri potest; hæc tironum æterna interibit: si non potest; ueterani conficiuntur. si pares fuerint; nihilo minus peribit dux omnium philosophia; quia distracta est. nihil. n. potest sine interitu suo sibi esse contrarium. si autem (ut docui) nulla potest esse in homine interna, & propria scientia ob fragilitatem conditionis humanæ. Arcesile manus uicit. sed ne ipsa quidem stabit. quia non potest omnino nihil sciri. Sunt enim multa, quæ natura ipsa nos scire & usus frequens, & uitæ necessitas cogit. Ita q; pereundum est, nisi scias; quæ ad uitā sunt utilia, ut appetas; quæ periculosa, ut fugias, & uites. Præterea multa sunt, quæ usus inuenit. Nam solis, ac lunæ uarij cursus, & meatus syderum, & ratio temporum deprehensa est; & natura corporum à medicis, herbarumq; uires; & ab agricolis natura terrarū, nec non imbrium futurorum, ac tempestatum signa collecta sunt. Nulla deniq; ars est, quæ non scientia constet. Debit ergo Arcesilas, siquid saperet, distinguere, quæ sciri possent, quæ ne nesciri. sed si id fecisset; ipse se in populum rede-gisset. Nam vulgus interdum plus sapit: quia tātum, quantū opus est, sapit. A quo si quæras, utrum sciat aliquid, an nihil; dicet se scire, quæ sciat; fatebitur se nescire, quæ nesciat. Recte ergo aliorū sustulit disciplinas; sed non recte fundauit suam. Ignoratio. n. rerum omnium non potest esse sapientia. cuius est scire proprium. Ita cum philosophos expugnauerit; ac docuerit, eos nihil scire; ipse quoq; nomen philosophi perdidit: quia doctrina eius est, nihil scire. Nam



# DE FALSA SAPIENTIA.

qui alios reprehendit, quod nesciant; ipse debet sciens esse. cum autem nihil sciat; quæ perversitas, quæ ue in solertia est, ob id ipsum se philosophum constituere, propter quod ceteros tollat? Possunt enim sic respondere. Si nihil nos scire conuiceris; & ideo non esse sapientes, quia nihil sciamus: ergo ne tu quidem es sapiens: quia te quoque confiteris nihil scire. Quid ergo promouit Arcesilas; nisi quod confectis omnibus philosophis, seipsum quoque eodem mucrone transfixit? Nusquam ne igitur sapientia est? Immo uero inter philosophos fuit: sed nemo uidit. Alij putauerunt, sciri posse oia. hi sapientes utique non fuerunt. Alij nihil. ne hi quidem sapientes fuerunt. illi, quia plus homini dederunt: hi, quia minus. utrisque in utranque partem modus defuit. Vbi ergo sapientia est? ut neque te omnia scire putes; quod Dei est: neque omnia nescire: quod pecudis. Est enim aliquid medium, quod sit hominis, idest scientia cum ignorantia coniuncta, et temperata. Scientia in nobis ab anima est; quæ oritur à cælo: ignorantia à corpore: quod est à terra. unde nobis & cum Deo, & cum animalibus est aliqua communitas. Ita quoniam ex his duobus constat elementis; quorum alterum luce præditum est, alterum tenebris: pars nobis data est scientiæ, pars ignorantie. per hunc quasi pontem transire sine cadendi periculo licet. nam illi omnes, qui in alteram partem inclinauerunt; aut dextro, aut sinistro uersus ceciderunt. utraq; autem pars quo errauerit, dicam. Academici contra physicos ex rebus obscuris argumentati sunt, nullam esse scientiam; & exemplis paucarum rerum incomprehensibilium contenti, amplexi sunt ignorantiam;



tanquam scientiam totam sustulissent, quia in parte su-  
 stulerant. Physici contra ex ijs, quæ aperta sunt, argu-  
 mentum trahebant, oia sciri posse; contentiq; perspicuis,  
 retinebant scientiam; tanquam totam defendissent, quia  
 ex parte defenderant. itaq; neq; hi clara, neq; illi obscu-  
 ra uiderunt: sed utriq; dum solam scientiam consertis  
 manibus uel retinent, uel eripiunt; nō uiderunt, in me-  
 dio constitutam fore, quæ illos ad sapientiam transmi-  
 teret. Verū Arcesilas ignorantiae magister, cū Zenonē  
 obrectaret principi stoicorum; ut totam philosophiam  
 euerteret (authore Socrate) suscepit hanc sententiam, ut  
 affirmaret nihil sciri posse. Itaq; coarguit aestimatio-  
 nem philosophorum, qui putassent ingenijs suis erutam  
 esse, atque inuentam ueritatem uidelicet, quia mor-  
 talis fuerat illa sapientia; paucisq; ante temporibus  
 instituta, ad summum iam incrementum peruenerat;  
 ut iam necessario consenesceret, ac periret: repente ex-  
 titit academia tanquam senectus philosophiæ, quæ  
 illam conficeret iam deflorescentem. Recteq; uidit  
 Arcesilas, arrogantes, uel potius stultos esse, qui putent,  
 scientiam ueritatis coniectura posse comprehendere. sed  
 tamen falsa dicentem redarguere non potest, nisi qui  
 scierit ante, quid sit uerum. quod Arcesilas ueritate  
 non cognita facere conatus, introduxit genus philoso-  
 phiæ ἀόυστος; quod latine instabile, siue inconstans  
 possumus dicere. Ut enim, nihil scire posse, sciendum sit;  
 aliquid sciri, necesse est. Nam si omnino nihil scias; id  
 ipsum, nihil sciri posse, tolletur. Itaq; qui uelut senten-  
 tiæ loco pronuntiat, nihil sciri; tanquam præceptum  
 profertur, & cognitum; ergo aliquid sciri potest. Huic



# DE FALSA SAPIENTIA.

simile est illud, quod in scholis proponi solet in asy-  
 stati generis exemplum; somniasse quēdam, ne somnijs  
 crederet. si enim crediderit; tum sequitur, ut creden-  
 dum non sit. si autem non crediderit; tunc sequitur, ut  
 credendum sit. Ita si nihil sciri potest; necesse est, id ip-  
 sum sciri, quod nihil sciatur. si autem scitur, posse nihil  
 sciri; falsum est ergo, quod dicitur, nihil posse sciri. sic  
 inducitur dogma sibi ipsi repugnans, seque dissolvens. sed  
 homo uersutus, ceteris philosophis uoluit scientiam eri-  
 pere, ut eam domi absconderet. nam sibi illam profe-  
 cto nō adimit, qui aliquid affirmat, ut ceteris adimat:  
 sed nihil agit. apparet enim; ac furtum suum prodit.  
 Quanto faceret sapientius, ac uerius; si exceptione fa-  
 cta, diceret, causas, rationesque duntaxat rerum coele-  
 stium, seu naturalium, quia sunt abditæ, ne sciri posse,  
 quia nullus doceat; nec quæri oportere, quia inueniri  
 querendo non possunt. Quæ exceptione interposita, et  
 physicos admonuisset, ne quærerent ea, quæ modum  
 excederent cogitationis humanæ; et se ipsum calumniæ  
 inuidia liberasset; et nobis certe dedisset aliquid, quod  
 sequeremur. Nunc autem cum ab his sequendis nos re-  
 traxerit; ne uelimus plus scire, quàm possimus: non  
 minus à se quoque ipso retraxit. Quis enim uelit labo-  
 rare, ne quicquid sciat? aut eiusmodi suscipere doctri-  
 nam, ut etiam communem scientiam perdat? Quæ si  
 doctrina est; scientia constet, necesse est: si non est; quis  
 tam stultus est, ut discendum id putet, in quo aut nihil  
 discitur, aut omnino dediscitur? Quare si neque omnia  
 sciri possunt, quod physici putauerunt; neque nihil,  
 quod academia: philosophia omnis extincta est.

Transseamus



Tranſeamus nunc ad alterā philoſophiæ par-  
 tem; quā ipſi morālē uocant; in qua totius philoſophiæ  
 ratio continetur. ſiquidem in illa phyſica ſola oblecta-  
 tio eſt, in hac etiā utilitas. Et quoniam in diſponen-  
 do uitæ ſtatu, formandiſq; moribus, periculo maiori  
 peccatur: maiorem diligentiam neceſſe eſt adhiberi; ut  
 ſciamus, quomodo nos oporteat uiuere. Illic enim po-  
 teſt uenia concedi. quia ſiue aliquid dicunt; nihil pro-  
 ſunt: ſiue delirant; nihil nocent. Hic uero nullus diſſi-  
 dio, nullus errori eſt locus. omnes unum ſentire opor-  
 tet, ipſamq; philoſophiā uno quaſi ore præcipere. quia  
 ſi qd fuerit erratum; uita omnis euerſitur. In illa prio-  
 ri parte ut periculi minus, ita plus difficultatis eſt;  
 quod obſcura rerum ratio cogit diuerſa, & uaria ſen-  
 tire. Hic ut periculi plus, ita minus difficultatis; quod  
 ipſe uſus rerum, & quotidiana experimenta poſſunt  
 docere, quid ſit uerius, & melius. Videamus ergo,  
 utrum ne conſentiant, aut quid nobis afferant, quo re-  
 ctius in uita degatur. Non neceſſe eſt omnia circuire:  
 unum eligamus, ac potiffimum; quod eſt ſummum, ac  
 principale; in quo totius ſapientiæ cardo uerſatur. Epi-  
 curus ſummum bonum in uoluptate animi eſſe cenſet:  
 Ariſtippus in uoluptate corporis. Calliphon, & Dino-  
 machus cyrenaici, honeſtatem cum uoluptate iunxerūt.  
 Diodorus in priuatione doloris ſummum bonum po-  
 ſuit: Hieronymus in non dolendo: Peripatetici autem  
 in bonis animi, & corporis, & fortune. Herilli ſum-  
 mum bonum eſt ſcientia: Zenonis, cum natura congru-  
 enter uiuere: quorundam Stoicorum, uirtutem ſequi.  
 Ariſtoteles in honeſtate, ac uirtute ſummum bonum col-

Lactantius.

l



# DE FALSA RELIGIONE.

locutus. Hæ sunt fere omnium sententiæ. In tanta di-  
 uersitate quem sequimur? cui credimus? Par est omni-  
 bus authoritas. Si eligere possumus, quod est melius;  
 iam non est philosophia nobis necessaria; quia sapien-  
 tes iam sumus, qui de sapientum sententijs iudicemus.  
 Cum uero discendæ sapientiæ causa ueniamus; qui pos-  
 sumus iudicare, qui nondum sapere cœperimus? ma-  
 xime cum præsto assit academicus, qui nos pallio re-  
 trahat, ac uetet cuiquam credere; nec tamen afferat  
 ipse, quod sequamur. Quid ergo superest; nisi  
 ut omissis litigationibus furiosis, ac pertinacibus, ue-  
 niamus ad iudicem illum, scilicet datorem simpliciæ,  
 et quietæ sapientiæ? qui non tantum formare nos, ac  
 inducere in uiam possit; uerum etiam de controuersijs  
 istorum ferre sententiam. Hic nos docet, quid sit homi-  
 nis uerum, ac summum bonum. de quo prius quàm di-  
 cere inapio; illæ omnes sententiæ sunt refellendæ; ut  
 appareat, neminem illorum fuisse sapientem. Cum de  
 officio hominis agatur; oportet summum summum anima-  
 lis bonum in eo constitui, quod commune cum cæteris  
 animalibus esse non possit. sed ut feris dentes, armen-  
 tis cornua, uolucris pennæ, propria sunt: sic homini  
 aliquid suum debet ascribi, sine quo rationem suæ con-  
 ditionis amittat. Nā quod uiuendi, aut generandi cau-  
 sa datum est omnibus; est quidem bonum naturale; sum-  
 mum tamen non est; nisi quod est unicuique generi pro-  
 prium. sapiens ergo non fuit, qui summum bonum cre-  
 didit animi uoluptatem. quoniam siue illa securitas, si-  
 ue gaudium est; communis est omnibus. Aristippo ne  
 respondendum quidem ducō; quem in corporis semper



uoluptates ruentem, nihilq; aliud quàm uentri, & ueneri seruientem, nemini dubium est, hominem nō fuisse. sic enim uixit; ut nihil inter eum, pecudemq; distaret, nisi unum, quod loquebatur. Quod si asino, aut cani, aut sui facultas loquendi tribuatur; quæra;q; ab his, quid sibi uelint, cum fæmnas tam rabide confectantur, ut uix diuelli queant, cibos etiam, potumq; negligant; cur aut alios mares uiolenter abigant, aut ne uicti quidem absistant; sed à fortioribus sæpe contriti, eo magis insectentur; cur nec imbres, nec frigora pertimescant; laborem suscipiant; periculum non recusent: Quid aliud respondebunt, nisi summum bonum esse corporis uoluptatem? eam se appetere, ut afficiatur suauissimis sensibus; eosq; esse tanti, ut assequendorum causa, nec laborem sibi ullum, nec uulnera, nec mortem ipsam recusandam putent. Ab his ne igitur præcepta uiuendi petemus; qui hoc idem sentiunt, quod animæ rationis expertes? Aiunt Cyrenaici, uirtutem ipsam ex eo ipso esse laudandam, quod sit efficiens uoluptatis. Verum ergo inquit obscænis canis, aut sus ille lulentus. nam ideo cum aduersario summa uirium contentione depugno; ut uirtus mea pariat mihi uoluptatem: cuius expertus sim necesse est, si uictus abscissero. Ab his ergo sapere discemus, quos à pecudibus, ac beluis non sententia, sed lingua discernit? Priuationem doloris summum bonum putare, non plane peripateticorum, ac stoicorum, sed cynicorum philosophorum est. Quis enim non intelligat, ab ægrotis, & in aliquo dolore positis esse hoc disputatum? Quid tam ridiculum, quàm id habere pro summo bono, quod me-



# DE FALSA SAPIENTIA.

dicus possit dare? Dolendum est ergo, ut fruamur bono, & quidem grauitur, ac sepe; ut sit postea, non dolere, iucundius. Miserrimus est igitur, qui nunquam doluit; quia bono caret. quem nos felicissimum putabamus, quia malo caruit. Ab hac uanitate non longe absuit, qui, omnino nihil dolere, summum bonum dixit: Nam præter quod omne animal doloris est fugiens; qui potest sibi hoc bonum præstare; quod nobis ut eueniat, nihil aliud possumus quam optare? Summum autem bonum non potest efficere quenquam beatum, nisi semper fuerit in ipsius potestate. hoc autem non uirtus homini, non doctrina, non labor, sed natura ipsa cunctis animantibus præstat. Qui uoluptatem cum honestate iunxerunt; communionem hanc effugere uoluerunt. sed effecerunt repugnans bonum. quoniam qui uoluptati deditus est; honestate careat, necesse est: qui honestati studet; uoluptate. Peripateticorum bonum nimium multiplex, exceptis animi bonis, quæ ipsa quæ sint, magna contentio est; commune cum belluis potest uideri. Nam corporis bona, idest incolumitas, indolentia, ualetudo, non minus sunt mutis, quam homini necessaria; ac nescio, an etiam magis. quia homo & medelis, & ministerijs subleuari potest, muta non possunt. Item, quæ appellantur fortunæ bona? nam sicut homini opibus ad uitam tuendam, ita illis præda, & pabulis est opus. Ita inducendo bonum, quod non sit in hominis potestate, totum hominem alienæ ditioni subiugarunt. Audiamus etiam Zenonem. nam is interdum uirtutem somniat. Summum, inquit, est bonum, cum natura consentanee uiuere. Belluarum igitur nobis more uiuendum



est. Nam quæ abesse debent ab homine; in his omnibus deprehenduntur. uoluptates appetunt; metuunt; fallunt; insidiantur; occidunt: & quod ad rem maxime attinet, Deum nesciunt. Quid ergo me docet, ut uiam secundum naturam; quia ipsa in deterius prona est; & quibusdam blandimentis lenioribus in uitia præcipitat? sed si aliam mutorum, aliam hominis dicit esse naturam; quod homo ad uirtutem sit genitus: non nihil dicit: sed tamen non erit definitio summi boni. quia nullum est animal, quod non secundum naturam suam uiuat. Qui scientiam summum bonum fecit; aliquid homini proprium dedit. sed scientiam alterius rei gratia homines appetunt, non propter ipsam. Quis enim scire contentus est, non expetens aliquem fructum scientiæ? Artes ideo discuntur, ut exerceantur: exercentur autem uel ad subsidia uitæ, uel ad uoluptatem, uel ad gloriam. Non est igitur summum bonum, quod non propter se expetitur. Quid ergo interest, utrum scientiam summum bonum putemus; an illa ipsa, quæ scientia ex se parit, idest uictum, gloriam, uoluptatem? quæ non sunt homini propria, & ideo ne summa quidem bona. Nam uoluptatis, & uictus appetentia non homini solum, sed etiam mutis inest. Quid cupiditas gloriæ? non ne in equis deprehenditur, cum uictores exultant, uicti dolent?

Tantus amor laudum, tantæ est uictoria curæ.

Nec immerito summus poëta experiendum esse ait,

Et quis cuiq; dolor uicti, quæ gloria palmæ.

Quod si ea, quæ parit scientia, communia sunt cum



## DE FALSA SAPIENTIA.

alijs animalibus: non est ergo summum bonum scientia. Præterea non mediocre huius disputationis est uitiū, quod scientia nuda ponitur. Inapient enim beatiores uideri, qui artem aliquam scierint, immo uero qui & res malas scierint; ut tam beatus sit, qui uenena didicerit temperare, quàm qui mederi. Quæro igitur, ad quam rem scientia referenda sit. si ad causas rerum naturalium: quæ beatitudo erit mihi proposita, si sciero unde Nilus oriatur, uel quicquid de cælo physici delirant? Quid, quod earum rerum non est scientia, sed opinio; quæ pro ingenijs uaria est? Restat, ut scientia bonorum, ac malorum summum bonum sit. Cur ergo scientiam maluit, quàm ipsam sapientiam summum bonum dicere; cum sit utriusque significatio, & uis eadem? Nemo tamen usque adhuc summum bonum dixit esse sapientiam. quod melius dici potuit. Nam scientia parum est ad bonum suscipiendum, malumq; fugiendum, nisi accedat & uirtus. Multi enim philosophorum, cum de bonis, malisq; differerent; aliter tamen, quàm loquebantur, natura cogente uixerunt, quia uirtute caruerunt. Virtus autem cum scientia coniuncta, est sapientia. Superest, ut eos etiam refellamus, qui uirtutem summum bonum putauerunt. in qua opinione etiā M. Tullius fuit. in quo multum inconsiderati fuerunt. non enim uirtus ipsa est summum bonum, sed effectrix, & mater est summi boni: quoniam perueniri ad illud sine uirtute non potest. Vtrumq; intellectu est facile. Quæro enim, utrumne ad præclarū illud bonum facile perueniri possent, an cum difficultate, ac labore. Expediant acumen



suum, erroremq; defendant. si facile ad illud, ac sine la-  
 bore perueniri potest; summum bonum non est. quid. n.  
 nos cruciemus, qd conficiamus enitendo diebus, & no-  
 ctibus? quandoq; dem tam in promptu id, quod quæri-  
 mus, iacet; ut illud quilibet sine ulla contentione animi  
 deprehēdat. sed si cōmune quoq; ac mediocre quodlibet  
 bonum non nisi labore assequimur; qm̄ bonorum natura  
 in arduo posita est, malorum in præcipiti: summo igitur  
 labore summū bonum assequi necesse est. quod si uerissi-  
 mum est: ergo altera uirtute opus est, ut perueniamus ad  
 eam uirtutem, quæ dicatur summū bonum. quod est incō-  
 gruens, et absurdū; ut uirtus per seipsam perueniat ad  
 seipsam. si non potest ad ullum bonū nisi per laborem  
 perueniri: apparet uirtutem esse, per quā perueniatur:  
 qm̄ in suscipiēdis, perferēdisq; laboribus, uis, officiumq;  
 uirtutis est. Ergo summū bonum non potest esse id, pro-  
 pter quod necesse est ad aliud perueniri. sed illi, cum  
 ignorarent quid efficeret uirtus, aut quō tenderet; ho-  
 nestus autem nihil reperirent: substerunt in ipsius uir-  
 tutis nomine; quam nullo proposito emolumento, appe-  
 tendam esse dixerunt; & bonum sibi constituerūt, quōd  
 bono indigerent. Aristoteles ab ijs non longe recessit; q  
 uirtutem cum honestate summum bonum putauit: quasi  
 ulla uirtus possit esse inhonesta; ac non, si quid habuerit  
 turpitudinis, uirtus esse desinat. sed uidui fieri posse, ut  
 de uirtute prauo iudicio sentiatur male & ideo existi-  
 mationi hominum seruiendum putauit quod qui facit;  
 à recto, bonoq; discedit. quia non est in nostra potestate,  
 ut uirtus pro suis meritis honestetur. Nam qd est hone-  
 stas; nisi honor perpetuus, ad aliquē secūdo populi ru-



## DE FALSA SAPIENTIA.

more delatus? Quid ergo fiet; si errore, ac prauitate hominum, mala existimatio subsequatur? abijciemus re uirtutem, quia flagitiosa, & turpis ab insipientibus iudicetur? Quæ quoniam inuidia premi, ac uexari potest; ut sit ipsum proprium, ac perpetuum bonum, nullo extrinsecus adiumento indigere debet, quin suis per se uiribus nitatur, & constet. Itaque nec ullum ei ab homine bonum sperandum est; nec ullum malum recusandum. Venio nunc ad ueræ sapientiæ summum bonum. cuius natura hoc modo determinanda est: Primum, ut solius hominis sit; nec cadat in ullum aliud animal: Deinde, ut solius animi; nec communicari possit cum corpore: Postremo, ut non possit cuiquam sine scientia, & uirtute contingere. Quæ circumscriptio illas omnes sententias excludit, ac soluit. eorum enim, qui dixerunt, nihil tale est. Dicam nunc, quid sit: ut doceam (quod institui) philosophos omnes cæcos, atque insipientes fuisse; qui, quod est homini summum bonum constitutum, nec uidere, nec intelligere, nec suspicari aliquando potuerunt. Anaxagoras, cum ab eo quaereretur, cuius rei causa natus esset; respondit, solis, ac cæli uidendi. Hanc uocem admirantur omnes, ac philosopho dignam iudicant. At ego hunc puto non inuenientem quid responderet, effudisse hoc passim, ne taceret. quod quidem secum, si sapiens fuisset, commentatum, & meditatatum habere debuit. quia si quis ratione sui nesciat; non homo sit quidem. sed putemus non ex tempore dictum illud effusum. Videamus, in tribus uerbis quot, & quanta peccauerit: Primum, quod omne hominis officium in oculis posuit, nihil ad mentem referens, sed



ad corpus omnia. Quid si cæcus fuisset? officium ne hominis amitteret; quod fieri sine ocafū animæ non potest? Quid cætera corporis partes? an ne carebunt ſuis quoque muneribus? Quid, quod plus eſt in auribus, quàm in oculis ſitum? quoniam & doctrina, & ſapientia percipi auribus ſolis poteſt, oculis ſolis non poteſt. Cæli, ac ſolis uidendi cauſa natus eſt? Quis te in hoc ſpectaculum induxit? aut quid cælo, rerumq; naturæ uiſio tua confert? Nimirum ut hoc immenſum, & admirabile opus laudes. Cōfiteri ergo rerum omnium eſſe conſtitutorem Deum: qui te in hunc mundum quaſi teſtem, laudatoremq; tanti ſui operis induxit. Magnam eſſe credis, uidere cælum, ac ſolem. cur ergo gratias non agis ei, qui huius beneficij author eſt? cur non ipſius uirtutem, prouidentiam, poteſtatem metiris animo, cuius opera miraris? etenim neceſſe eſt, ut multo mirabilior ſit, qui mirabilia perfecit. Si te quiſpiam uocafſet ad cœnam; in eaq; optime acceptus eſſes: non inſanus uiderere, ſi pluriſ faceres ipſam uoluptatem, q̄ uoluptatis authorem? Adeo philoſophi ad corpus omnia referunt, nihil prorſus ad mentem: nec uident ampliùs, q̄ quod ſub oculos uenit. At qui remotis omnibus officijs corporis, in ſola mente ponenda eſt hominis ratio. Non ergo ideo naſcimur, ut ea, quæ ſunt facta, uideamus; ſed ut ipſum factorem rerum omnium contemplemur, ideſt mente cernamus. Quare ſiquis hominem, qui uere ſapit, interroget, cuius rei gratia natus ſit: reſpondebit intrepidus, ac paratus, colendi ſe Deĩ gratia natum; qui nos ideo generauit, ut ei ſeruiamus. ſeruire autem Deo, nihil aliud eſt, quàm bonis operi-



## DE FALSA SAPIENTIA.

bus tueri, & conseruare iustitiam. sed ille, ut homo di-  
uinarum rerum imperitus, rem maximam redegit ad  
minimum, duo sola deligens, quæ sibi diceret intue-  
nda. Quod si natum se esse dixisset, ut mundum intue-  
retur: quanquam omnia comprehenderet, ac maiori  
uteretur sono; tamen non impleisset hominis officium.  
quia quanto plurius est anima, quàm corpus: tanto plu-  
ris est Deus, quàm mundus: quia mundum Deus fecit,  
& regit. Non ergo mundus oculis, quia utrunq; est cor-  
pus; sed Deus anima contemplandus est: quia Deus,  
ut est ipse immortalis; sic animum uoluit esse sempi-  
ternum. Dei autem contemplatio est, uenerari, & cole-  
re communem parentem generis humani. Quod si à  
philosophis absuit; proiectiq; in terram fuerunt diuina  
ignorando: existimandus est Anaxagoras ad ea, quæ  
uidenda natum se esse dixit, nec cælum uidisse, nec so-  
lem. Expedita est igitur hominis ratio, si sapiat. cuius  
propria est humanitas. nam ipsa humanitas quid est,  
nisi iustitia? quid est iustitia, nisi pietas? pietas autem  
nihil aliud est, quàm Dei parentis agnitio.

Summum igitur bonum hominis in sola religione est.  
nam cætera, etiam quæ putantur esse homini propria;  
in cæteris quoque animalibus reperiuntur. Cum enim  
suas uoces proprijs inter se notis discernunt, atq; digno-  
scunt; colloqui uidentur. ridendiq; ratio apparet in his  
aliqua, cum demulsis auribus, contracteq; rictu, et ocu-  
lis in lasciuia resolutis, aut homini alludens, aut suis  
quisq; coniugibus, ac fœtibus proprijs. Non ne aliquid  
amori mutuo, & indulgentiæ sinule impartiunt? Iam,  
illa, quæ sibi prospiciunt in futurum, & abos reponunt;



habent utiq; providentiam. Rationis quoq; signa in multisprehenduntur. Nam quando utilia sibi appetunt; mala cavent; pericula vitant; latibula sibi parant in plures exitus disparentia: profecto aliquid intelligunt. Potest aliquis negare illis inesse rationem, cum hominem ipsum saepe deludant? Nam quibus generandi nullis officium est; cum assignatas incolunt sedes; castra mununt; domicilia inenarrabili arte componunt; regi suo seruiunt; nescio, an in his perfecta sit prudentia. Incertum est igitur, utrum ne illa, quæ homini tribuuntur, communia sint cum alijs uiuentibus: religionis certe sunt expertia. Equidem sic arbitror, uniuersis animalibus esse datam rationem, sed mutis tantummodo ad uitam tuendam, homini autem ad propagandam. Et quia in homine ipsa ratio perfecta est; sapientia nominatur. quæ in hoc eximium facit hominem; quod soli datum est homini intelligere diuina. Quæ de re Ciceronis uera est sententia. Ex tot, inquit, generibus nullum est animal præter hominem, quod habeat notitiam aliquam Dei ipsisq; in hominibus nulla gens est neque tam immanis uetula, neque tam fera, quæ non, etiam si ignoret, qualem Deum haberi deceat; tamen habendum sciat. Ex quo efficitur, ut is agnoscat Deum, qui, unde ortus sit, quasi recordetur. Qui ergo philosophi uolunt animos omni metu liberare; tollunt etiam religionem; et orbant hominem suo proprio, ac singulari bono. quod est à recte uiuendo, atque ab omni humanitate disiectum. quia ut Deus cuncta uiuentia subiecit homini, sic ipsum hominem sibi. Nam quid est, cur ydem ipsi disputent, eò dirigendam esse mentem, quò uultus erectus



# DE FALSA SAPIENTIA.

est? si enim nobis cœlum spectandum est: ad nihil aliud utique quàm ob religionem. si religio tollitur: nulla nobis ratio cum cœlo est. Ita q; aut eò est spectandum, aut in terram procumbendum. In terram procumbere, nisi uelimus, quidem non possumus: quorum status rectus est. In cœlum igitur spectandum est: quò natura corporis prouocat. quod si constat esse faciendum: aut ideo est faciendū, ut religioni seruiamus; aut ideo, ut rationem rerum cœlestium cognoscamus. sed rationem rerum cœlestium cognoscere nullo modo possumus. quia nihil eiusmodi potest cogitando inueniri, sicut supra docui. Religioni ergo seruiendum est. quam qui non suscipit, ipse se prostermit in terram; & uitam pecudum secutus, humanitate se abdicat. Sapientiores ergo imperiti: qui etiam si errant in religione deligenda; tamen naturæ suæ, conditionisq; meminerunt.

Constat igitur totius humani generis consensu, religionem suscipi oportere. sed quomodo in ea erretur, explicandum est. Naturam hominis hanc Deus esse uoluit; ut duarum rerum cupidus, & appetens esset; religionis, & sapientiæ. sed homines ideo falluntur, quòd aut religionem suscipiunt ommissa sapientiā; aut sapientiæ soli student ommissa religione; cum alterum sine altero esse non possit uerum. Cadunt ergo ad multiplices religiones, sed ideo falsas, quia sapientiā reliquerunt; quæ illos docere poterat, Deos multos esse non posse. aut student sapientiæ, sed ideo falsæ, quia religionem summi Dei omiserunt; qui eos ad uerī sciētiam potuit erudire. Sic homines, qui alterutrum suscipiunt; uitam deuiam, maximisq; erroribus plenam sequuntur.



ur: quoniam in his duobus inseparabiliter connexis et officium hominis, et ueritas omnis inclusa est. Miror itaque nullum omnino philosophorum extitisse, qui sedem, ac domicilium summum boni reperiret. Potuerunt enim sic querere. Quodcumque est summum bonum; necesse est omnibus esse propositum. Voluptas est, quae appetitur à cunctis: sed hæc et communis est cum beluis; et honesti uim non habet; et satietatem affert; et nimia nocet; et proæssu minuitur ætatis; et multis non contingit. nam qui opibus caret; quorum maior est numerus; etiam uoluptate careant, necesse est. Non est igitur summum bonum, sed ne bonum quidem uoluptas. Quid diuitiæ? Multo magis. Nam et paucioribus, et plerumque casu, et inertibus sæpe, et nonnunquam scelere contingunt; et optantur ab ijs, qui eas iam tenent. Quid regnum ipsum? Ne id quidem. Non enim cuncti homines regnare possunt; et necesse est uniuersos summi boni capaces esse. Queramus igitur aliquid, quod propositum sit omnibus. Num uirtus? Negari non potest, quin et bonum sit, et omnium certe bonum. Sed si beata esse non potest; quia uis, et natura eius in malorum perferentia posita est: non est profecto summum bonum. Queramus aliud. At nihil uirtute pulchrius, nihil sapientia dignius inueniri potest. Si enim uitia ob turpitudinem fugienda sunt: uirtus igitur appetenda est ob decorem. quid ergo? potest ne fieri, ut quod bonum, quod honestum esse constat; mercede, ac præmio careat; sitque tam sterile, ut nihil ex se comodi pariat? Labor ille magnus, et difficultas, et eluctatio aduersus mala, quibus hæc uita plena est; aliquid magni boni



# DE FALSA SAPIENTIA.

si pariat, necesse est. Id uero quid esse dicemus? num uoluptatem? at nihil turpe ex honesto nasci potest. Num diuitias? num potestates? At ea quidem fragilia sunt, et caduca. Num gloriam? num honorem? num memoriam nominis? At hæc omnia non sunt in ipsa uirtute, sed in aliorum existimatione, atque arbitrio posita. Nam sæpe uirtus et inuisa est; et malo afficitur. Debet autem id bonum, quod ex eo nascitur, ita coherere; ut diuelli, atque distrahi nequeat. nec aliter summum bonum uideri potest, quàm si proprium sit uirtutis; et tale, ut neque adici quicquam, nec detrahi possit. Quid, quod in his omnibus contemnendis uirtutis officia consistunt? Nam uoluptates, opes, potentias, honores, atque omnia, quæ pro bonis habentur, non concupiscere, non appetere, non amare, quod cæteri faciunt uicti cupiditate, id est profecto uirtutis. Aliud ergo sublimius, atque præclarior efficit; nec frustra his presentibus bonis reluctatur, nisi quod maiora, et ueriora desyderat. non desperemus inueniri posse; modo uerset se cogitatio in omnia. Neque enim leuia, aut ludicra petuntur Præmia. sed queritur quid sit, propter quod nascimur; quid efficiat uirtus. possumus sic inuestigare. Duo sunt, ex quibus homo constat; animus, et corpus. multa sunt propria animi, multa propria corporis, multa utrique communia; sicut est ipsa uirtus: quæ quoties ad corpus refertur; discernendi gratia fortitudo nominatur. Quoniam igitur utrique subiacet fortitudo; utrique proposita dimicatio est, et utrique ex dimicatione uictoria: corpus, quia solidum est, et comprehensibile; cum solidis, et comprehensibilibus con-



fligat necesse est: animus autem, quia tenuis, & inui-  
 sibilis est; cum ijs concreditur hostibus, qui uideri, tan-  
 gique non possunt. Qui sunt autem hostes animi, nisi  
 cupiditates, uitia, peccata? quæ si uicerit uirtus, ac fuga-  
 uerit; immaculatus erit animus, ac purus. Vnde ergo  
 colligi potest, quid efficiat animi fortitudo? Nimirum ex  
 coniuncto, & pari, hoc est ex corporis fortitudine. quod  
 cum in aliquam congressionem, certamenque uenerit;  
 quid aliud ex uictoria, quam uitam petit? siue enim  
 cum homine, siue cum bestia dimices; pro salute certa-  
 tur. Ergo ut corpus uincendo id assequitur, ut non inte-  
 reat: sic etiam animus, ut permaneat. & sicut corpus  
 ab hostibus suis uictum, morte multatur; ita superatus  
 à uitijs animus, moriatur necesse est. Quid ergo inter-  
 erit inter animi, corporisque dimicationem, nisi quod cor-  
 pus temporalem uitam expetit, animus sempiternam?  
 Si ergo uirtus per seipsam beata non est; quoniam in  
 perferendis (ut dixi) malis, tota uis eius est; si omnia, quæ  
 pro bonis concupiscuntur, negligit; si summus eius gra-  
 dus ad mortem patet; quandoquidem uitam, quæ opta-  
 tur à cæteris, sæpe respuit; mortemque, quam cæteri ti-  
 ment, fortiter suscipit: si necesse est, aliquid ex se magni  
 boni pariat; quia suscepti, & superati usque ad mortem  
 labores, sine præmio esse non possunt: si nullum præ-  
 mium, quod ea dignum sit, in terra reperitur; quan-  
 doquidem cuncta, quæ fragilia sunt, & caduca, sper-  
 nit: Quid aliud restat, nisi ut coeleste aliquid efficiat,  
 quæ terrena uniuersa contemnit? & ad altiora nitatur,  
 quæ humilia despicit? Id uero nihil aliud potest esse, quæ im-  
 mortalitas. Merito ergo philosophorum non obscurus



# DE FALSA SAPIENTIA.

Euclides, qui fuit conditor Megaricorum discipline; dissentiens à cæteris, id esse summum bonum dixit, quod simile sit, & idem semper. Intellexit profecto, quæ sit natura summi boni; licet id non explicauerit quid sit id est autem immortalitas, nec aliud omnino quicquid. quia sola nec imminui, nec augeri, nec immutari potest. Seneca quoque imprudens incidit, ut fateretur, nullum esse aliud uirtutis præmiū, quā immortalitatem. Laudans enim uirtutem in eo libro, quem de immatura morte conscripsit; Vna, inquit, res est uirtus, quæ nos immortalitate donare possit, & pares Dijs facere. sed & Stoici, quos secutus est; negant sine uirtute effici quenquā beatum posse. Ergo uirtutis præmium beata uita est, si uirtus (ut recte dictum est) beatam uitam facit. Non est igitur (ut aiunt) propter seipsam uirtus expetenda, sed propter uitam beatam, quæ uirtutē necessario sequitur. Quod argumentum docere eos potuit, quod esset summum bonum. Hæc autem uita præsens, & corporalis, beata esse non potest; quia malis est subiecta per corpus. Epicurus Deum beatum uocat, quia incorruptus & quia sempiternus est. Beatitudo enim perfecta esse debet; ut nihil sit, quod eam uexare, ac imminuere, aut immutare possit. Nec aliter quicquam existimari beatum potest, nisi fuerit incorruptum. Incorruptum autem nihil est, nisi quod est immortale. Sola ergo immortalitas beata est; quia corrumpi, ac dissolui non potest. Quod si cadit in hominē uirtus; quod negare nullus potest; cadit & beatitudo. Non potest. n. fieri, ut sit miser, qui uirtute est præditus. si cadit beatitudo; ergo & immortalitas cadit in hominem, quæ  
beata



beata est. Summum igitur bonum sola immortalitas inuenitur; quia nec aliud animal, nec corpus attingit; nec potest cuiquam sine scientiæ uirtute, idest sine Dei cognitione, ac iustitia peruenire. cuius appetitio quàm uera, quàm recta sit, ipsa uitæ huiusæ cupiditas indicat: quæ licet sit temporalis, & labore plenissima; expetitur tamen ab omnibus, & optatur. hanc enim tam senes quàm pueri, tam reges quàm infirmi, tam denique sapientes quàm stulti cupiunt. Tanti est (ut Anaxagoræ uisum est) contemplatio cæli, ac lucis ipsius; ut quascūq; miseras libeat sustinere. Cum igitur laboriosa hæc, & breuis uita, non tantum hominum, sed etiam cæterorum animantium consensu magnam bonum esse ducatur: manifestum est, eandem summum, ac perfectum fieri bonum, si & fine careat, & omni malo. Deniq; nemo unquam extitisset, qui hanc ipsam breuem cõtemneret, aut subiret mortem, nisi spe uitæ longioris. nam illi, qui propter salutem ciuium, uoluntariæ se neci obtulerunt, sicut Thebis Menæceus, Athenis Codrus, Romæ Curtius, & Mures duo Decij; nunquam mortem uitæ commodis prætulissent; nisi se immortalitatem opinione ciuium consequi putauissent. qui tamen si nescierunt immortalitatis uiam: res tamen eos non fefellit. si enim uirtus diuitias, & opes ideo contemnit, quia fragiles sunt; uoluptates ideo, quia breues: ergo & uitam fragilem, breuemq; ideo contemnit; ut solidam, et perpetuam consequatur. Ipsa ergo cogitatio per ordinem gradiens, & uniuersa considerans, perducit nos ad eximium illud, & singulare, cuius causa nascimur, bonum. quod si fecissent philosophi; si non, quod semel apprehenderant,

Lactantius.

m



# DE FALSA SAPIENTIA.

tueri pertinaciter maluissent : profecto peruenissent ad uerum hoc, ut ostendi modo. quod si non fuit eorū, qui cœlestes animas unā cum corporibus extinguunt: illi tamen, qui de immortalitate disputant animi; intelligere debuerunt, ideo propositam nobis esse uirtutem, ut perdomitis libidinibus, rerumq; terrestrium cupiditate superata, puræ, ac uictrices animæ ad Deum, idest ad originem suā reuertantur. Idcirco enim soli animantium ad aspectum cœli erecti sumus; ut summum bonum nostrum in summo Deo esse credamus. Ideo religionem soli capimus; ut ex hoc sciamus, humanum spiritum non esse mortalem, quod Deum, qui est immortalis; & desyderat, et agnoscat. Igitur ex omnibus philosophis, qui aut pro summo bono scientiam, aut uirtutem sunt amplexi; tenuerunt quidem uiam ueritatis; sed non peruenierunt ad summum. Hæc enim duo sunt, quæ simul efficiāt illud, quod quæritur. Sciētia id præstat; ut quomodo, & quo perueniendum sit, nouerimus; uirtus, ut perueniamus. Alterum sine altero nihil ualet. ex scientia. n. uirtus, ex uirtute summum bonum nascitur. Beata igitur uita, quam philosophi quæsiuerunt semper, & quærunť; siue in cultu deorum, siue in philosophia nulla est. & ideo ab his non potuit reperiri; quia summū bonum non in summo quæsiuerunt, sed in imo. Summū autem quid est, nisi cœlum, et Deus, unde animus oritur? Imum quid est, nisi terra, unde corpus est? Itaq; licet quidam philosophi summum bonum non corpori, sed animo dederint: tamen, quoniam ad illum in hanc uitā retulerunt, quæ cū corpore terminatur; ad corpus reuoluti sunt: cuius est omne hoc tēpus, quod trāsigitur

in terra. &  
comprehen  
immortali  
cidit ergo  
phi putau  
niuit in o  
rumpi; se  
solo spirit  
mus, si mi  
uoluptat  
bus, miser  
berament  
lemq; tene  
est. Summ  
test esse, ni  
mortalita  
hoc loq; ut  
mū bonū; i  
bimus. Qu  
tio est: nec  
potuerunt.  
tes Inius di  
bus uincerem  
rent. sed opor  
ultimo libro, e  
superest pars  
gram, idest r  
minis loquen  
non de syder  
tia est: nec in



in terra. Quare non immerito summum bonum non comprehenderunt. quia quicquid ad corpus spectat, et immortalitatis est expers; uanum sit, necesse est. Non cadit ergo in hominē beatitudo illo modo, quo philosophi putauerunt; sed ita cadit, non ut tunc beatus sit, cū uiuit in corpore; qđ utq; ut dissoluatur, necesse est corrumpi; sed tunc cū anima societate corporis liberata, in solo spiritu uiuit. Hoc uno beati esse in hac uita possumus, si minime beati esse uideamur; si fugietes illecebras uoluptatum, soli q; uirtuti seruientes, in omnibus laboribus, miserijs q; uiuamus: quæ sunt exercitia, et corroboramenta uirtutis; si deniq; asperam illā uiam, difficilem q; teneamus, quæ nobis ad beatitudinem patefacta est. summum igitur bonum, quod beatum facit, non potest esse, nisi in ea religione, atq; doctrina; cui spes immortalitatis adiuncta est. Res exigere uidetur hoc loco, ut quoniā docuimus immortalitatē esse summū bonū; id ipsum immortalem esse animā comprobemus. Qua de re ingens inter philosophos disceptatio est: nec quicquam tamen explicare, aut probare potuerunt. Ii, qui uerum de anima sentiebant; expertes huius diuinæ eruditionis, nec argumenta uera, quibus uincerent, attulerunt; nec testimonia, quibus probarent. sed oportunijs hanc questionem tractabimus in ultimo libro, cum de uita beata nobis erit differendum. superest pars illa philosophiæ tertia, quam uocant logicam, idest rationalem; in qua tota dialectica, et omnis loquendi ratio continetur. Hanc diuina eruditio non desyderat: quia non in lingua, sed in corde sapientia est; nec interest, quali utatur sermone: res enim, non



# DE FALSA SAPIENTIA.

uerba queruntur. Et nos nō de grammatico, aut oratore; quorum scientia est, quomodo loqui deceat; sed de sapiente differimus; cuius doctrina est, quomodo uiuere oporteat. Quōd si neq; physica illa ratio necessaria est, neq; hæc logica; quia beatum facere non possunt: restat, ut in sola ethica totius philosophiæ uis contineatur: ad quam se abiectis omnibus socrates contulisse dicitur. In qua etiam parte quoniam philosophos errasse docui; qui summum bonum, cuius capiendi gratia generati sunt, non comprehenderunt: apparet, falsam, et inanem esse philosophiam; quia nec instruit ad iustitiæ munera; nec officium hominis, rationemq; confirmat. Sciunt igitur errare se, qui philosophiam putant esse sapientiam. nō trahantur auctoritate cuiusquā; sed ueritati potius et faueāt, accedāt. Nullus hic temeritati locus est: in æternū stultitiæ pœna subeūda est; si aut psona inanis, aut opinio falsa deceperit. Homo autem, qualiscūq; est, si sibi credit, hoc est si homini credit (ut non dicam stultus, qui suum non uideat errorem) certe arrogans est, qui sibi audeat uendicare, quod humana conditio non recipit. Ille ipse Romanæ linguæ summus author quantum fallatur, licet ex illa sententia peruidere. qui cum in libris officiorum philosophiam nihil aliud esse dixisset, quā studium sapientiæ; ipsam autem sapientiam, rerum diuinarū, et humanarum scientiam: tum adiecit. cuius studium qui uituperat; haud sane intelligo quidnam sit, quod laudandum putet. Nam si oblectatio queritur animi, requiesq; curarum: quæ conferri cum eorum studijs possunt, qui semper aliquid inquirunt, quod spectet, et ualeat ad bene, beateq; uiuen-



dum? si uero ratio cōstantiæ, uirtutisq; ducitur: aut hæc ars est, aut nulla omnino, per quam eas assequamur. nullam dicere maximarum rerum artem esse, cum minimarum sine arte nulla sit; hominum est parum considerate loquentium, atq; in maximis rebus errantium. Si autem est aliqua disciplina uirtutis: ubi ea quæretur, cum ab isto genere discendi discesseris? Equidem tamen si operam dederim, ut quantulamcunq; dicendi assequer faciliatatem propter studium docendi; tamen eloquens nunquam fui: quippe qui forum ne attigerim quidem. sed necesse est, ipsa me faciat causæ bonitas eloquentē. ad quā diserte, copioseq; defendendam, sciētia diuinitatis, & ipsa ueritas sufficiat. Vellem igitur Ciceronem paulisper ab inferis surgere; ut uir eloquentissimus ab hominulo non diserto doceretur: Primum quidnam sit, quod laudandum putet; qui uituperat id studium, quod uocatur philosophia: Deinde neq; illam esse artem, qua uirtus, & iustitia discatur; nec aliam ullam, sicut putauit: Postremo quoniam est uirtutis disciplina; ubi quærenda sit, cum ab illo discendi genere discesseris. quod ille non audiendi, discendiq; gratia quærebat. A quo enim posset audire, cum sciret id nemo? sed, ut in causis facere solebat; interrogatione uoluit urgere, ad confessionēq; deducere; tanq̃ consideret, responderi prorsus nihil posse, quo minus philosophia esset magistra uirtutis. qđ quidem in Tusculanis disputationibus aperte professus est, ad eam ipsam conuersa oratione, tanquam se declamatorio dicendi genere iactaret. O uitæ philosophia dux, inquit; O uirtutis indagatrixq; expultrix uitiorum quid non modo nos, sed omnino uita hominum sine te



# DE FALSA SAPIENTIA.

esse potuisset? Tu inuentrix legum, tu magistra morum,  
ac disciplina fuisi. Quasi uero aliqd per seipsa senti-  
ret; ac nō potius ille laudādus esset, qui eā tribuit. Po-  
tuit eodē modo gratias agere cibo, & potui; q̄a sine his  
rebus uita constare nō possit; in q̄bus ut sensus, ita be-  
neficiū nihil est. Atqui ut illa, corporis alimēta sūnt; sic  
animæ, sapiētia.

Rectius itaq; Lucretius, cū eum  
laudat, q̄ sapiētiā primus inuenit: sed hoc inepte, quōd  
ab homine inuentā putauit. Quasi uero illam alicubi  
iacentem homo ille, quem laudabat, inuenerit, tanquā  
tibias ad fontem, ut poētæ aiunt; quōd sic repertorem  
sapiētiæ, ut Deum, laudauit. ita enim dicit.

Nemo (ut opinor) erit mortali corpore cretus.

Nam si ut ipsa petit maiestas cognita rerum,

Dicendum est: Deus ille fuit, Deus inclyte Memmī.

Tamen non erit sic laudandus Deus, quōd sapiētiā  
inuenerit; sed q̄ hominem fecerit, qui posset capere sa-  
piētiā. Minuit. n. laudem, qui partem laudat ex toto.  
sed ille, ut hominē, laudauit. qui tamen ob id ipsum de-  
beret pro Deo haberi, q̄ sapere inuenerit. nam sic ait.  
-Non ne decebit,

Hunc hominem numero diuinū dignarier esse?

Vnde apparet, aut Pythagorā uoluisse laudare, qui se  
primus (ut dixi) philosophum nominauit; aut Milesiū  
Thalem, qui de rerum natura primus traditur dispu-  
tasse. sed dum hominem quærit extollere; rē ipsam de-  
pressit. non est enim magna, si ab homine potuit inue-  
niri. Verum potest, ut poētæ, dari uenia. At ille idem  
perfectus orator, summusq; philosophus, ne Græcos re-  
prehendam, quorum leuitatem semper accusat, & ta-



men sequitur; ipsam sapientiam, quam aliàs donum,  
 aliàs inuentum Deorum uocat, poëtice figuratam lau-  
 dat in faciem. Grauius etiā queritur extitisse aliquos,  
 qui eam uituperarent. Quisquam ne, inquit, uitupera-  
 re uitæ parentē, & hoc paricidio se inquinare audeat,  
 & tam impie ingratus esse? Nos ergo M. Tulli parici-  
 da sumus, & insuendi te iudice in culeum, qui philo-  
 sophiā negamus parentem esse uitæ? An tu, qui aduersus  
 Deum tam impie ingratus es (nō hunc, cuius effigiem  
 ueneraris in capitolio sedentem; sed illum, qui mūdum  
 fecit, hominemq; figurauit; qui sapientiam quoq; ipsam  
 inter cætera cœlestia beneficia largitus est) magistram tu  
 uirtutis, aut parentem uitæ uocas; ad quam si quis ac-  
 cesserit, multo sit incertior necesse est, quā prius fue-  
 rit? cuius enim uirtutis? quæ ipsa ubi sita sit, adhuc phi-  
 losophi non expediunt. cuius uitæ? cum ipsi doctores  
 ante fuerint senectute, ac morte confecti, quā consti-  
 tuerint, quomodo uiui deceat. cuius ueritatis indagatri-  
 am profiteri potes? qui sæpe testaris, cum tanta multitu-  
 do fuerit philosophorum, sapientem tamen extitisse ad-  
 huc neminem. Quid ergo te magistra illa uitæ docuit?  
 An ut potentissimum consulem maledictis incesseres?  
 eumq; hostem patriæ uenunatis orationibus faceres? sed  
 omittamus illa, quæ possunt excusari fortunæ nomine.  
 Studuisti nempe philosophiæ, & quidem sic, ut nullus  
 unquam diligentius: quippe qui omnes cognoueris di-  
 sciplinas, sicut ipse gloriari soles; eamq; ipsam latinis  
 literis illustraueris, imitatoremq; te Platonis ostēderis.  
 Cedo igitur quid didiceris; aut in qua secta ueritatem  
 deprehenderis. In academia scilicet, quam secutus es



## DE FALSA SAPIENTIA.

quam probasti. At hæc nihil docet, nisi ut scias, te nihil scire. Tui ergo te libri arguunt, quàm nihil à philosophia disci possit ad uitã. Hæc tua uerba sunt. Mihi autem non modo ad sapientiam cæci uidemur; sed ad ea ipsa, quæ aliqua ex parte cerni uideantur, hebetes, & obtusi. Si ergo philosophia est magistra uitæ: cur tibi ipse cæcus, & hebes, & obtusus uidebare; quem oportuit illa docentem, & sentire, & sapere, & in clarissima luce uersari? At quam confessus fueris philosophiæ ueritatem, docent ad filium composita præcepta: quibus mones, philosophiæ quidem præcepta noscenda, uiuendum autem esse ciuilitate. Quid tam repugnans dici potest? si noscenda sunt præcepta philosophiæ; ideo utique noscenda sunt, ut recte, sapienterq; uiuamus. Vel, si ciuilitate uiuendum est: non est igitur philosophia sapientia: siquidem melius est ciuilitate, quàm philosophice uiuere. Nã si sapientia est, quæ dicitur philosophia: stulte profecto uiuit, qui non secundum philosophiam uiuit. Si autem non stulte uiuit, q̃ ciuilitate uiuit: sequitur ut stulte uiuat, qui philosophice uiuit. Tuo itaq; iudicio philosophia stultitiæ, inanitatisq; damnata est. Idem in consolatione, idest in opere non ioculari, hanc de philosophia sententiam tulisti. Sed nescio quis nos teneat error, ac miserabilis ignoratio ueri. Vbi est ergo philosophiæ magisterium? aut quid te docuit illa uitæ parens, si uerum miserabiliter ignoras? Quod si hæc erroris, ignorantisq; confessio, pene inuito tibi ab intimo pectore expressa est: cur non aliquando uerum fatebaris, philosophiam, quam tu nihil docentem in cælum laudibus extulisti, magistram uirtutis esse non posse?



Eodem ductus errore seneca (quis enim ueram uiam teneret, errate Cicerone?) Philosophia, inquit, nihil aliud est, quam recta uiuendi ratio, uel honeste uiuendi scientia, uel ars rectæ uitæ agendæ. Non errabimus, si dixerimus philosophiam esse legem bene, honesteque uiuendi. Et qui dirit illam regulam uitæ; suum illi nomen reddidit. Hic plane non respexit ad commune philosophiæ nomen. quæ cum sit in plures sectas, disciplinasque diffusa; nihilque habeat certi, nihil denique, de quo uniuersi una mente, ac uoce consentiant: quid potest esse tam falsum, quam regulam uitæ, philosophiam uocari, in qua diuersitas præceptorum rectum iter impedit, et turbet? aut legem bene uiuendi, cuius capita longe dissonant? aut scientiam uitæ agendæ, in qua nihil aliud efficitur, contraria sæpe dicendo; quam ut nemo quicquam sciat? Quæro enim, utrumne academiâ philosophiam putet esse; an non? Negaturum nõ arbitror. quod si est: nihil ergo illorum cadit in philosophiam. quæ ut omnia reddat incerta; legem abrogat; artē nullam putat; rationem subuertit; regulam deprauat; scientiam funditus tollit. Falsa igitur illa oia: quæ in rem semper incertam, et adhuc nihil explicantem cadere non possunt. Nulla itaque ratio, uel scientia, uel lex bene uiuendi, nisi in hac unica, et uera, et cœlesti sapientia constituta est; quæ philosophis fuit ignota. Nam illa terrena, quoniam falsa est; uaria, et multiplex, sibique tota contraria est. Et sicut unus est huius mundi constitutor, et rector Deus; una ueritas: ita unam esse, ac simplicem sapientiam, necesse est: quia quicquid est uerū, ac bonum; id perfectum esse non potest, nisi fuerit sin-



## DE FALSA SAPIENTIA.

gulare. Quòd si philosophia uitam posset instruere: nulli alij nisi philosophi essent boni: & qui eam non didicissent; essent omnes semper mali: cum innumerabiles existant, & semper extiterint, qui sint, aut fuerint sine ulla doctrina boni; ex philosophis autem perraro fuerit, qui aliquid in uita fecerit laude dignum. Quis est tandem, qui non uideat, eos homines uirtutis, quæ egent, non esse doctores? Nam si quis mores eorum diligenter inquirat; inueniet iracundos, cupidos, libidinosos, arrogantes, proteruos, & sub obtentu sapientiæ suæ uitia cælantes, domi facientes ea, quæ in scholis arguissent. Fortasse mentior accusandi gratia. non ne id ipsum Tullius & fatetur, & queritur? Quotus qui sq; inquit, philosophorum inuenitur, qui sit ita moratus, ita animo, & uita constitutus, ut ratio postulat? qui disciplinam suam, non ostentationem scientiæ sed legem uitæ putet? qui obtemperet ipse sibi, & decretis pareat suis? Videri autem liceat alios tanta leuitate, & iactatione; ut his fuerit non didicisse melius: alios pecuniæ cupidos, alios gloriæ, multos libidinum seruos; ut cum eorum uita, & uitis mirabiliter pugnet oratio. Neposq; Cornelius ad eundem Ciceronem ita scribit. Tantum abest, ut ego magistrâ esse putem uitæ philosophiam, beatæq; uitæ perfectricem; ut nullis, magis existimem opus esse magistris uiuendi, quàm plerisq; qui in ea disputanda uersantur. Video enim magnam partem eorum, qui in schola de pudore, & continentia præcipiant argutissime; eosdem in omnium libidinum cupiditatibus uiuere. Item Seneca in exhortationibus. Pleriq; inquit, philosophorum tales sunt, diserti in conuitium suum, quos si



audias in auaritiā, in libidinem, in ambitionem per-  
 orantes; in iudiciū sui putes professos. adeo redundant  
 ad ipsos maledicta in publicum missa. quos nos non  
 aliter intueri decet, quā medicos, quorum tituli reme-  
 dia habent, Pyxides uenena. Quosdam uero nec pudor  
 uitiorum tenet; sed patrocina turpitudini suae fingunt;  
 ut etiam honeste peccare uideantur. Faciet sapiens (in-  
 quit idem Seneca) etiam quae non probabit; ut etiam ad  
 maiora transitū inueniat: nec relinquet bonos mores;  
 sed tempori aptabit: ut quibus alij utuntur in gloriam,  
 aut uoluptatem; utatur agenda rei causa. Deinde pau-  
 lopost. Omnia, quae luxuriosi faciunt, quaeq; imperiti;  
 faciet & sapiens, sed non eodem modo, eodemq; propo-  
 sito. At qui nihil interest, quo animo facias, quod fecisse  
 uitiosum est. quia facta cernuntur; animus non uide-  
 tur. Aristippo Cyrenaeorum magistro cum Laide no-  
 bili scorto fuit consuetudo. quod flagitium grauis il-  
 le philosophiae doctor sic defendebat; ut diceret, mul-  
 tum inter se, & ceteros Laidis amatores interesse; q̄  
 ipse haberet Laidem; alij uero a Laide haberentur.  
 O praecleara, & imitanda bonis sapientia. Huic ue-  
 ro liberos in disciplinam daret; ut discerent habere  
 meretricem. Aliquid inter se, ac perditos interesse di-  
 cebat; scilicet quod illi bona sua perderent, ipse gra-  
 tis luxuriaretur. In quo sane sapientior meretrix  
 fuit; quae sic philosophum habuit pro lenone; ut ad  
 se omnis iuuentus doctoris exemplo, & autoritate  
 corrupta, sine ullo pudore concurreret. Quid ergo in-  
 terfuit, quo animo philosophus ad meretricem famosis-  
 simam commearet; cum eum populus, et riuales sui ui-



# DE FALSA SAPIENTIA.

derent omnibus perditis nequiores? Nec satis fuit ita uiuere; sed docere etiam libidines cœpit; ac mores suos de lupanari ad scholam transtulit, differens, uoluptatem corporis esse summum bonum. Quæ doctrina execrabilis, & pudenda, non in corde philosophi, sed in sinu meretricis est nata. Nā quid ego de Cynicis loquar? quibus in propatulo coire cū coniugibus mos fuit. Quid mirum, si à canibus, quorum uitam imitantur; etiam uocabulum, nomenq; traxerunt? Nullum igitur in hac disciplina magisterium uirtutis est; cum etiam illi, qui honestiora præcipiunt; aut non faciant ipsi quæ suadēt; aut si faciunt (quod raro accidit) non disciplina eos ad rectum, sed natura perducit; quæ sæpius etiam indoctos impellit ad laudem.

Verum enim cum se perpetuæ desidiæ tradant; nullamq; uirtutē capeffant; & omnem suam uitam nihil aliud, quàm in eloquendo peragant: quid aliud quàm inertes putari debent? Sapiētia autem nisi in aliquo actu fuerit, quo uim suā exerceat; inanis, & falsa est. rectiq; Tullius ciuiles uiros, qui remp. gubernent; qui urbes aut nouas constituent, aut constitutas æquitate tueantur; qui salutem, libertatemq; ciuium uel bonis legibus, uel salubribus consilijs, uel iudicijs grauib; conseruent; philosophiæ doctoribus præfert. Bonos enim facere oportet potius, q̃ inclusos in angulis facienda præcipere, quæ ne ipsi quidem faciunt, qui loquuntur. & quoniā se à ueris actibus remouerunt: apparet, eos exercendæ linguæ causa, uel aduocandi gratia, artem ipsam philosophiæ reperisse. qui autem docent tantum, nec faciunt; ipsi præceptis suis detrahunt pondus. quis enim obtemperet, cum



ipsi præceptores doceant non obtemperare? Bonum est autem, recta, & honesta præcipere: sed nisi & facias, mendacium est: & incongruens, atq; ineptum est, non in pectore, sed in labijs habere bonitatem. Non ergo utilitatem ex philosophia, sed oblectationem petūt. Quod quidem Cicero testatus est. Profecto, inquit, omnis iustorum disputatio, quanq̃ uberrimos fontes uirtutis, & scientiæ contineat; tamen collata cum horum actis, perfectisq; rebus, uereor ne tantum uideatur attulisse negotijs hominum quandā oblectationem otij. Vereri quidem non debuit, cum uerum diceret: sed quasi timeret, ne proditi mysterij reus à philosophis citaretur; nō est ausus confidenter pronuntiare, quod fuit uerum, illos nō ideo disputare, ut doceant; sed ut se oblectent in otio. qui quoniam authores sunt rerum gerendarum; nec ipsi quicquam gerunt: pro loquacibus sunt habendi. Sed profecto, quia nihil boni ad uitam afferebant: nec ipsi decretis suis obtemperauerunt; nec quisquam per tot secula inuētus est, qui eorum legibus uiueret. Abijcienda est igitur omnis philosophia: quia non studendum est sapientiæ, quod fine, ac modo careat; sed sapiendum est, & quidem mature. Non enim nobis altera uita conceditur; ut, cum quæramus in hac sapientiam; in illa sapere possimus: in hac utrumq; fieri necesse est. cito inueniri debet, ut cito suscipi possit; nequid pereat ex uita, cuius finis incertus est. Ciceronis Hortensius contra philosophiam differens, circumuenitur arguta conclusionē; quod cum diceret philosophandum nō esse; nihilo minus philosophari uidebatur: quoniam philosophi est, quid in uita faciendum, uel non



# DE FALSA SAPIENTIA.

faciendū sit, disputare. Nos ab hac calūnia immunes, ac liberi sumus, qui philosophiam tollimus, quia humanæ cogitationis inuentio est; sophiam defendimus, quia diuina traditio est; eamq; ab omnibus suscipi oportere testamur. Ille, cum philosophiam tolleret; nec melius aliquid afferret; sapiētiam tollere putabatur: eoq; facilius de sententia pulsus est; quia constat hominē nō ad stultitiam, sed ad sapientiam nasci. Præterea illud quoq; argumentum contra philosophiam ualet plurimū, quo idē est usus Hortensius; ex eo posse intelligi, philosophiam non esse sapientiam, quod principium, et origo eius appareat. Quando, inquit, philosophi esse cœperunt? Thales (ut opinor) primus. recens hæc quidem ætas. ubi ergo apud antiquiores latuit amor iste inuestigandæ ueritatis? Idem Lucretius ait.

Deniq; natura hæc rerum, ratioq; reperta est  
Nuper: et hanc, primus cum primis ipse repertus  
Nunc ego sum, in patrias qui possum uertere uoces.  
Et Seneca, Nondū sunt, inquit, mille anni, ex quo initia sapientiæ nota sunt. Multis ergo seculis humanum genus sine ratione uixit. Quod irridens Persius, Postquam, inquit, sapere urbi Cum pipere, et palmis uenit: tanquam sapientia cum saporis mercibus fuerit inuecta. quæ si secundum hominis naturam est; cum homine ipso cœperit, necesse est: si uero non est; nec capere quidem illam posset humana natura. sed quia recepit; igitur à principio fuisse necesse est. ergo philosophia, quia non à principio fuit; non est eadem uera sapientia. sed uidelicet Græci, qui sacras ueritatis literas non attigerant; quemadmodum deprauata esset sa-



piencia, nesciuerunt. Et ideo cum uacare sapientia humanam uitam putarent; philosophiam commenti sunt; idest latentem, atq; ignotam sibi ueritatem differendo eruere uoluerunt. quod studium per ignorantiam ueri, sapientiam putauerunt.

Dixi de philosophia ipsa, quam breuiter potui: nunc ad philosophos ueniamus; non ut cum his decertemus, qui stare non possunt; sed ut eos fugientes, atque deiectos nostro campo insequamur. Epicuri disciplina multo celebrior semper fuit, quam ceterorum: non quia ueri aliquid afferat; sed quia multos popolare nomen uoluptatis inuitat. Nemo enim non in uitia pronus est. Propterea, ut ad se multitudinem contrahat; apposita singulis quibusq; moribus loquitur. Desidiosum uetat literas discere; auarum populari largitione liberat; ignauum prohibet accedere ad remp. pigrum exercere; timidum militare. irreligiosus, audit Deos nihil curare; inhumanus, et suis commodis seruiens, iubetur nihil cuiquam tribuere: omnia enim sua causa facere sapientem. fugienti turbam solitudo laudatur. qui nimium parcus est; discit aqua, et polenta uitam posse tolerare. qui odit uxorem; huic enumerantur coelibatus bona: habenti malos liberos, orbis praedicatur: aduersus impios parentes nullum esse uinculum naturae. impatienti, ac delicato, dolorem esse omnium malorum maximum dicitur: forti, etiam in tormentis beatum esse sapientem. qui claritati, ac potentiae studet; huic praecipitur reges colere: qui molestiam ferre non potest; huic regiam sugere. Ita homo astutus ex uarijs, diuersisq; modis circulum cogit; et dum studet placere



# DE FALSA SAPIENTIA.

omnibus, maiore discordia secum ipse pugnavit, quàm inter se universi. Vnde autem disciplina eius tota descendat, quam originem habeat; explicandum est. Videbat Epicurus bonis adversa semper accidere, paupertatem, labores, exilia, carorum amissiones; malos contra, beatos esse; augeri potentia; honoribus affici: uidebat innocentiam minus tutam; scelera impune committi: uidebat, sine delectu morum, sine ordine, ac discrimine annorum scire mortem; sed alios ad senectutem peruenire; alios infantes rapi; alios iam robustos interire; alios in primo adolescentiæ flore immaturis funeribus extinguere; in bellis potius meliores & uinci, & perire maxime autem commovebat, homines in primis religiosos grauioribus malis affici: uis autem, quod aut Deos omnino negligerent, aut non pie colerent; uel minora incommoda euenire, uel nulla: ipsa etiam sæpe templa fulminibus conflagrare. Quod Lucretius queritur, cum dicit de Deo.

-Tum fulmina mittat: & ædes  
Ipse suas disturbet: & in desertâ recedens,  
Sæuiat exercens telum: quod sæpe nocentes  
Præterit, exanimatq; indignos, inq; merentes.  
Quod si uel exiguam ueritatis auram colligere potuisset: nunquã hæc diceret, ædes illâ suas disturbare; cû ideo disturbet, quod non sunt suæ. Capitolium, quod est romanæ urbis, & religionis caput summum; non semel, sed sæpius fulmine ictum conflagrauit. Homines autem ingeniosi quid de hoc existimauerint, ex dicto Ciceronis apparet: qui ait, diuinitus extitisse illâ flammam, non quæ terrestre illud donacium Iouis dele-  
ret; sed



ret; sed quæ sublimius, magnificentiusq; deposceret.  
Qua de re etiam in libris consulatus sui eadem dixit,  
quæ Lucretius.

Nam pater altitonans stellanti nixus olympo,  
Ipse suas arces, atq; incluta templa petiuit,  
Et capitolinis iniecit sedibus ignes.

Pertinaci ergo stultitia non modo uim, maiestatemq;  
ueri Dei non intellexerunt; sed etiam impietatem sui  
erroris auxerunt; qui templum cælesti iudicio sæpe  
damnatum restituere contra fas omne contenderint. Cū  
hæc igitur cogitaret Epicurus, earum rerum uelut ini-  
quitate inductus (sic enim causam, rationemq; igno-  
ranti uidebatur) existimauit nullam esse providentiam.  
quod cum sibi persuasisset; suscepit etiam defendendum.  
sic in errores inextricabiles se ipse coniecit. Si enim  
providentia nulla est; quomodo tam ordinate, tam di-  
sposte mundus effectus est? Nulla, inquit, dispositio est.  
multa enim facta sunt aliter, quàm fieri debuerunt. et  
inuenit homo diuinus, quæ reprehenderet. Quæ sin-  
gula si uacaret refellere; facile ostenderem, nec sapien-  
tem hunc fuisse, nec sanum. item si nulla providentia  
est; quomodo animalium corpora tam providenter or-  
dinata sunt, ut singula quæq; membra mirabili ratio-  
ne disposita, sua officia conseruent? nihil, inquit, in pro-  
creandis animalibus providentiæ ratio molita est. nam  
neq; oculi facti sunt ad uidendum; neque aures ad au-  
diendum; neq; lingua ad loquendum; neque pedes ad  
ambulandum: quoniam prius hæc nata sunt, quàm  
esset, loqui, audire, uidere, ambulare. Itaq; non hæc ad  
usum nata sunt; sed usus ex illis natus est. Si nulla pro-

Lactantius.

7



# DE FALSA RELIGIONE.

uidencia est; cur imbres cadunt; fruges oriuntur; arbusta frondescent? Non, inquit, semper animantium causa ista fiunt: quoniam providentiae nihil profunt. sed omnia sua sponte fieri, necesse est. Vnde ergo nascuntur, aut quomodo fiunt omnia, quae geruntur? Non est, inquit, providentiae opus. sunt enim semina per inane uolitantia; quibus inter se temere conglobatis, uniuersa gignuntur, atque concresecunt. Cur igitur illa non sentimus, aut non cernimus? Quia nec colorem habet, inquit, nec calorem ullum, nec odorem; saporis quoque, & humoris expertia sunt; & tam minuta, ut secari, ac diuidi nequeant. Sic enim, quia in principio falsum susceperat, consequentium rerum necessitas ad deliramenta perduxit. Vbi enim sunt, aut unde ista corpuscula? Cur illa nemo praeter unum Leucippum somniauit? à quo Democritus eruditus, hereditatem stultitiae reliquit Epicuro. Quae si sint corpuscula, & quidem solida, ut dicunt; sub oculos certe uenire possunt. Si eadem est natura omnium; quomodo res uarias efficiunt? Vario, inquit, ordine, ac positione conueniunt, sicut literae: quae cum sint paucae; uarie tamen collocatae, innumerabilia uerba conficiunt. At literae uarias formas habent. Ita, inquit, & haec ipsa primordia. nam sunt aspera; sunt hamata; sunt leuia. Secari ergo, & diuidi possunt, si aliquid inest illis, quod emineat. si autem leuia sunt, & humoris indigent; cohaerere non possunt. Hamata igitur esse oportet, ut possint inuicem concathenari. Cum uero tam minuta esse dicantur, ut nulla ferri acie disci ualeant; quomodo hamos, aut angulos habent? Quos, quia extant; necesse



est posse diuelli. Deinde quo foedere inter se, qua mente conueniunt, ut ex his aliquid constituatur? si sensu carent; nec coire tam disposite possunt. quia non potest quicquam rationale perficere nisi ratio. Quam multis coargui hæc uanitas potest; sed properat oratio.

Hic est ille,

Qui genus humanum ingenio superauit: & omnes  
Restinxit stellas, exortus uti ætherius sol.  
quos equidem uersus nunquã sine risu legere possum.  
Non enim de Socrate, aut Platone hoc saltem dicebat;  
qui uelut reges habentur philosophorum: sed de homi-  
ne; quo sano, & uigente nullus æger ineptius delira-  
uit. Itaq; poëta inanissimus leonis laudibus murẽ non  
ornauit, sed obruit, & obtruiuit. At idem nos metu libe-  
rat mortis. de qua hæc ipsius uerba sunt expressa.  
Quando nos sumus; mors non est. quando nos nõ su-  
mus; mors est. mors ergo nihil ad nos. Quam argute  
nos sefellit. quasi uero transacta mors timeatur, qui a  
iam sensus ereptus est; ac non ipsum mori, quo sen-  
sus eripitur. Est enim tempus aliquod, quo & nos  
iam nõ sumus; et mors tñ nondũ est. idq; ipsum uidetur  
miserũ esse, cum & mors esse incipit; et nos esse desini-  
mus. Nec frustra dictum est. MORS misera nõ est. adi-  
tus ad mortem est miser, hoc est morbo tabescere, ictum  
ppeti ferrũ corpore excipere, ardere igni, dentibus be-  
stiarũ laniari. Hæc sunt, quæ timuntur; non q̃a mortem  
afferat, sed quia dolorẽ magnum. Quæ res potius effi-  
cit, ut dolor malum sit. Omnium, inquit, malorũ ma-  
ximũ est. Qui ergo non possum non timere; si id, quod  
mortem antecedit, aut efficit, malũ est? Quid, qđ totum



# DE FALSA SAPIENTIA.

illud argumentum falsum est? quia non intereunt ani-  
mæ. Vere inquit. nam quod cum corpore nascitur; cum  
corpore intereat, necesse est. Iam superius dixi, differre  
me hunc locū melius, et operi ultimo reservare; ut hæc  
Ep: curi persuasionem, siue illa Democriti, siue Di-  
cearchi fuit; & argumentis, & diuinis testimonijs re-  
darguam. Verum ille fortasse impunitatem uitij suis  
spondit. fuit enim turpissimæ uoluptatis assertor. cuius  
capiendæ causa, nasci hominem putauit. Quis, cum  
hoc affirmari audiat; uitij, & sceleribus abste-  
neat? Nam si periturae sunt animæ; appetamus diuitias, ut  
omnes suauitates capere possimus. quæ si nobis desunt;  
ab ijs, qui habent, auferamus clām, dolo, ui; eo magis, si  
humanas res Deus nullus curat, quodocunq; spes im-  
punitatis arriiserit, rapiamus, necemus. Sapiens est  
enim, malefacere; si & utile sit, & tutum: quoniam si-  
quis in cælo Deus est, non irascitur cuiquam. Aequè  
stulti est, & benefacere: quia sicut ira non commoue-  
tur; ita nec gratia tangitur. Voluptatibus igitur, quo-  
quomodo possumus, seruiamus. Breui enim tempore nul-  
li erimus omnino. Ergo nullum diem, nullum denique  
temporis punctum fluere nobis sine uoluptate patia-  
mur; ne, quia ipsi quandoq; perituri sumus; id ipsum,  
quod uiximus, pereat. Hoc ille tametsi non dicat uer-  
bo; re tamen ipsa docet. Nam cum disputat, omnia sa-  
pientem sua causa facere; ad utilitatem suam refert o-  
mnia, quæ agit. Itaq; qui audit hæc flagitia; nec boni  
quicquam faciendum putabit; quoniam bene facere ad  
utilitatem spectat alienam; nec à scelere abstinendum;  
quia maleficio præda coniuncta est. Archipirata qui f-



quam, uel latronum ductor, si suos ad grassandum co-  
hortetur; quo alio sermone uti potest; quàm ut cadē di-  
cat, quæ dicat Epicurus? Deos nihil curare; non ira, nō  
gratia tangi: inferorū pœnas non esse metuendas; quòd  
animæ post mortem occidant; nec ulli omnino sint in-  
feri: uoluptatem esse maximum bonum: nullam esse hu-  
manam societatem: sibi quenq; consulere: neminem esse,  
qui alterum diligat, nisi sua causa: mortem non esse  
metuendam forti uiro, nec ullum dolorem, quin, etiam  
si torqueatur, si uratur; nihil se curare dicat. Est plane,  
cur quisquam putet hanc uocem uiri esse sapientis, quæ  
potest latronibus aptissime cōmodari? Alij autem  
contraria his disserunt; superesse animas post mortem.  
Et hi sunt maxime pythagorici, ac stoici. quibus etsi  
ignoscendum est; quia uerum sentiunt: non possum ta-  
men non reprehendere eos; quia non scientia, sed casu  
inaderunt in ueritatem. itaq; in eo ipso, quod recte sen-  
tiebant, aliquid errarunt. Nam cum timerent argumen-  
tum illud, quo colligitur, necesse esse, ut occidant animæ  
cum corporibus, quia cum corporibus nascuntur: dixe-  
runt non nasci animas, sed insinuari potius in corpo-  
ra, & de alijs in alia migrare. Non putauerunt ali-  
ter fieri posse, ut supersint animæ post corpora, nisi ui-  
deantur fuisse ante corpora. Par igitur, ac prope simi-  
lis error est partis utriusq;. Sed hæc in præterito falsa  
est, illa in futuro. Nemo enim uidit, quod est uerissimū,  
& nasci animas, & nō occidere: quia, cur id fieret, aut  
quæ ratio esset; homines nescierunt. Multi ergo ex ijs,  
quia æternas esse animas suspicabantur; tanquā in cœ-  
lum migraturi essent, sibi ipsis manus intulerunt, ut



# DE FALSA SAPIENTIA.

Cleāthes, ut Chrysippus, ut Zenon, ut Empedocles; qui se in ardentis Aetnae specum intempesta nocte deiecit, ut, cum repente non apparuisset, abijisse ad Deos crederetur: & ex Romanis Cato, qui fuit in omni sua uita Socraticae uanitatis imitator. Nam Democritus in alia fuit persuasione. sed tamen sponte sua leto caput obuius obtulit ipse. quo nihil sceleratius fieri potest. Nam si homicida, nefarius est; quia hominis extinctor est: eidem sceleri obstrictus est, qui se necat; quia hominem necat. Immo uero maius esse id facinus existimandum est, cuius ultio Deo soli subiacet. Nam sicut in hanc uitam non nostra sponte uenimus: ita rursus ex hoc domicilio corporis, quod tuendum nobis assignatum est; eiusdem iussu nobis recedendum est, qui nos in hoc corpus induxit, tandiu habitaturos, donec iubeat emitti. & si uis aliqua inferatur, a qua mente id ferendum est; cum extincta innocentis anima inulta esse non possit; habemusque uindicem magnum; cui soli uindicta integra semper est. Homicidae igitur illi omnes philosophi, & ipse Romanae sapientiae princeps Cato: qui ante quam se occideret; perlegisse Platonis librum dicitur, qui est scriptus de aeternitate animarum; & ad summum nefas philosophi auctoritate compulsus est. & hic tamen aliquam moriendi causam uidetur habuisse, odium seruitutis. Quid Ambraciotas ille; qui, cum eundem librum perlegisset; precipitem se dedit, nullam aliam ob causam, nisi quod Platoni credidit? Execrabilis prorsus, ac fugienda doctrina, si abigit homines a uita. Quod si scisset Plato, atque docuisset, a quo, & quomodo, & quibus, et quae ob facta, & quo tempore immortalitas tribuatur; nec



Cleombrotum impeisset in mortem uoluntariam, nec Catonem; sed eos ad uitam, & ad iustitiam potius erudisset. Nam Cato uidetur mihi causam quæsisse moriendi, non tam ut Cæsarem fugeret, quam ut Stoicorum decretis obtemperaret; quos sectabatur; nomenq; suum grandi aliquo facinore clarificaret. cui quid mali accidere potuerit, si uiueret; non inuenio. C. enim Cæsar, ut clemens erat, nihil aliud efficere uolebat, etiam in ipso belli ciuilis ardore; quam ut bene mereri de Repub. uideretur, duobus optimis ciuibus, Cicerone & Catone, seruatis. Sed redeamus ad eos, qui mortem pro bono laudant. De uitæ quereris: quasi uixeris, aut unquam tibi ratio constiterit, cur omnino sis natus. Non ne igitur tibi uerus ille, & communis omnium pater Terentianum illud inire increpauerit? Prius discæ, quid sit uiuere. si displicebit uita; tum istoc utitor. Indignaris te malis esse subiectum: quasi quicquam merearis boni, qui patrem, qui dominum, qui regem tuum nescis: qui quamuis clarissimam lucem intuearis oculis; mente tamen cæcus es; et in profundis ignorantiae tenebris iaces. quæ ignorantia efficit, ut quosdam dicere non puderet, ita nos esse natos, ut scelerum pœnas lueremus. quo quid delirius dici possit, non inuenio. Vbi enim, uel quæ scelera potuimus admittere, qui omnino non fuimus? Nisi forte credemus inepto illi seni; qui se in priori uita Euphorbum fuisse mentitus est. Hic credo, quod erat ignobili genere natus; familiam sibi ex Homeri carminibus adoptauit. O miram, & singularem Pythagoræ memoriam. O miseram obliuionem nostrum omnium



# DE FALSA SAPIENTIA.

qui nesciamus, qui ante fuerimus. sed fortasse uel errore aliquo, uel gratia sit effectum, ut ille solus letum gurgitem non attigerit; nec obliuionis aquam gustauerit. uidelicet senex uanus (sicut otiosæ aniculæ solent) fabulas tanq̃ infantibus credulis finxit. Quod si bene sensisset de ijs, quibus hæc locutus est; si homines eos existimasset: nunquam sibi tam petulanter mentiendi licentiam uendicasset, sed deridenda hominis leuissimæ uanitas. Quid Ciceroni faciemus? qui cum in principio consolationis suæ dixisset, luendorum scelerum causa nasci homines: iterauit id ipsum postea, quasi obiurgans eum, qui uitam, pœnam non esse putet. recte ergo profatus est, errore, ac miserabili ueritatis ignorantia se teneri. At illi, qui de mortis bono disputant; quia nihil ueri sciunt, sic argumentantur. Si nihil est post mortem; non est malum mors; aufert enim sensum mali. Si autem supersunt animæ; est etiam bonum, quia immortalitas sequitur. Quam sententiã Cicero de legibus sic explicauit. Gratulamurq; nobis, quoniam mors aut meliorem, quàm qui est in uita; aut certe non deteriore allatura est statum. Nam sine corpore animo uigente, diuina uita est; sensu carente, nihil profecto est mali. Argute ut sibi uidebatur, locutus est; quasi nihil esse aliud possit. At qui utrūq; hoc falsum est. Docent enim diuinæ literæ, non extingui animas, sed aut pro iustitia præmio affici, aut pœna pro sceleribus sempiterna. Nec enim fas est, aut eum, qui sceleratus in uita feliciter fuerit, effugere quod meretur; aut eum, qui ob iustitiam miserrimus fuerit, sua mercede fraudari. Quod adeo uerum est, ut idem Tul-



lius in consolatione, non easdem sedes incolere iustos, atque impios, prædicauerit. Nec enim omnibus, inquit, idem illi sapientes arbitrati sunt eundem cursum in cœlum patere. nam uitijs, & sceleribus contaminatos de prima in tenebras, atque in cœno iacere docuerunt; castos autem animos, puros, integros, incorruptos, bonis etiam studijs, atque artibus expolitos, leui quodam, & facili lapsu ad Deos, idest ad naturam sui similem peruolare. Quæ sententia superiori illi argumento repugnat. Illud enim sic assumptum est, tanquã necesse sit, omnem hominem natum, immortalitate donari. Quod igitur erit discrimen uirtutis, ac sceleris, si nihil interest, utrum ne Aristides sit aliquis, an Phalaris? utrum Cato, an Catilina? sed hanc repugnantiam rerum, sententiarumq; non cernit, nisi qui tenet ueritatem. Siquis igitur nos roget, utrum ne bonum sit mors, an malum; respondebimus, qualitatem eius ex uitæ ratione pendere. Nam sicut uita ipsa bonum est, si cum uirtute uiuatur; malum, si cum scelere: sic & mors ex præteritis uitæ actibus ponderanda est. Ita fit, ut si uita in Deî religione transacta sit; mors malum non sit; quia translatio est ad immortalitatem. Sin aliter; malum sit, necesse est; quoniam ad æterna (ut dixi) supplicia transmittit. Quid ergo dicemus, nisi errare illos, qui aut mortem appetunt, tanq̃ bonum; aut uitam fugiunt, tanq̃ malum? Nisi quod sunt iniquissimi, qui pauciora mala non cõpensant bonis pluribus. Nam cum oẽm uitam per exquisitas, & uarias traducant uoluptates; mori cupiunt, siquid forte his amaritudinis superuenit: & sic habet; tanq̃ illis nanq̃ fuerit bene, si aliquando fuerit male.



## DE FALSA SAPIENTIA.

Damnant igitur uitam omnem; plenamq; nihil aliud,  
 q̄ malis opinantur. Hinc nata est inepta illa sententia;  
 hanc esse mortem, quā nos uitam putemus; illā uitam,  
 quam nos pro morte timeamus: ita primum bonum  
 esse, non nasci; secundum, citius mori. Quæ, ut maioris  
 sit authoritatis, sileno attribuitur. Cicero sic in conso-  
 latione. Non nasci, inquit, longe optimum, nec in his  
 scopulos incidere uitæ: Proximum autem, si natus sis,  
 q̄ primum, tanquam ex incendio effugere fortu-  
 næ. Credidisse illum uanissimo dicto exinde apparet,  
 quod adiecit aliquid de suo, ut ornaret. Quæro igitur,  
 cui esse optimum putet non nasci; cum sit nullus o-  
 mnino, qui sentiat. nam ut bonum sit aliquid, aut ma-  
 lum, sensus efficit. Deinde, cur omnē uitam nihil aliud  
 esse, quā scopulos, & incendium putauerit; quasi aut  
 in nostra fuerit potestate, ne nasceremur; aut uitam  
 nobis fortuna tribuat, nō Deus; aut uiuendi ratio quic-  
 quam simile incendio habere uideatur. Non dissimi-  
 le Platonis illud est, quod aiebat, se gratias agere na-  
 turæ; Primum, q̄ homo natus esset, potius quā m-  
 tū animal: Deinde, q̄ masculus potius, q̄ fœmina; quod  
 Græcus, q̄ Barbarus: Postremo quod Atheniensis, &  
 q̄ temporibus Socratis. Dicit non potest, quantam men-  
 tibus cæcitatem, q̄tosq; pariat errores ignoratio ueri-  
 tatis. Ego plane contenderim, nunq̄ quicquam dictum  
 esse in rebus humanis delirius. Quasi uero si aut bar-  
 barus, aut mulier, aut asinus denique natus esset; idem  
 ipse Plato esset, ac non ipsum illud, quod natum fuisset.  
 sed uidelicet Pythagoræ credidit; qui ut uctaret ho-  
 mines animalibus uesci, dixit, animas de corporibus in



aliorum animalium corpora commutare. quod & uanum, & impossibile est: Vanum, quia necesse non fuit, ueteres animas in noua corpora inducere; cum idē artifex, qui primas aliquando fecerat, potuerit semper novas facere: Impossibile, quia rectæ rationis animam immutare naturā status sui non potest, q̄ ignis aut deorsum niti, aut in trāuersum, fluminis modo, flammam suam fundere. Existimauit igitur homo sapiens, potuisse fieri, ut anima, quæ tūc erat in Platone, in aliquod mutum animal includeretur; essetq; humano sensu prædita; ut intelligeret, ac doleret, incongruenti se corpore oneratam. Quanto sanius faceret, si gratias agere se diceret, quod ingeniosus, quod docilis natus esset, quod in ijs opibus, ut liberaliter erudiretur. Nam quod Athenis natus est, quid in eo beneficij fuit? An nō plurimi extiterunt in alijs ciuitatibus excellenti ingenio, atq; doctrina uiri, qui meliores singuli, q̄ omnes Athenienses fuerunt? Quanta hominū millia fuisse credamus, qui & Athenis nati, & temporibus Socratis, indocti tamen, ac stulti fuerunt? Non. n. aut parietes, aut locus, in quo quisq; est effusus ex utero, conciliat homini sapientiam. Quid uero attinuit, Socratis se temporibus natum gloriari? Num Socrates ingenia discipulis potuit cōmodare? Non uenit in mentem Platoni, Alcibiadem quoq; et Critiam eius sūe Socratis assiduos auditores fuisse; quorum alter hostis patriæ acerrimus fuit; alter crudelissimus omnium tyrannorum. Videamus nūc, quid in Socrate ipso tam magnum fuerit, ut homo sapiens merito gratias ageret, illius se temporibus esse natum. Non inficior, fuisse illum paulo cordatiorē, quā



# DE FALSA SAPIENTIA.

cæteros, qui naturam rerum putauerunt ingenio posse  
se comprehendere. In quo illos non excordes tantum fu-  
isse arbitror, sed etiam impios; quod in secreta cælestis  
illius providentiæ, curiosos oculos uoluerint immitti-  
re. Romæ, & in plerisque urbibus scimus esse quædam  
sacra, quæ aspici à uiris nefas habeatur. Abstinent igitur  
aspectu, quibus contaminare illa non licet: & si  
forte uel errore, uel casu quispiam uir aspexerit; pri-  
mo pœna eius, deinde instauratione sacrificij scelus ex-  
piatur. Quid his facias, qui inconcessa scrutari uolunt?  
Nimirum multo sceleratiores, qui arcana mundi, &  
hoc cæleste templum profanare impijs disputationibus  
querunt; quàm qui ædem Vestæ, aut Bonæ deæ, aut  
Cereris intrauerint. Quæ penetralia, quamuis adire  
uiris non liceat; tamen à uiris fabricata sunt. Hi uero  
non tantum impietatis crimen effugiunt; sed, quod est  
multo indignius, eloquentiæ famam, et ingenij gloriâ  
consequuntur. Quid, si aliquid inuestigare possent?  
Sunt enim tam stulti in assueuando, quàm improbi in  
querendo; cum neque inuenire quicquam possint; nec  
defendere, etiam si inuenerint. Nam si uerum uel for-  
tuito uiderint, quod sæpius contingit; committunt, ut  
ab alijs id pro falso refellatur. Non enim descendit ali-  
quis de cælo, qui sententiam de singulorum opinionibus  
ferat. quapropter nemo dubitauerit, eos, qui ista con-  
quirant, stultos, ineptos, insanos esse. Aliquid ergo So-  
crates habuit cordis humani; qui cum intelligeret hæc  
non posse inueniri; ab eiusmodi quæstionibus se remo-  
uit. uereorq; ne in eo solo. Multa. n. sunt eius non modo  
laude indigna, sed etiam reprehensione dignissima: in



quibus fuit suorum simillimus. Ex his unum eligam, quod ab omnibus sit probatū. celebre hoc prouerbiū Socrates habuit. QVOD supra nos, nihil ad nos. Pro-cumbamus igitur in terram; & manus nobis ad præ-clara opera datas conuertamus in pedes. Nihil ad nos cælum, ad cuius contemplationem sumus excitati; nihil deniq; lux ipsa pertineat. certe uictus nostri causa de cælo est. Quod si hoc sensit, non esse de rebus cœlesti-bus disputandum; ne illorum quidem rationem poterat comprehendere, quæ sub pedibus habebat. Quid ergo? num errauit in uerbis? Verisimile non est: sed nimirū id sensit, quod locutus est, religioni minime seruiendū. quod si aperte diceret, nemo pateretur. Quis enim nō sentiat, hunc mundum tam mirabili ratione perfectū, aliqua prouidentia gubernari? quandoquidem nihil est, quod possit sine ullo moderatore consistere. sic do-mus ab habitatore deserta dilabitur. nauis sine guber-natore abit pessum. & corpus relictum ab anima de-fluit: nedum putemus tantam illam molem aut con-strui sine artifice, aut stare tandiu sine rectore potuisse. Quod si publicas illas religiones uoluit euertere; non improbo; quin etiam laudabo, si ipse quod est melius inuenerit. Verum idem per canem, & anserem de-ierabat. O hominem scurrā (ut ait Zeno epicureus) ineptum, perditum, desperatum, si cauillari uoluit reli-gionem; dementem, si hoc serio fecit, ut animal turpi-simū pro Deo haberet. Quis iam superstitiones Aegy-ptiorum audeat reprehendere, quas Socrates Athenis authoritate confirmauit sua? Illud uero non ne summæ uanitatis; quod ante mortem familiares suos rogauit,



# DE FALSA SAPIENTIA:

ut Aesculapio gallum, quem uouerat, pro se sacrarent?  
 Timuit uidelicet, ne apud Rhadamanthum recupera-  
 torem, uoti reus fieret ab Aesculapio. Dementissimum  
 hominem putarem, si morbo affectus perisset. Cum ue-  
 ro hoc sanus fecerit; est ipse insanus, qui eum putet esse  
 sapientem. En, cuius temporibus natum esse se homo sa-  
 piens gratulatur. Videamus tamen, quid illum  
 Socrates docuerit: qui cum totam physicam repudias-  
 set; eo se contulit, ut de uirtute, atque officio quaereret.  
 itaq; non dubito, quin auditores suos iustitiae praeceptis  
 erudierit. Docente igitur Socrate, non fugit Platonem,  
 iustitiae uim in aequitate consistere. siquidem omnes pa-  
 ri conditione nascuntur. Ergo nihil, inquit, privati, ac  
 proprii habeant; sed ut pares esse possint, quod iustitiae  
 ratio desiderat, omnia in commune possideant. Ferri  
 hoc potest, quandiu de pecunia dici uidetur. Quod ip-  
 sum quam impossibile sit, & quam iniustum, poteram  
 multis rebus ostendere. Cōcedamus tamen, ut possit fie-  
 ri. Omnes. n. sapientes erunt, & pecuniam contemnēt.  
 Quō ergo illum communitas ista perduxit? Matrimo-  
 nia quoq; inquit, communia esse debebunt: scilicet ut  
 ad eandem mulierem multi uiri, tanquam canes con-  
 fluant; et is utiq; obtineat, qui uiribus uicerit: aut si sa-  
 pientes sunt, ut philosophi; expectent, & uicibus tanq̃  
 lupanar obeant. O mirā Platonis aequitatem. Vbi est  
 igitur uirtus castitatis? ubi fides coniugalis? quae si tollas,  
 omnis iustitia sublata est. at idem dixit, beatas ciuita-  
 tes futuras fuisse, si aut philosophi regnarent, aut reges  
 philosopharentur. Huic uero tam iusto, tam aequo uiro  
 regnum dares: alijs abstulisset sua; alijs condonaſſet



aliena: prostituiſſet pudicitiam feminarū. quæ nullus unquam non modo rex, ſed ne tyrannus quidem fecit. Cum uero intulit rationem turpiſſimæ huius conſilij: ſic inquit. Ciuitas concors erit, & mutui amoris conſtricta uinculis, ſi omnes omnium fuerint & mariti, & patres, & uxores, et liberi. Quæ iſta confuſio generis humani eſt? Quomodo ſeruari poteſt caritas, ubi nihil eſt certum quod ametur? Quis aut uir mulierem, aut mulier uirum diligit, niſi habitauerint ſempuna? niſi deuota mens, & ſeruata inuicem fides indiuiduam fecerit caritatem? quæ uirtus in illa promiſcua uoluptate locum non habet. Item ſi omnes omnium liberi ſint, quis amare liberos, tanquam ſuos, poterit, cum ſuos eſſe aut ignoret, aut dubitet? quis honorẽ tanquam patri deferet, cum unde natus ſit, neſciat? Ex quo fit, ut non tantum alienum pro patre habeat, ſed etiam patrem pro alieno. Quid, quod uxor poteſt eſſe communis, filius non poteſt? quem concipi non niſi ex uno neceſſe eſt. Perit ergo illi una communitas, ipſa reclamante natura. Super eſt, ut tantummodo concordie cauſa uxores uelint eſſe communes. At nulla uehementior diſcordiarum cauſa eſt, quam unius femine a multis maribus appetitio. In quo Plato ſi ratione non potuit, exemplis certe potuit admoneri & matorum animalium, quæ ob hoc uel acerrime pugnant; & hominum, qui ſemper ob eam rem grauiffima inter ſe bella gesserunt. Reſtat, ut communio iſta nihil aliud habeat, præter adulteria, & libidines; propter quas funditus eruendas, uirtus eſt uel maxime neceſſaria. Itaque non inuenit concordiam, quam querebat; quia non uidebat, unde oriatur. Nam iniſtia in ex-



# DE FALSA SAPIENTIA.

tra positis nihil momenti habet, ne in corpore quidem; sed tota in hominis mente uersatur. Qui ergo uult homines adaequare; non matrimonia, non opes subtrahere debet, sed arrogantiam, superbiam, tumorem; ut illi potentes, & elati pares esse se etiā mendicissimis sciāt. Detracta enim diuitibus insolentia, & iniquitate, nihil intererit, utrum ne alij diuites, alij pauperes sint, cum animi pares sint; quod efficere nulla res alia praeter religionem Dei potest. Putauit igitur se inuenisse iustitiam, cum eam prorsus euerterit; quia non rerum fragilium, sed mentium debet esse communitas. Nam si iustitia uirtutum omnium mater est; cum illae singulae tolluntur, ipsa subuertitur. Tulit autem Plato ante omnia frugalitatem; quae utiq; nulla est, ubi proprij nihil habeatur. Tulit abstinentiam; siquidem nihil fuerit, quod abstineatur, alienum. Tulit temperantiam, tulit castitatem; quae uirtutes in utroq; sexu maximae sunt. Tulit uerecundiam, pudorem, modestiam; si honesta, et legitima esse incipiunt, quae solent flagitiosa, & turpia iudicari. Sic uirtutem dum uult omnibus dare, omnibus ademit. Nam rerum proprietates, & uitiorum, & uirtutum materiam continet; communitas autem nihil aliud, quam uitiorum licentiam. Nam uiri, qui multas mulieres habent; nihil aliud dici possunt, quam luxuriosi, ac nepotes. Item mulieres, quae à multis habentur; non utiq; adulterae, quia certum matrimonium nullum est; sed prostitutae, ac meretrices sint necesse est. Redegit ergo humanam uitam ad similitudinem non dico murorum, sed pecudum, ac belluarum. Nam uolucres pecorae omnes faciunt matrimonia; & paria iungunt; & nidōs



nidos suos tanquam genitales toros concordī mente defendunt; & foetus suos, quia certi sunt, amant; & si alienos obieceris, abigunt. At homo sapiens contra morem hominum, contraq; naturā, stultiora sibi, quae imitaretur, elegit. Et quoniam uidebat in ceteris animalibus officia marium, foeminarumq; non esse diuisa; existimauit oportere et mulieres militare, & consilijs publicis interesse, & magistratus gerere, & imperia suscipere. itaq; his arma, & equos assignauit. consequens est, ut & lanam, & telam uiris, & infantium gestationes. Nec uidit impossibilia esse, quae diceret; ex eo, quod adhuc in orbe terrae neque tam stulta, neque tam sapiens ulla gens extiterit, quae hoc modo uiueret.

Cum igitur in tanta uanitate ipsi philosophorum principes deprehendantur; quid illos minores putabimus, qui nunquam sibi tam sapientes uideri solent, quam cum pecuniae contemptu gloriantur? Fortis animus. sed expecto quid faciant; & quod ille contemptus euadat. Tradita sibi a parentibus patrimonia, tanquam malum fugiunt, ac deserunt. Et ne in tempestate naufragium faciant; in tranquillo se ultro praecipitant; non uirtute, sed peruerso metu fortes; sicut illi, qui, cum timeant ne ab hoste iugulentur, ipsi se iugulant, ut mortem morte deuinent. sic isti, unde putant gloriam liberalitatis acquirere, sine honore, sine gratia perdunt. Laudatur Democritus, quod agros suos reliquerit; eosq; paesca publica fieri passus sit. Probarem, si donasset. Nihil autem sapienter fit, quod si ab omnibus fiat, inutile est, ac malum. sed haec negligentia tolerabilis. Quid ille, qui patrimonium in numos reductum effudit in

Lactantius.



# DE FALSA SAPIENTIA.

mare? Ego dubito utrum'ne sanus, an demens fuerit. Abite, inquit, in profundum malæ cupiditates; ego uos mergam, ne ipse mergar a' uobis. Si tantus pecuniæ contemptus est; fac illam beneficium, fac humanitatem; largire pauperibus. potest hoc, quod perditurus es, multis succurrere, ne fame, aut siti, aut nuditate moriantur. Imitare insaniam saltem, furoremq; Tuditani; sparge populo diripienda. Potes & pecuniam effugere, & tamen bene collocare; quia saluum est quicquid pluribus profuit. Zenonis autem paria peccata quis probat? sed omittamus id, quod est ab omnibus semper irrisum. Illud satis est ad coarguendum furiosum hominis errorem; quod inter uitia, & morbos, misericordiam ponit. Adimit nobis affectum; quo ratio humanæ uitæ pene omnis continetur. Cum enim natura hominis imbecillior sit, quàm cæterorum animalium, quæ uel ad perferendam uim temporum, uel ad incursiones a suis corporibus arcendas, naturalibus munimentis providentia cælestis armauit; homini autem quia nihil istorum datum est; accepit pro istis omnibus miserationis affectum; qui plane uocatur humanitas; qua nosmet inuicem tueremur. Nam si homo ad conspectum alterius hominis efferaretur; quod facere uidemus animantes, quarum natura solius uaga est; nulla esset hominum societas; nulla urbium condendarum uel cura, uel ratio. sic neque uita quidem satis tuta, cum & cæteris animalibus exposita esset imbecillitas hominum; & ipsi inter semetipsos belluarum more seuirent. Non minor in alijs dementia. Quid enim dici potest de illo, qui nigram dixit esse



nivem? quæ consequens erat, ut etiam picem albam esse diceret. Hic est ille, qui se ideo natum esse dicebat, ut cælum, ac solem uideret; qui in terra nihil uidebat sole lucente. Xenophanes dicentibus mathematicis orbem lunæ duodeviginti partibus maiorem esse, quæ terram, stultissime credidit. Et quod huic leuitati fuit consentaneum, dixit, intra concavum lunæ sinum esse aliam terram; et ibi aliud genus hominum simili modo uiuere, quo nos in hac terra uiuimus. Habent igitur illi lunatici homines alteram lunam, quæ illis nocturnum lumen exhibeat, sicut hæc exhibet nobis. Et fortasse noster hic orbis alterius inferioris terræ luna sit. Fuisse Seneca inter Stoicos ait, qui deliberaret, utrum ne soli quoque suos populos daret, inepte scilicet quæ dubitauerit. Quid enim perderet, si dedisset? sed, credo, calor deterrebat, ne tantam multitudinem periculo committeret; ne si æstu nimio perisset, ipsius culpa euenisse tanta calamitas diceretur. Quid illi, qui esse contrarios uestigijs nostris antipodas putant; num aliquid loquuntur? aut est quisquam tam ineptus, qui credat esse homines, quorum uestigia sint superiora, quæ capita? aut ibi quæ apud nos iacent, inuersa pendere? fruges, et arbores deorsum uersus crescere? pluias, et niues, et grandinem sursum uersus cadere in terram? Et miratur aliquis hortos pensiles inter septem mira narrari; cum philosophi et agros, et maria, et urbes, et montes pensiles faciant? Huius quoque erroris aperienda nobis origo est. Nam semper eodem modo falluntur. Cum enim falsum aliquid in principio sumpserint, uerisimilitudine inducti; necesse est, eos in ea, quæ



#### DE FALSA SAPIENTIA.

consequuntur, incurrere. sic inadunt in multa ridicula; quia necesse est falsa esse, quæ rebus falsis congruunt. Cum autem primis habuerint fidem; qualia sunt ea, quæ sequuntur, non circumspectant, sed defendunt omni modo; cum debeant prima illa, utrum ne uera sint, an falsa, ex consequentibus iudicare. Quæ igitur illos antipodas ratio perduxit? Videbant syderum cursus in occasum meantium; solem, atq; lunam in eandem partem semper occidere, atq; oriri semper ab eadem. Cum autem non perspicerent, quæ machinatio cursus eorum temperaret; nec quomodo ab occasu ad orientem remearent; cælum autem ipsum in omnes partes putarent esse deuexum; quod sic uideri, propter immensam latitudinem necesse est: existimauerunt, rotundum esse mundum, sicut pilam; et ex motu syderum opinati sunt, cælum uolui; sic astra, solemq; , cum occiderint, uolubilitate ipsa mundi ad ortum referri. Itaque & æreos orbem fabricati sunt, quasi ad figuram mundi; eosq; cælarunt portentosis quibusdā simulachris, quæ astra esse dicerent. Hanc igitur cæli rotunditatem illud sequebatur; ut terra in medio sinu eius esset conclusa. Quod si ita esset, etiam ipsam terram globo similem. neq; enim fieri posset, ut non esset rotundum, quod rotundo conclusum teneretur. Si autem rotunda etiam terra esset; necesse esse, ut in omnes cæli partes eandem faciem gerat; id est montes erigat, campos tendat, maria cõsternat. Quod si esset, et sequebatur illud extremum; ut nulla sit pars terræ, quæ non ab hominibus, cæterisq; animalibus incolatur. sic pēdulos istos antipodas cæli rotunditas adinuenit. Quod si quæras ab ijs, q hæc por-



tenta defendunt; quomodo non cadunt omnia in inferiorem illam cœli partem: respondent, hanc rerum esse naturam, ut pondera in medium ferantur; & ad medium connexa sint omnia, sicut radios uidemus in rota: quæ autem leuia sunt, ut nebula, fumus, ignis, à medio differantur, ut cœlum petant. Quid dicam de ijs nescio, qui, cum semel aberrauerint, constanter in stultitia perseverant, & uanis uana defendunt; nisi quod eos interdum puto aut ioci causa philosophari; aut prudentes, & scios mendacia defendenda suscipere; quasi ut ingenia sua in malis rebus exerceant, uel ostentent. At ego multis argumētis probare possem, nullo modo fieri posse, ut cœlum terra sit inferius; nisi & liber iam concludendus esset; & adhuc aliqua restarent, quæ magis sunt præsentī operi necessaria; & quoniā singulorum errores percurrere nō est unius libri opus. satis sit pauca enumerasse, ex quibus possit, qualia sint cætera, intelligi.

Nunc pauca nobis de philosophia in communi dicenda sunt; ut confirmata causa peroremus. summus ille noster Platonis imitator existimauit philosophiam non esse uulgarem; quod eam non nisi docti homines assequi possent. Est, inquit, philosophia paucis contenta iudiciis, multitudinem consulto ipsa fugiens. Non est ergo sapientia, si ab hominum cœtu abhorret. quoniam si sapientia homini data est; sine ullo discrimine omnibus data est; ut nemo sit prorsus, qui eam capere non possit. At illi uirtutem humano generi datam sic amplexantur, ut soli omnium publico bono frui uelle uideantur, tam inuidi, quàm si uelint deligare oculos, aut effodere cæteris, ne solem uideant. Nam quid est aliud



# DE FALSA SAPIENTIA.

hominibus negare sapientiam; q̄ mentibus eorum ue-  
rum, ac diuinum lumen auferre? Quòd si natura ho-  
minis sapientiæ capax est; oportuit opifices, et rusticos,  
et mulieres, et omnes deniq; , qui humanam formam  
gerunt, doceri, ut sapiant; populumq; ex omni lingua,  
et conditione, et sexu, et ætate constari. Maximum  
itaq; argumentum est, philosophiam neq; ad sapientiam  
tendere, neque ipsam esse sapientiam; quòd mysterium  
eius barba tantum celebratur, et pallio. Senserunt hoc  
adeo Stoici; qui et seruis, et mulieribus philosophandū  
esse dixerunt: Epicurus quoq; qui rudes omnium lite-  
rarum ad philosophiam inuitat: item Plato; qui ciui-  
tatem de sapientibus uoluit componere. Conati quidem  
illi sunt facere, quod ueritas exigebat; sed nō potuit ul-  
tra uerba procedi. Primum, quia multis artibus opus  
est, ut ad philosophiam possit accedi. Discendæ istæ com-  
munes literæ, propter usum legendi; quia in tanta re-  
rum uarietate, nec disci audiēdo possunt oīa, nec memo-  
ria contineri. Grāmaticas quoq; non parū operæ dandū  
est; ut rectam loquēdi rationem scias. Id multos annos  
auferat necesse est. Nec oratoria quidē ignoranda est;  
ut ea, quæ didiceris, proferre, atq; eloqui possis. Geome-  
tria quoq; ac musica, et astrologia necessaria est; quòd  
hæ artes cū philosophia habent aliquā societatem. quæ  
uniuersa perdiscere neq; fœmnae possunt, quibus intra  
puberes annos officia mox usibus domesticis profutura  
discenda sunt; neque serui, quibus per eos annos uel  
maxime seruiendum est, quibus possunt discere; neque  
pauperes, aut opifices, aut rustici, quibus in diem ui-  
ctus labore est quærendus. Ob eam causam Tullius



ait, abhorrere à multitudine philosophiam. At enim rudes Epicurus accipiet. Quomodo ergo illa, quæ de principijs rerum dicuntur, intelligent? quæ perplexa, & inuoluta, uix etiam polita homines assequuntur. In rebus igitur obscuritate implicatis, & ingeniorum uarietate confusis, & eloquentium uirorum exquisito sermone fucatis, quis imperito, ac rudi locus est? Denique nullas unquam mulieres philosophari docuerunt, præter unam ex omni memoria Themisten; neque seruos, præter unum Phædonem; quem male seruientem redemisse, ac docuisse Cebetem tradunt. Enumerant etiam Platonem, ac Diogenem: qui tamen serui non fuerunt: sed his seruitus euenerat: sunt enim capti. Platonem quidem redemisse Aniceris quidam traditur HS VIII. itaque insectatus est conuitijs redemptorem Seneca, quod paruo Platonem aestimauerit. furiosus, ut mihi quidem uidetur, qui homini fuerit iratus, quod non multum pecuniæ perdidit. scilicet aurum pendere debuit, tanquam pro mortuo Hectore; aut tantum ingerere numorum, quantum uenditor non poposcit. Ex Barbaris uero nullum, præter unum Anacharsim scytham: qui philosophiam ne somniasset quidem, nisi & linguam, & græcas literas ante didicisset. Quod ergo illi poscente natura faciendum esse senserunt; sed tamen neque ipsi facere potuerunt; neque à philosophis fieri posse uiderunt: sola hæc efficit doctrina cœlestis; quia sola sapientia est. illi scilicet persuadere cuiquam potuerunt; qui nihil persuadent etiam sibi. aut cuiusquam cupiditates oppriment; iram temperabunt; libidinem coercerunt: cum ipsi & cedant uitijs; & fateantur, plus ualere na-



# DE FALSA SAPIENTIA.

auram. Dei autem præcepta, quia & simplicia, & uera sunt, quantum ualeant in animis hominum, quotidiana experimenta demonstrant. Da mihi uirum, qui sit iracundus, maledicus, effrenatus: paucissimus Dei uerbis tam placidum, quàm ouem, reddam. Da cupidum, auarum, tenacem: iam tibi eum liberalem dabo, & pecuniam suam plenis manibus largientem. Da timidum doloris, ac mortis: iam cruces, & ignes, & Phalaridis taurum contemnet. Da libidinosum, adulterum, ganeonem: iam sobrium, castum, continentem uidebis. Da crudelem, & sanguinis appetentem: iam in ueram clementiam furor ille mutabitur. Da iniustum, insipientem, peccatorem: continuo & æquus, & prudens, & innocens erit. Vno enim lauacro malitia omnis abolebitur. Tanta diuinæ sapientiæ uis est; ut in hominis pectus infusa, matrem delictorum stultitiam uno semel impetu expellat. ad quod efficiendum, non mercede, non libris, non lucubrationibus opus est. Gratis ista fiunt, facile, cito; modo pateant aures; & pectus sapientiam sitiât. Nemo uereatur nos. aquam non uedimus; nec solem mercede præstanus. Dei fons uberrimus, atque plenissimus patet cunctis; et hoc cœleste lumen uniuersis oritur, quicumque oculos habent. Num quis hæc philosophorum aut unquam præstitit, aut præstare, si uelit, potest? Qui cum ætates suas in studio philosophiæ conterant; neque alium quenquam, neque seipsos (si natura paululum obstitit) possunt facere meliores. Itaque sapientia eorum, ut plurimum efficiat, non excindit uitia, sed abscondit. Pauca uero Dei præcepta sic totum hominem immutant, & exposito uetere nouum reddunt; ut non



cognoscas eundem esse. Quid ergo? nihil ne illa simile præcipiunt? Immo permulta; & ad uerum frequenter accedunt. sed nihil ponderis habent illa præcepta; quia sunt humana; & autoritate maiori, id est diuina illa carent: Nemo igitur credit; quia tam se hominem putat esse, qui audit; quàm est ille, qui præcipit. Præterea nihil apud eos certi est, nihil, quod a scientia ueniat. sed cum omnia coniecturis aguntur; multa etiã diuersa, & uaria proferantur: stultissimi est hominis, præceptis eorum uelle parere: quæ utrum uera sint, an falsa, dubitatur. & ideo nemo paret, quia nemo uult ad incertum laborare. Virtutem esse, Stoici aiunt, quæ sola efficiat uitam beatam. Nihil potest uerius dici. sed quid, si cruciabitur, aut dolore afficietur? Poterit ne quisquam inter carnifices beatus esse? Immo uero illatus corpori dolor, materia uirtutis est. ita quæ ne in tormentis quidem miser est. Epicurus multo fortius, sapiens, inquit, semper beatus est; & uel inclusus in Phalaridis tauro hanc uocem emittet. Suauis est; & nihil curo. Quis eum non irriserit? Maxime, quod homo uoluptarius personam sibi uiri fortis imposuit, et quidem supra modum. Non enim fieri potest, ut quisquæ cruciatus corporis pro uoluptatibus ducat; cum satis sit, ad officium uirtutis implendum perferre, ac sustinere. Quid dicitis Stoici? Quid tu Epicure? Beatus est sapiens, etiam cum torquetur. Si propter gloriam; patientia non fruetur. in tormentis enim fortasse morietur. Si propter memoriam; aut non sentiet, si occidunt animæ; aut si sentiet, nihil ex ea consequetur. Quis ergo alius fructus est in uirtute? quæ beatitudo uitæ? ut æquo animo



## DE FALSA SAPIENTIA.

moriatur? Bonum mihi affertis unius horæ, aut fortasse momenti, propter quod non expediat in tota uita miserijs, & laboribus confici. Quantum autem temporis mors occupat? quæ cum uenit, utrum æquo animo, an iniquo eam subieris, iam nihil refert. Ita fit, ut nihil aliud ex uirtute capteretur nisi gloria. Sed hæc aut superna, & breuis est; aut prauis hominum iudicijs non sequenda. Nullus igitur ex uirtute fructus est, ubi uirtus mortalis est, & caduca. Itaque qui hæc locuti sunt; umbram quandam uirtutis uiderunt, ipsam uirtutem non uiderunt. Defixi enim fuerunt in terram; nec uultus suos in altum erigebat, ut eam possent intueri; quæ sese cæli regionibus ostentabat. Hæc causa est, cur præceptis eorum nullus obtemperet; quoniam aut ad uitia erudiunt, si uoluptatem defendunt; aut, si uirtutem asserunt; neque peccato poenam minantur, nisi solius turpitudinis; neque uirtute ullum præmium pollicentur, nisi solius honestatis, & laudis; cum dicant, non propter aliud, sed propter seipsam expetendam esse uirtutem. Beatus est igitur sapiens in tormentis: sed cum torquetur pro fide, pro iustitia, pro Deo; illa patientia doloris beatissimum facit. Est enim Deus, qui solus potest honorare uirtutem; cuius merces immortalitas sola est. quam qui non appetunt, nec religionem tenent, cui æterna subiacet uita; profecto neque uirtutis uim sciunt, cuius præmium ignorant; neque in cælum spectant, quod ipsi se facere putant, cum res non inuestigabiles quærunt; quia ratio in cælum spectandi nulla alia est, nisi aut religionem suscipere, aut animam suam immortalem esse credere.



Quisquis enim aut Deum colendum esse intelligit, aut immortalitatis spem sibi propositam habet; mens eius in cælo est: & licet id non aspiciat oculis; animæ tamen lumine aspiciat. Qui autem religionem non suscipiunt; terreni sunt; quia religio de cælo est. & qui animam putant cum corpore interire; æque in terram spectant; quia ultra corpus, quod est terra, nihil amplius uident, quod sit immortale. Nihil igitur prodest, hominē ita esse fictū, ut recto corpore spectet in cælū; nisi erecta mente Deum cernat; & cogitatio eius in spe uitæ perpetuæ tota uersetur. Quapropter nihil aliud est in uita, quo ratio, quo conditio nostra nitatur; nisi Dei, qui nos genuit, agnitio, & religiosus, ac pius cultus. unde quoniam philosophi aberrauerūt, sapientes utiq; non fuerunt. Quasi erunt illi quidem sapientiam; sed quia non rite querebant; prolapsi sunt longius; & in tantos errores inciderunt, ut etiam communem sapientiam non tenerent. Non enim tantum religionem asserere noluerūt; uerum etiam sustulerunt, dum specie uirtutis falsæ inducti, conantur animos omni metu liberare. quæ religionis euersio, naturæ nomen inuenit. Illi enim, cū aut ignorarent, à quo esset effectus mundus; aut persuadere uellent, nihil esse diuina mente perfectum; naturam esse dixerunt rerum omnium matrem; quasi dicerent, omnia sua sponte esse nata: quo uerbo plane imprudentiam suam confitentur. Natura enim, remota prouidentia & potestate diuina, prorsus nihil est. Quod si Deum naturam uocant; quæ peruersitas est, naturam potius quàm Deum nominare? si autem natura ratio est, uel neceffi-



# DE FALSA SAPIENTIA.

tas,uel conditio nascendi; non est per seipsam sensibili; quia necesse est, mentem esse diuinam, quæ sua providentia nascendi principium rebus omnibus præbeat. Aut si natura est cælum, atque terra, & omne, quod natum est; nõ est Deus natura, sed Dei opus. Non dissimili errore credunt esse fortunam, quasi deã quamdam res humanas varijs casibus illudentem; quia nesciunt, unde sibi bona, & mala eueniant. Cum hac se compositos ad præliandum putant; nec ullam tamen rationem reddunt, a quo, & quam ob causam; sed tantum cū fortuna se digladiari momentis omnibus gloriantur. Iam quicūq; aliquos consolati sunt ob interitum, amissionemq; carorum; fortunæ nomen acerrimis accusationibus proscederunt: nec omnino ulla eorum disputatione de uirtute est, in qua non fortuna uexetur. M. Tullius in sua consolatione pugnassee se semper contra fortunam loquitur; eamq; a se esse superatam, cum fortiter inimicorum impetus retudisset; ne tum quidem se ab ea fractum, cum domo pulsus patria caruit. tum autem, cum amiserit carissimam filiam, uictum se a fortuna turpiter confitetur. Cedo, inquit, en manum tolle. Quid hoc homine miserius, qui sic iaceat? Insuper, inquis; sed qui profitetur se esse sapientem. Quid ergo sibi uult assumptio nominis? Quid contemptus ille rerum, qui magnificis uerbis prætenditur? Quid dispar cæteris habitus? Aut cur omnino præcepta sapientiæ dantur; si nemo, qui sapiat, adhuc inuentus est? Et quisquam nobis inuidiam facit, quia philosophos negamus esse sapientes? cum ipsi nec scire se ququam, nec sapere fateantur. Nam si quando ita defe-



cerint, ut ne effingere quidem quicquam possint; quod faciunt in rebus cæteris: tum uero ignorantie admonentur; & quasi furibundi exiliunt; & exclamant, se cæcos esse, & excordes. Anaxagoras pronuntiat, circumsusa esse tenebris omnia. Empedocles angustas esse sensuum semitas queritur; tanquam illi ad cogitandum rheda, & quadrigis opus esset. Democritus quasi in puteo quodam sic alto, ut fundus sit nullus, ueritatem iacere demersam: nimirum stulte, ut cætera. Non enim tanquam in puteo demersa est ueritas; quod uel descendere, uel etiam cadere illi licebat; sed tanquam in summo montis excelsi uertice, uel potius in cælo. quod est uerissimum. Quid enim est, cur eam potius in imum depressam diceret, quàm in summum leuatam? nisi forte mentem quoque in pedibus, aut in imis calcibus constitutere malebat potius quàm in pectore, aut in capite. Adeo remotissimi fuerunt ab ipsa ueritate; ut eos ne status quidem sui corporis admoneret, ueritatem in summo illis esse querendam. Ex hac desperatione confessio illa Socratis nata est; qua se nihil scire dixit, nisi hoc unum, quod nihil sciat. Hinc academiæ disciplina manauit: si tamen disciplina dici potest, in qua ignoratio & discatur, & doceatur. sed ne illi quidem, qui scientiam sibi assumpserunt, id ipsum, quod se scire putabant, constanter defendere potuerunt. Qui, quoniam ratio illis non quadrabat; per ignorantiam rerum diuinarum tam uarij, tam incerti fuerunt, sibiq; saepe contraria differentes, ut quid sentiret, quid uellent, satis statuere, ac diiudicare non possis. Quid igitur pugnes aduersus homines eos, qui suo sibi gladio pereunt? Quid labores, ut



## DE FALSA SAPIENTIA.

eos destruas, quos sua ipsos destruit, atq; affligit oratio? Aristoteles (inquit Cicero) ueteres philosophos accusans, ait eos aut stultissimos, aut gloriosissimos fuisse, qui existimassent philosophiam suis ingenijs esse perfectam: sed se uidere, quod paucis annos magna accessio facta esset, breui tempore philosophiam plane absolutam fore. Quod igitur fuit illud tempus? quo in ore? quando est, aut à quibus absoluta? Nam quod ait stultissimos fuisse, qui putassent ingenijs suis perfectam esse sapientiam; uerum est: sed ne ipse quidem satis prudenter, qui aut à ueteribus ceptam, aut à nouis auctam, aut mox à posterioribus perfectum iri putauit. nunquam enim potest inuestigari, quod non per uiam suam quaeritur. sed repetamus id, quod omisimus. Fortuna ergo per se nihil est: nec sic habendum est, tanquam sit in aliquo sensu. siquidem fortuna est accidentium rerum subitus, atque inopinatus euentus. Verum philosophi, ne aliquando non errent, in re stultitia uolunt esse sapientes; qui fortunæ sexum mutant; eamq; non deam, sicut uulgus, sed Deum esse dicunt. Eandem tamen interdum naturam, interdum fortunam uocant; quod multa (inquit idem Cicero) efficiat inopinata nobis propter obscuritatem, ignorancemq; causarum. Cum igitur causas ignorent, propter quas fiat aliquid; & ipsum, qui faciat, ignorent, necesse est. Idem in opere ualde serio, in quo præcepta uitæ deprompta ex philosophia filio dabat, magnam, inquit, esse fortunæ uim in utranque partem, quis nesciat? Nam & cum prospero flatu eius utimur, ad exitus peruenimus optatos; & cum refluuerit, affligimur.



Primum, qui negat sciri posse quicquam, sic hoc dixit, tanquam & ipse, & omnes sciant. Deinde, qui, etiam quæ clara sunt, dubia conatur efficere; hoc putavit esse clarum; quod illi esse debuit uel maxime dubium; nam sapienti omnino falsum est. Quis, inquit, nescit? Ego uero nescio. Doceat me (si potest) quæ sit illa uis, qui flatus iste, & qui reflatus. Turpe igitur est, hominem ingeniosum dicere id, quod, si neges, probare non possit. Postremo, quod is, qui dicit, assensus esse retinendos; quod stulti sit hominis, rebus incognitis temere assentiri: is inquam plane uulgi, & imperitorum opinionibus credidit, qui fortunam putant esse, quæ hominibus tribuat bona, & mala. nam simulachrum eius cum copia, & gubernaculo fingunt; tanquam hæc & opes tribuat; & humanarum rerum regimen obtineat. Cui opinioni & Virgilius assentit, qui fortunā omnipotentem uocat; & historicus, qui ait. Sed profecto fortuna in omni re dominatur. Quid ergo cæteris dijs loca superest? Cur non aut ipsa regnare dicitur, si plus potest; aut sola colitur, si omnia? Vel, si tantum mala immittit; aliquid causæ proferant, cur, si dea sit, hominibus inuideat, eosq; perditos cupiat, cum ab his religiose colatur: cur æquior sit malis, iniquior autem bonis: cur insidietur; affligat; decipiat; & exterminet: quis illam generis hominum uexatricem perpetuam constituerit: cur denique tam malam sortita sit potestatem; ut res cunctas ex libidine magis, quàm ex uero celebret, obscuretq;. Hæc inquam philosophos inquirere oportuit potius, quàm temere innocentem accusare fortunam: quæ etiam si sit aliqua; nihil tamen afferri ab his



# DE FALSA SAPIENTIA.

poteſt, cur hominibus tam inimica ſit, quàm putatur. Itaq; ille omnes orationes, quibus iniquitatem fortunæ lacerant, ſuasq; uirtutes contra fortunam ſuperbiſſime iactant; nihil aliud ſunt, quàm deliramenta inconſideratæ leuitatis. Quare non inuideant nobis; quibus aperuit ueritatem Deus: qui ſicut ſcimus, nihil eſſe fortunam; ita ſcimus, eſſe prauum, ac ſubdolum ſpiritum, qui ſit inimicus bonis, hoſtisq; iuſtiæ; qui contraria faciat, quàm Deus. cuius inuidiæ cauſam in ſecundo libro explicauimus. Hic ergo inſidiatur uniuerſis: ſed eos, qui neſciunt Deum, errore impedit; ſtultitia obruit; tenebris circumſudit; ne quis poſſit ad diuini nominis peruenire notiſſimam: in quo uno & ſapientia continetur, & uita perpetua. Eos autem, qui deum ſciunt, dolo, & aſtutia aggreditur; ut cupiditate, ac libidine irretiat; ac peccati blandimentis deprauatos, impellat ad mortem; uel, ſi dolo nihil profecerit, ui et uolentia deiſcere conatur. Idcirco enim in primordiis tranſgreſſionis non ſtatim ad pœnam detrufus à Deo eſt, ut hominem malitia ſua exerceat ad uirtutem. quæ niſi agitur, niſi aſſidua uexatione roboretur; non poteſt eſſe perfecta. ſiquidem uirtus eſt perferendorum malorum fortis, ac inuicta patientia. Ex quo fit, ut uirtus nulla ſit, ſi aduerſarius deſit. Huius itaq; peruerſæ poteſtatis cui uim ſentirent uirtuti repugnantem, nomenq; ignorarent; fortunæ uocabulum ſibi inane finxerunt. Quod quàm longe à ſapientia ſit remotum, declarat Iuuenalis his uerſibus.

Nullum numen abeſt, ſi ſit prudentia: ſed nos  
Te facimus Fortuna deam, cœloq; locamus. ſtultitia igitur, &



tur, & error, & cæcitas, & (ut Cicero ait) ignorantia rerum, atq; causarum; Naturæ, ac Fortunæ nomina induxit. Sed ut aduersarium suum nesciunt; sic nec uirtutem quidem sciunt; cuius scientia ab aduersarij notione descendit. Quæ si coniuncta est cum sapientia; uel (ut ipsi dicunt) eadem ipsa sapientia est: ignorent necesse est, in quibus rebus sita sit. Nemo enim potest ueris armis instrui; si hostem, contra quem fuerit armandus, ignorat: nec aduersarium uincere; qui in dimicando non hostem uerum, sed umbram petit. Prosterneatur enim, qui alio intentus, uenientem uitalibus suis ictum nec præuiderit ante, nec cauerit. Docui, quantum mea mediocritas tulit, longe deuium philosophos iter à ueritate tenuisse. Scio tamen, quàm multa præterierim, quia non erat mihi propria contra philosophos disputatio. Sed huc necessario diuertendū fuit; ut ostenderem, tot, & tanta ingenia in rebus falsis esse consumpta; ne quis forte à prauis religionibus exclusus, ad eos se conferre uellet, tanquam certi aliquid reperturus. Vna igitur spes homini, una salus in hac doctrina, quam defendimus, posita est. Omnis sapientia hominis in hoc uno est; ut Deum cognoscat, & colat. hoc nostrum dogma, hæc sententia est. Quanta ita quoque uoce possum testificor, proclamo, denūtio. Hoc est illud, quod philosophi omnes in tota sua uita quasierunt; nec unquam tamen inuestigare, comprehendere, tenere ualuerunt; quia religionem aut prauā tenuerunt, aut totam penitus sustulerunt. Facessant igitur illi omnes, qui humanam uitam non instruunt, sed turbant. Quid enim docent? aut quem instruunt; qui seipsos uendunt in-

Lactantius.

P



# DE FALSA RELIGIONE.

struxerunt? Quem sanare aegroti, quem regere cæci possunt? Huc ergo nos omnes, quibus est cura sapientiæ conferamus. An expectabimus donec Socrates aliquid sciat? aut Anaxagoras in tenebris lumen inueniat? aut Democritus ueritatem de puteo extrahat? aut Empedocles dilatet animi sui semitas? aut Arcefilas, et Carneades uideant, sentiant, percipiant? Ecce uox de cælo ueritatem docens, et nobis sole ipso clarius lumen ostendens. Quid nobis iniqui sumus? Et sapientiã suscipere cunctamur? quã docti homines contritis in quærendo ætatibus suis, nunq̃ reperire potuerunt. Qui uult sapiens, ac beatus esse, audiat Dei uocem; discat iustitiã; sacramentum natuitatis suæ norit; humana contemnat; diuina suscipiat; ut summum illud bonum, ad quod natus est, possit adipisci. Dissolutis religionibus uniuersis; et omnibus, quæcunq; in earum defensionem dici uel solebant, uel poterant, refutatis; deinde conuictis philosophiæ disciplinis, ad uerã nobis religionem, sapientiãq; ueniendum est; quoniam est (ut docebo) utrunq; coniunctum; ut eam uel argumentis, uel exemplis uel idoneis testibus asseramus; et stultitiã, quã nobis isti Deorum cultores obiectare non desinunt, ut nullam penes nos, sic totam penes ipsos esse doceamus. Et q̃q̃ prioribus libris, cum falsas arguerem religiones; et hic, cum falsam sapientiã tollerem, ubi ueritas sit ostenderim: planius tamen, quæ religio, et quæ sapientiã uera sit, liber proximus indicabit.



L. COELII LACTANTII FIRMIA-  
NI DIVINARVM INSTITVTIO-  
NVM, ADVERSVS GENTEIS,  
LIBER QVARTVS, IN QVO  
DOCETVR QVAE RELI-  
GIO, ET QVAE SAPI-  
ENTIA VE-  
RA SIT.

c Cogitanti mihi Constantine Imp. &  
cu animo meo saepe reputanti prio-  
rem illum generis humani statum;  
& mirum pariter, & indignum  
videri solet, quod unius seculi stul-  
titia, religiones varias suscipientis,

Deosq; multos esse credētis, in tantā subito ignorationē  
sui uentum est, ut ablata ex oculis ueritate, neq; religio  
Dei ueri, neq; humanitatis ratio teneretur; hominibus nō  
in caelo summū bonum quærētibus, sed in terra. Quā  
ob causam profecto seculorum ueterum mutata felicitas  
est. Coeperunt. n. relicto parente, & constitutore omniū  
Deo, insensibilia digitorū suorū figmēta uenerari. quae  
prauitas quid effecerit, aut quid malorum attulerit,  
res ipsa declarat. auersi nanque à summo bono; quod  
ideo beatum, ac sempiternum est, quia uideri, tangi, cō-  
prehendi non potest; & à uirtutibus ei bono congruē-  
tibus, quae sunt aequae immortales; ad hos corruptos, et  
fragiles Deos lapsi; & studentes ijs rebus, qbus solum  
corpus ornatur, alitur, delectatur; mortem sibi perpe-  
tuam cum Dijs, & cum bonis corporalibus quæsierūt;



# DE VERA SAPIENTIA.

quia morti corpus omne subiectum est. Insecuta est igitur huiusmodi religiones iniustitia, & impietas; sicuti fuerat necesse. desierunt enim vultus suos in coelum tollere. sed deorsum mentes hominum depressæ, terrenis ut religionibus, sic etiã bonis inhærebant. secutum est dissidium generis humani, & fraus, & nefas omne; quia spretis æternis, atq; incorruptis bonis, quæ sola debent ab homine concupisci; temporalia, et breuia maluerunt; maiorq; hominibus ad malum fides fuit; qui prauum recto, quia præsentius fuerat, prætulerunt. Sic humanam vitam prioribus seculis in clarissima luce uersatam caligo, ac tenebræ comprehenderunt. et, quod huic prauitati congruens erat; postq̃ sublata sapientia est; tum demum sibi homines sapientum nomen uendicare coeperunt. Tum autem nemo sapiens uocabatur, cū omnes erant. Vtinamq; nomen illud aliquando publicū quamuis ad paucos redactum, tamen uim suam retineret. Possent enim fortasse pauci illi uel ingenio, uel auctoritate, uel assiduis hortamentis liberare populum uitijs, & erroribus. sed adeo in totum sapientia ceciderat; ut ex ipsa nominis arrogantia nullum eorum, qui uocarentur, apparuerit fuisse sapientem. Et tamen prius, quàm hæc, philosophia quæ dicitur esse, inueniretur; septem fuisse traduntur; qui primi omnium, quia de rebus naturalibus quærere, ac disputare sunt ausi, sapientes haberi, appellariq; meruerunt. O miserum, calamitosumq; seculum; quo per orbem totum septem soli fuerunt, qui hominum uocabulo cicerentur. nemo enim potest iure dici homo, nisi qui sapiens est. sed si cæteri oēs, præter ipsos, stulti fuerunt; ne illi quidẽ sapientes; quia



nemo sapiens esse uere, iudicio stultorum potest. Adeo ab his absuit sapientia; ut ne postea quidem increfcente doctrina, et multis, magnisq; ingenijs in id ipsum semper intentis, potuerit perspicua ueritas, et comprehendi. Nam post illorum septem sapientum gloriam, incredibile est, quanto studio inquirendæ ueritatis Græcia omnis exarserit. Ac primum, nomen ipsum sapientiæ arrogans putauerunt; seq; non sapientes, sed studiosos sapientiæ uocauerunt. Quo facto et illos, qui temere sapientum sibi nomen ascriuerant, erroris, stultitiæq; damnauerunt, et se quoq; ipsos ignorantie; quam quidem non diffitebantur. Nam ubicunq; rerû natura ingenijs eorum quasi manus opposuerat, ne ratione possent aliquam reddere; testificari solebāt, nihil scire se, nihil cerere. Vnde multo sapientiores inueniuntur, qui se aliqua ex parte uiderūt; q̃ illi, qui se sapere crediderunt.

Quare, si neq; illi fuere sapientes, qui sunt appellati; neq; posteriores, qui nō dubitauerunt insipientiam confiteri; quid superest, nisi ut alibi sit quærēda sapientia, quando non est, ubi quærebatur, inuenta? Quid autē putemus fuisse causæ, cur tot ingenijs, totq; temporibus summo studio, et labore quæsita non reperiretur; nisi quod eā philosophi extra fines suos quæsierunt? Qui quoniā peragratis, et exploratis omnibus, nusquam ullam sapientiam comprehenderunt; et alicubi esse illam necesse est: apparet, illic potissimū esse quærendam, ubi stultitiæ titulus apparet; cuius uelamento Deus, ne arcanum diuini sui operis in propatulo esset, thesaurū sapientiæ, ac ueritatis abscondit. Vnde e quidem soleo mirari, quod cum Pythagoras, et po-



# DE VERA SAPIENTIA.

stea Plato, amore indagãdæ ueritatis accensi, ad Aegyptios, & Magos, & Persas usq; penetrassent, ut earum gentium ritus, & sacra cognoscerent (suspiciabantur enim, sapientiam in religione uersari) ad Iudæos tantum non accesserint; penes quos tunc solos erat; & quod facilius ire potuissent. sed auersos esse arbitror diuina prouidentia, ne scire possent ueritatem: quia nondum fas erat alienigenis hominibus, religionem Dei ueri, iustitiamq; cognoscere. Statuerat enim Deus, appropinquante ultimo tempore, ducem magnum cœlitus mittere, qui eam perfido, ingratoq; populo ablata, exteris gentibus reuelaret. Qua de re in hoc libro aggrediar disputare; si prius ostendero sapientiam cum religione sic coherere, ut diuelli utrumq; non possit.

Deorum cultus, ut in priore libro docui, non habet sapientiam; non modo quia diuinum animal hominẽ terrenis, fragilibusq; substernit; sed quia nihil ibi diffinitur, quod proficiat ad mores excolendos, uitamq; formandam; nec habet inquisitionem aliquam ueritatis, sed tantummodo ritum colendi; qui non officio mentis, sed ministerio corporis constat. Et ideo non est illa religio uera iudicanda; quia nullus iustitiæ, uirtutisq; præceptis erudit, efficitq; meliores. Itaq; philosophia, quia in illis religionem, idest summam pietatem non habet, non est uera sapientia. Nam si diuinitas, quæ gubernat hunc mundum, incredibili beneficentia genus hominũ sustentat, et quasi paterna indulgentia fouet; uult profecto gratiam sibi referri, & honorem dari. nec constare homini ratio pietatis potest, si cœlestibus beneficijs extiterit ingratus; quod non est utiq; sapientis. Quo-



niam igitur (ut dixi) philosophia, & religio Deorum, diſiuncta ſunt, longeque diſcreta; ſiquidem alij ſunt profeſſores ſapientiae, per quos utique ad Deos non aditur; alij religionis antiſtites, per quos ſapere non diſcitur: apparet, nec illam eſſe ueram ſapientiam, nec hanc religionem. Iamco nec philoſophia potuit ueritatem comprehendere; nec religio deorum, rationem ſui, qua careret, reddere. Vbi autem ſapientia cum religione, inſeparabili nexu cohaeret, utrumque uerum eſſe neceſſe eſt. quia et in colendo ſapere debemus, ideſt ſcire, quid nobis, & quomodo ſit colendum; & in ſapiendo colere, ideſt re, & actu, quod ſcieri uisus, implere. Vbi ergo ſapientia cum religione coniungitur? Ibi ſcilicet, ubi Deus colitur unus; ubi uita, & actus omnis ad unum caput, & ad unam ſummam refertur. Denique iſdem ſunt doctores ſapientiae, qui & Dei ſacerdotes. Nec tamen moueat quenquam, quia ſaepe factum eſt, & fieri poteſt, ut philoſophus aliquis, Deorum ſuſcipiat ſacerdotium. quod cum fit, non tamen coniungitur philoſophia cum religione; ſed & philoſophia inter ſacra ceſſabit; & religio, quando philoſophia tractabitur. Illa enim religio muta eſt; non tantum, quia mutorum eſt; ſed quia ritus eius in manu, & digitis eſt; & non in corde, aut lingua, ſicut noſtra, quae uera eſt. Iamco & in ſapientia religio, & in religione ſapientia eſt. Ergo non poteſt ſegregari; quia ſapere nihil aliud eſt, niſi Deum uerum iuſtis, ac pijs cultibus honorare. Multorum autem Deorum cultus non eſſe ſecundum naturam, etiam hoc argumento colligi poteſt, & comprehendere. Omnem Deum, qui ab homine colitur, neceſſe eſt inter



# DE VERA SAPIENTIA.

solennes ritus, & preces, patrem nuncupari, non  
 tantum honoris gratia, uerum etiam rationis; & antiquior est homine; & quod uitam, salutem, victum præstat, ut pater. Ita que ut Iupiter à precantibus pater uocatur, & Saturnus, & Ianus, & Liber, & ceteri deinceps; quod Lucilius in Deorum concilio irridet:  
 Ut nemo sit nostrum, quin pater optimus diuū.  
 Ut Neptunus pater, Liber, Saturnus pater, Mars, Ianus, Quirinus pater nomen dicatur ad unum.  
 Quod si natura non patitur, ut sint unius hominis plures patres (ex uno enim procreatur) ergo Deos etiam multos colere, contra naturam est, contraque pietatem. Unus igitur colendus est; qui potest uere pater nominari. Idem etiam dominus sit, necesse est; quia sicut potest indulgere, ita etiam coercere. Pater ideo appellandus est, quia nobis multa, & magna largitur: dominus ideo, quia castigandi, ac puniendi habet maximam potestatem. Dominum uero eundem esse, qui sit pater, etiam iuris civilis ratio demonstrat. Quis enim poterit filios educare, nisi habeat in eos domini potestatem? Nec immerito pater familias dicitur, licet tantum filios habeat. uidelicet nomen patris complectitur etiam seruos, quia familias sequitur. & nomen familie complectitur etiam filios, quia pater ancecedit. unde apparet, eundem ipsum & patrem esse seruorum, & dominum filiorum. Denique & filius manumittitur tanquam seruus; et seruus liberatus, patroni nomen accipit, tanquam filius. quod si propterea pater familias nominatur, ut appareat, eum duplici potestate præditum; quia & indulgere debet, quia pater; & coercere, quia dominus: ergo



idem seruus est, qui & filius; idem dominus, qui & pater. sicut igitur naturæ necessitate non potest esse nisi unus pater; ita nec dominus nisi unus. quid enim faci-  
 ciat seruus, si multi domini diuersa imperauerint? Er-  
 go contra rationem, contraq; naturam sunt religiones  
 multorum Deorum. siquidem nec patres multi possunt  
 esse, nec domini; Deos autem, & patres, & dominos  
 nuncupari, necesse est. Teneri ergo ueritas non potest,  
 ubi homo idē multis patribus, dominisq; subiectus est;  
 ubi animus in multa dispersus, huc, atq; illuc diuagatur.  
 Nec habere ullam firmitatē religio potest, quando cer-  
 to, & stabili domicilio caret. Cultus igitur Deorum ue-  
 ri esse non possunt; eodem modo, quo matrimoniū dici  
 non potest, ubi mulier multos uiros habet; sed hæc aut  
 meretrix, aut adultera nominabitur. à qua enim pu-  
 dor, castitas, fides abest, uirtute careat necesse est. Sic &  
 religio Deorum impudica est, & incesta; quia fide ca-  
 ret; quia honos ille instabilis, & incestus, caput, atque  
 originem non habet. Quibus rebus apparet, q̄  
 inter se coniuncta sint sapientia, & religio. sapientia  
 spectat ad filios, quæ exigit amorem; religio ad ser-  
 uos, quæ quidem exigit timorem. Nam sicut illi patrē  
 diligere debent, et honorare; sic hi dominum colere, ac  
 uereri. Deus autem, qui unus est, quoniam utrāq; per-  
 sonam sustinet, & patris, & domini; & amare eum  
 debemus, quia filij sumus; & timere, quia serui. Non po-  
 test igitur nec religio à sapientia separari, nec sapien-  
 tia à religione scerni; quia idem Deus est, qui & in-  
 telligi debet, quod est sapientiæ; & honorari, quod est  
 religionis. Sed sapientia præcedit; religio sequitur; quia



# DE VERA SAPIENTIA.

prius est, Deum scire; consequens, colere. Ita in duobus nominibus una vis est, quamvis diuersa esse uideatur. Alterum enim positum est in sensu, alterum in actu. Sed tamen similia sunt duobus riuus ex uno fonte manantibus. Fons autem sapientiæ, & religionis deus est: à quo hi duo riuus si aberrauerint, arescant necesse est: quem qui nesciunt, nec sapientes esse possunt, nec religiosi. sic fit, ut philosophi, & qui Deos colunt, similes sint aut filiis abdicatis, aut seruis fugitiuis; quia neque illi patrem quæerunt, neque hi dominum. & sicut abdicati, hereditatem patris non assequuntur, & fugitiui impunitatem; ita neque philosophi immortalitatem accipiunt, quæ est regni cælestis hereditas, idest summum bonum; quod illi maxime quæerunt; neque cultores Deorum, poenam sempiternæ mortis effugiet; quæ est animaduersio ueri domini aduersus fugitiuos suæ maiestatis, ac nominis. Deum uero esse patrem, eundemque dominum, utriusque ignorauerunt, tam cultores Deorum, quam ipsi sapientiæ professores: quia aut nihil omnino colendum putauerunt; aut religiones falsas approbauerunt; aut, etiã si uim, potestatemque summi Dei intellexerunt, ut Plato, qui ait unum esse fabricatorem mundi Deum; & M. Tullius, qui fatetur hominem præclara quadam conditione à summo Deo esse generatum; tamen ei debitum cultum tanquam summo patri non reddiderunt: quod erat consequens, ac necessariũ. Deos autem neque patres, neque dominos esse posse, non tantum multitudo (ut supra ostendi) sed etiam ratio declarat: quia neque, fictum esse à Dijs hominem, traditur; neque, Deos ipsos antecedere originem hominis, inueni-



tur. siquidem fuisse in terra homines, ante quàm Vulcanus, & Liber, & Apollo, & ipse Iupiter, nascerentur, apparet. Sed neque Saturno fictio hominis, neque Cælo patri eius assignari solet. Quod si nullus eorū, quī coluntur, formasse à principio, atque instituisse hominem traditur; nullus igitur ex his pater hominis nuncupari potest; ita ne Deus quidem. Ergo fas non est, uenerari eos, à quibus non sit homo generatus; quia neque à multis generari potest. Vnus igitur, ac solus coli debet, qui Iouem, qui Saturnum, qui Cælū ipsum, terramque; antecessit. Is enim necesse est hominem figurauerit, qui ante hominem, cælum, terramque; perfectit. Solus pater uocandus est, qui creauit; solus dominus nuncupandus, qui regit, qui habet uitæ, ac necis ueram, & perpetuam potestatem. quem qui non adorat; & insipiens seruus est, qui dominum suum aut fugiat, aut nesciat; & impius filius, qui suum uerum patrem uel odierit, uel ignoret.

Nunc, quoniam docui sapientiam, & religionem non posse diduci; superest, ut de ipsa religione, ac sapientia differamus. Sento quidem, quàm sit difficilis de rebus cælestibus disputatio; sed tamen audendum est; ut illustrata ueritas pateat; multiq; ab errore, atque interitu liberentur; qui eam sub uelamine stultitiæ latentem aspernantur, ac respiciunt. Sed prius quàm incipiam de Deo, & operibus eius dicere; mihi pauca de prophetis ante dicenda sunt. quorum testimonijs nunc uti necesse est. quod in prioribus libris ne facere, temperaui. Ante omnia, qui ueritatem studet comprehendere, non modo intelligendis prophetarum uocibus animum debet intendere; sed etiam tem-



## DE VERA SAPIENTIA.

pora, per quæ quisq; illorum fuerit, diligentissime inquirere; ut sciat & quæ futura prædixerint; & post quot annos prædicta completa sint. Nec difficultas in his colligendis inest ulla. testati sunt enim, sub quo quisq; rege diuini spiritus fuerit passus instinctum. Multiq; scriptores libros de temporibus ediderunt, initium facientes à propheta Moysè; qui troianum bellum nongentis fere annis antecessit. Is autem, cum per annos quadraginta populum rexisset, successorem habuit Iosuem; qui septem, & uiginti annis tenuit principatū. Exinde sub iudicibus fuerunt per annos trecentos septuaginta. tum mutato statu reges habere cœperūt. quibus imperiū tenentibus per annos quadringentos LX. usq; ad sedechiæ regnum, oppugnati à rege Babylonio, captiq; Iudæi, diuturnum seruitutem pertulerūt; donec septuagesimo post anno eos Cyrus maior terris, ac sedibus suis redderet; qui per idem tempus in Persas suscepit imperiū, quo Romæ Targnius Superbus. Quare cum omnis temporum series & ex iudaicis, & ex græcis, romanisq; historiis colligatur; etiam singulorum prophetarum tempora colligi possunt; quorum sane ultimus Zacharias fuit; quem constat sub Dario rege, secundo anno regni eius, octauo mense cecinisse. Adeo antiquiores etiam græcis scriptoribus prophetae reperiuntur. Quæ omnia eò profero; ut errorem suum sentiat, qui scripturam sacram coarguere nituntur, tanquam nouam, & recens fictam; ignorantes ex quo fonte sanctæ religionis origo manauerit. Quod si quis collectis, perspectisq; temporibus, fundamentum doctrinæ salubriter iecerit; & ueritatem penitus comprehendet; &



errore cognita ueritate, deponet. Deus igitur machinator, constitutorque rerum, sicuti in secundo libro diximus; ante quam præclarum hoc opus mundi adoriretur, sanctum, et incorruptibilem, et irreprehensibilem spiritum genuit, quem filium nuncuparet. Et quauis alios postea innumerabiles creauisset, quos angelos dicimus; hunc tamen solum primogenitum diuini nominis appellatione dignatus est, patria scilicet uirtute, ac maiestate pollentem. esse autem summum Dei filium, qui sit potestate maxima præditus, non tantum congruentes in unum uoces prophetarum, sed etiam Trismegisti prædicatione, et Sibyllarum uaticinia demonstrant. Hermes in eo libro, qui ὁ λόγος τέλειος inscribitur, his usus est uerbis. ὁ κύριος καὶ τῶν πάντων ποιητής, ὃν θεὸν καλεῖν νενομίκαμεν, ἐπεὶ τὸν δεύτερον ἐποίησε θεὸν ὁράων καὶ αἰσθῶν (αἰσθῶν δὲ φημι ὅτι διὰ τὸ αἰσθῆσαι αὐτόν, περὶ τοῦτου οὐκ ἔστι πότερον αὐτὸς αἰσθῶντο, ἀλλ' ὅτι εἰς αἰσθῶσιν ὑποπέμψα καὶ εἰς νοῦν) ὅτι τὸν τοῦτον ἐποίησε πρῶτον καὶ μόνον καὶ ἕνα, καὶ λὸς δὲ αὐτῷ ἐφάνη καὶ πληρέστατος πάντων τῶν ἀγαθῶν ἡγίασέ τε καὶ πάνυ ἐφίλησεν ὡς ἱδίον τέκνον. Sibylla erythræa in carminis sui principio, quæ à summo Deo exorsa est, filium Dei, ducem, et Imperatorem omnium his uersibus prædicat, πανταόφρον κτίσεν, ὅστις γλυκὺ πινυμένα πασι κατέθετο, καὶ ἡγήτηρα θεῶν πάντων ἐποίησε. Et rursus in fine eiusdem carminis, αὐτὸν ἔδωκε θεὸς πλοῦτος ἀνδράσιν ἡγεαίρειν. Et alia sibylla præcipit hunc oportere cognoscere. αὐτὸν σὸν γίνωσκε θεὸν θεοῦ ὃν εἶντα videlicet et ipse est Dei filius, qui per solomonem sa-



# DE VERA SAPIENTIA.

pientissimum regem diuino spiritu plenum locutus est,  
 ea quæ subiecinus. Deus condidit me in initio uiarum  
 suarū, in opera sua ante secula. Fundauit me in prin-  
 cipio, ante quā terram faceret, & ante quā abyssos  
 constitueret; prius quā prodirent fontes aquarum.  
 ante omnes colles genuit me dominus: fecit regiones, &  
 terras inhabitabiles sub cœlo. Cum pararet cœlū, ade-  
 ram illi; & cum scerneret suam sedem; cum super  
 uentos faceret ualidas nubes; & cum confirmatos po-  
 neret montes sub cœlo. quando fortia faciebat funda-  
 menta terræ, eram penes illum disponens. Ego eram,  
 cui adgaudebat; quotidie autem iucundabar ante fa-  
 ciem eius, cum lætaretur orbe perfectō. Icarco autem  
 Trismegistus διμιοῦρον τοῦ θεοῦ dixit. & Sibylla  
 οὐμβουλον appellat; qui tanta sapientia, & uirtute sit  
 instructus à Deo patre, ut & consilio eius, et manibus  
 uiteretur in fabricatione mundi.

Fortasse querat  
 aliquis hoc loco, quis sit iste tam potens, tam Deo ca-  
 rus, & quod nomen habeat; cuius prima natiuitas nō  
 modo antecesserit mundū, uerum etiam prudentia di-  
 sposuerit, uirtute construxerit. Primū scire nos conue-  
 nit, nomen eius neq; angelis quidē notum esse, qui mo-  
 rantur in cœlo; sed ipsi soli, ac Deo patri. nec ante id  
 publicabitur, ut est sanctis literis traditum; quā di-  
 spositio Dei fuerit impleta. Deinde nec enuntiari pos-  
 se hominis ore; sicut Hermes docet, hæc dicens.

αἰτία δὲ τὸ τε τὸ αἰτίον τὸ θεὸς ἀγαθοῦ βέλους, ἢ θεὸν  
 προήνεκεν, οὐ τὸ νόμα οὐ δύναται ἀνθρώπινω σώματι  
 λαλῆθαι.

Et paulo post ad filium.

ἐστὶ γὰρ τίς ὃ τίμω ἀπόρρητος λόγος σοφίας πάντων,



καὶ πρόεννον μένου κυρίου, ὃν εἶπεν ὑπὲρ ἀνθρώπων ἐστίν.  
 sed quamuis nomen eius, quod ei à principio pater  
 summus imposuit, nullus alius præter ipsum sciat;  
 habet tamen & inter angelos aliud uocabulum, &  
 inter homines aliud. Iesus quippe inter homines no-  
 minatur. nam Christus non proprium nomen est, sed  
 nuncupatio potestatis, & regni. sic enim Iudæi re-  
 ges suos appellabant. sed exponenda huius nominis  
 ratio est propter ignorantium errorē; qui eum immu-  
 tata litera Chrestū solent dicere. Erat Iudæis ante præ-  
 ceptum, ut sacrum conficerent unguentum; quo perungi  
 possent ij, qui uocabatur ad sacerdotiū, uel ad regnum.  
 Et sicut nunc Romanis indumentum purpuræ, insigne  
 est regiae dignitatis assumptæ; sic illis unctio sacri un-  
 guenti, nomen, ac potestatem regiam conferebat. Ve-  
 rum quoniā Græci ueteres χρίσθαι dicebāt ungi, quod  
 nunc ἀλείφειν, sicut indicat homericus uersus ille,  
 αὐτοὺς δὲ δ' μωαὶ λούσαν, καὶ χρίσαν ἐλαίῳ;

ob hanc rationem nos eum Christum nuncupamus,  
 idest unctum, qui hebraice Messias dicitur. Vnde in quibusdam  
 græcis scripturis, quæ male de hebraicis inter-  
 pretatæ sunt, ἡλειμμένος, idest ungendo curatus, scri-  
 ptum inuenitur, ἀπὸ τοῦ ἀλείφειν. Sed tamen utro-  
 libet nomine rex significatur: non quòd ille regnum  
 hoc terrenum fuerit adeptus, cuius capiendi nondum  
 tempus aduenit; sed quòd cæleste, ac sempiternum.  
 de quo differemus in ultimo libro. nunc uero de  
 prima eius natiuitate dicamus.

In primis  
 enim testificamur, illum bis esse natum; primum in spi-  
 ritu, postea in carne. Vnde apud Hieremiā ita dicitur.



# DE VERA SAPIENTIA.

Prius quàm te formare in utero, noui te. Et itē apud ipsum. Beatus q̄ erat ante, quàm nasceretur; quod nuli alij contigit, prāter Christum. Qui cum esset à principio filius Dei, regeneratus est denuo secundum carnē. quæ duplex natiuitas eius magnum intulit humanis pectoribus errorem; circumsunditq; tenebras etiam ijs, qui ueræ religionis sacramenta retinebant. sed nos id plane, dilucidēq; monstrabimus; ut amatores sapientiæ facilius, ac diligentius instituantur. Qui audit, Dei filium dici; non debet tantum nefas mente concipere, ut existimet ex connubio, ac permixtione fœminæ alicuius Deum procreasse; quod non facit nisi animal corporale, mortiq; subiectum. Deus autem, cū solus adhuc esset, cui permiscere se potuit? aut cum esset tantæ potestatis, ut quicquid uellet, efficeret; utiq; ad creandum societate alterius non indigebat. nisi forte existimabimus, Deū, sicut Orpheus putauit, & marem esse, & fœminam, quod aliter generare nequiuert, nisi haberet uim sexus utriusq; quasi aut ipse secum coierit; aut sine coitu non potuerit procreare. sed Hermes in eadem fuit opinione, cum dicit αὐτοπάτορα, καὶ αὐτομήτορα. Quod si ita esset; ut à prophetis pater dicitur, sic etiam mater diceretur. Quomodo igitur procreauit? Primum nec sciri à quoquam possunt, nec narrari opera diuina; sed tamen sanctæ literæ docent; in quibus cautum est, illum Dei filium, Dei esse sermonem; itemq; ceteros angelos Dei spiritus esse. Nam sermo est spiritus cum uoce aliquid significante prolatus. sed tamen quoniam spiritus, & sermo diuersis partibus proferuntur; siquidem spiritus naribus, ore sermo proædit; magna inter hunc Dei filium



Dei filium, & ceteros angelos differentia est. Illi. n. ex Deo tacti spiritus exierunt; quia non ad doctrinā Dei tradendam, sed ad ministerium creabantur. Ille uero cum sit & ipse spiritus; tamen cum uoce, ac sono ex Dei ore processit, sicut uerbum, ea scilicet ratione, quā uoce eius ad populum fuerat usus; id est, quod ille magister futurus esset doctrinæ Dei, & cælestis arcani ad homines perferendi. quod ipsum primo locutus est, ut per eum ipse ad nos loqueretur; & ille uocem Dei, ac uoluntatem nobis reuelaret. Merito igitur sermo, et uerbum Dei dicitur; quia Deus procedentem de ore suo uocalem spiritum, quem non utero, sed mente conceperat; inexcogitabili quadam maiestatis suæ uirtute ac potentia in effigiem, quæ proprio sensu, ac sapientia uigeat; comprehendit; & alios item spiritus in angelos figurauit. Nostri spiritus dissolubiles sunt, quia mortales sumus. Dei autem spiritus & uiuunt, et manent, & sentiunt; quia ipse immortalis est, & sensus, & uitæ dator. Nostre uoces licet aure miscantur, atque euanescent; tamen plerumque permanent literis comprehensæ. quanto magis Dei uocem credendum est & manere in æternū; & sensu, ac uirtute comitari; quā de Deo patre tanquam riuus de fonte traduxerit. Quod si quis miratur ex Deo Deum prolatione uocis, ac spiritus potuisse generari; si sacras uoces prophetarum cognouerit, desinet profecto mirari. Solomonem, patremque eius Dauid potentissimos reges fuisse, & eosdem prophetas, etiam ipse fortasse sit notum, qui diuinas literas non attigerunt; quorum alter, qui postea regnauit, Troianæ urbis excidium centum & quadraginta annis antecessit. Huius pater diuinorum scri-

Lactantius.

9



## DE VERA SAPIENTIA.

ptor hymnorum in psalmo XXXII sic ait. verbo Dei  
caeli solidati sunt, et in spiritu oris eius omnis uirtus eo-  
rum. Itē rursus in psalmo quadragesimo quarto. Eru-  
ctauit cor meū uerbum bonū, dico ego opera mea regi.  
Contestans uidelicet, nulli alij opera Dei esse nota, nisi  
filio soli; qui est uerbum Dei; et quē regnare in perpe-  
tuum, necesse est. Item solomon ipsum, uerbū Dei esse  
demonstrat, cuius manibus opera ista mundi fabricata  
sint. Ego, inq̃t, ex ore altissimi prodiui ante oēm crea-  
turā; ego in caelis feci ut oriretur lumen indeficiens; &  
nebula texi oēm terram. Ego in altis habitauī; et thro-  
nus meus in columna nubis. Ioānes quoq; ita tradidit.  
In principio erat uerbū; & uerbum erat apud Deū;  
& Deus erat uerbū. Hoc fuit in principio apud Deū.  
Omnia per ipsum facta sunt; et sine ipso factū est nihil.

Sed melius Græci λόγος dicunt, q̃ nos uerbū, siue  
sermonem. λόγος enim et sermonē significat, et ratio-  
nem; quia ille est et uox, & sapiētia Dei. Hunc sermo-  
nē diuinum ne philosophi quidem ignorauerūt. siqui-  
dem Zenon rerum naturæ dispositorem, atq; opificem  
uniuersitatis λόγος prædicat; quem & fatum, & ne-  
cessitatem rerum, & Deum, & animum Iouis nunci-  
pat; ea scilicet consuetudine, qua solent Iouem pro Deo  
accipere. Sed nihil obstant uerba; cum sententia con-  
gruat ueritati. Est enim spiritus Dei; quem ille ani-  
mum Iouis nominauit. nam Trismegistus, qui ueritatē  
pene uniuersam nescio quomodo inuestigauit; uirtutem,  
maiestatemq; uerbi sæpe descripsit; sicut declarat supe-  
rius illud exēplum; in quo fatetur esse ineffabilē quen-  
dam, sanctumq; sermonē, cuius enarratio modum ho-



minis excedat. Dixi de natiuitate prima breuiter, ut potui. Nunc de secunda, quoniam controuersia est in ea maxima, latius differendum est; ut ueritatem scire cupientibus, lumen intelligentiae praeferamus. In primis igitur scire homines oportet, sic a principio processisse dispositionem summi Dei, ut esset necesse, appropinquante seculi termino, Dei filium descendere in terram, ut constitueret Deo templum, doceretque iustitiam: uerumtamen non in uirtute angeli, aut potestate coelesti; sed in figura hominis, et conditione mortali: ut cum magisterio functus fuisset; traderetur in manus impiorum, mortemque susciperet; ut ea quoque per uirtutem domata resurgeret; et homini, quem induerat, quem gerebat, et spem uincendae mortis afferret, et ad praemia immortalitatis admitteret. Haec ergo dispositionem ne quis ignoret, docebimus praedicta esse omnia, quae in Christo uidemus esse completa. Nemo assueurationi nostrae fidem commodet; nisi ostendero prophetas ante multam temporum seriem praedicasse, fore, ut aliquando filius Dei nasceretur sicut homo; et mirabilia faceret; et cultum Dei per totam terram seminare; et postremo, patibulo figeretur; et tertia die resurgeret. Quae omnia cum probaui eorum ipsorum literis, qui Deum suum mortali corpore utentem uolauerunt; quid aliud obstabit, quo minus uera sapientiam, clarum sit, in hac sola religione uersari? Nunc a principio totius sacramenti origo narranda est. Maiores nostri, qui erant principes Hebraeorum, cum sterilitate, atque inopia laborarent, transierunt in Aegyptum rei frumentariae gratia; ibique diutius commorantes, intolerabili seruitutis iugo premebantur. tum misertus eo-



# DE VERA SAPIENTIA.

ru Deus, eduxit eos, ac liberauit de manu regis Aegyptiorum, post annos trecentos triginta, duce Moysse; per quem postea illis lex à Deo data est. in qua educatione ostendit uirtutem suæ maiestatis Deus. Traiecit enim populū medio mari rubro, præcedente angelo, et scindente aquam, ut populus per sicum gradi posset; quem uerius (ut ait poëta)

*Curuata in montis faciem circumstetit unda.*

Qua re audita tyrannus Aegyptiorum cum magna suorum manu insecutus, et mare adhuc patens temere ingressus, coëuntibus aquis cū omni exercitu deletus est. Hebræi uero egressi, in solitudine multa mirabilia uiderunt. Nam cū sitim paterentur; ictu uirgæ rupe percussa, profiliit fons aquæ, populumq; recreauit. Quo rursus esuriēte, cœlestis alimenti pluuia descendit. quin etiam coturnices in castra eorum uentus induxit; ut nō modo pane cœlesti, sed etiam instructoribus epulis saturarentur. Pro his tamen diuinis beneficijs honorē Deo non reddiderunt: sed depulsa iam seruitute; iam siti, famēq; deposita, in luxuriam prolapsi, ad profanos Aegyptiorum ritus animos transtulerunt. Cum enim Moyses Dux eorū ascendisset in montem, atq; ibi quadraginta diebus moraretur; aureum caput bouis, quem uocant Apin, quod eos signo præcederet, figurarunt. Quo peccato, ac scelere offensus Deus, impium, et ingratum populum pro merito pœnis grauib; affecit; et legi, quam per Moysen dederat, subiugauit. Postea uero cum in deserta quadam parte syriæ consedisset, amiserunt uetus nomen Hebræi. et qm princeps examinis eorū Iudas erat, Iudæi sunt appellati; et terra, quā in-



coluere, Iudæa. Et primo quidem non dominio regum subiecti fuerunt; sed populo, ac legi civiles iudices præsedebant; non tamen in annum constituti sunt, sicut Romani cōsules; sed perpetua iurisdictione subnixi. Tū sublato iudicium nomine, potestas regalis inducta est. Verum iudicibus regimen eorum tenentibus, prauas religiones sæpe susceperant; atq; offensus ab his Deus, toties alienigenis subiugabat, donec rursus pœnitentia populi mitigatus, liberaret eos seruitute. Item sub regibus finitimorum bellis, ob delicta uexati; postremo capti, abductiq; Babylonem, pœnas impietatis suæ, graui seruitio pependerunt; donec Cyrus ueniret in regnum; qui statim Iudæos restituit edicto. Exinde Tetrarchas habuerunt usque ad Herodem; qui fuit sub imperio Tiberij Cæsaris; cuius anno quintodecimo, idest duobus geminis consulibus, ante diem septimam Calendarum aprilium Iudæi Christum cruci affixerunt. hic rerum textus, hic ordo in arcanis sanctarum literarum continetur. sed prius ostendam, qua de causa in terrā uenerit Christus; ut fundamentum diuinæ religionis, & ratio clarescat. Cum sæpe Iudæi præceptis salutaribus repugnarent, atq; à diuina lege desciscerent aberrantes ad impios cultus Deorum; tum Deus iustos, & electos uiros spiritu sancto implebat, prophetas in media plebe constituens; per quos peccata ingrati populi uerbis minacibus increparet; & nihilo minus hortaretur ad pœnitentiā sceleris agendam. quam nisi egressent, atque abiectis uanitatibus ad Deum suum redissent; fore, ut testamentum suum mutaret, idest hereditatem uitæ immortalis ad exterius conuerteret na-



# DE VERA SAPIENTIA.

nones; aliumq; sibi populum fidelio- rem ex alienigenis congregaret. Illi autem à prophetis increpati, nò modo uerba eorum respuerunt; sed quòd sibi peccata exprobrarentur, offensi, eos ipsos exquisitis cruciatibus necauerunt. quæ omnia diuinæ literæ signata conseruant. Dicit enim propheta Hieremias. Misi ad uos seruos meos prophetas: ante lucem mittebam, & non audiebatis me, neq; intendebatis auribus uestris, cum dicerem uobis. Conuertatur unusquisq; à uia sua mala, & à nequissimis affectationibus uestris; & habitabitis in terra ista, quam dedi uobis, & patribus uestris à seculo usq; in sæculum. Nolite ambulare post Deos alienos, ut seruiatis eis; & ne incitetis me in operibus manuum uestrearum, ad disperdendos uos. Hesdras etiam propheta, qui fuit eiusdem Cyri temporibus, à quo Iudæi sunt restituti; sic loquitur. Desciuerunt à te; & abiecerunt legem tuam post cor suum; & prophetas tuos interfecerunt, qui obtestabàtur eos, ut reuerterentur ad te. Item Helias in libro βασιλῶν tertio. Aemulans æmulatus sum domino Deo omnipotenti; quia dereliquerunt te filij Israel; & altaria tua demolierunt; & prophetas tuos interfecerunt gladio; & remansi ego solitarius; & quærunt animam meam auferre à me. Propter has illorù impietates abdicauit eos in perpetuù; itaq; desijt prophetas mittere ad eos. Sed illum filiù suum primogenitum, illù opificem rerum, et consiliatorem suù delabi iussit è caelo; ut religionē sanctam Dei transferret ad gentes. i. ad eos, qui Deū ignorabant; doceretq; iustitiam, quā perfidus populus abiecerat; quod iam pridem se denūtiauerat esse facturū: sicut Malachias pro-



pheta indicat dicens. Non est mihi uoluntas circa uos, dicit dñs; & sacrificiū acceptum non habeo ex manibus uestris; qm̃ à solis ortu usq; ad occasum clarificabitur nomen meū apud gentes. Item Dauid in psalmo XVII. Constitues me in caput gentiū: populus, quem nō cognoui, seruiet mihi. Esaias quoq; sic loquitur. Venio colligere omnes gentes, & linguas; & uenient, et uidebunt claritatem meā; & dimittam super eos signū; & mittam ex his conseruatos in gentes, quæ longe sunt; quæ non audierunt gloriā meam; et nuntiabunt claritatem meā in gentes. Volens igitur Deus metatorem templi sui mittere in terram; noluit eum in potestate, & claritate cœlesti mittere; ut ingratus in Deum populus in errorem maximum induceretur; ac pœnas pro facinoribus suis lueret; qui dominū, ac Deum suū non recepisset; quod olim propheta cecinerant, sic esse facturum. Esaias. n. quem ipsi Iudei serra confectum crudelissime necauerunt; ita dicit. Audi cœlū, & percipe auribus terra, qm̃ dominus locutus est. filios genui, & exaltaui; ipsi autē spreuerunt me. agnouit bos possessorem suum, et asinus præsepium domini sui; Israel autem me non cognouit; & populus meus me non intellexit. Hieremias quoq; similiter ait. Cognouit tempus suum turtur, & hirundo; & ruris passeret custodierunt tēpora introitus sui; populus autem meus non cognouit iudiciū domini. Quomodo dicatis, Sapientes sumus, et lex dñi nobiscum est? In cassum facta est metatura; falsi scribæ, et cōfusi sūt; sapientes trepidauerunt, & capti sūt; quoniam uerbum domini reprobauerunt. Ergo (ut cōperam dicere) cum statuisset Deus, doctorem uirtutis mittere ad ho-



# DE VERA SAPIENTIA.

mines; renasci eum denuo in carne præcepit; & ipsi homini similem fieri; cui dux, & comes, & magister esset futurus. Sed tamen quoniam clemens est, & pius erga suos Deus; ad eos ipsos eum misit, quos oderat; ne illis in perpetuum salutis viam clauderet; sed daret his liberam facultatem sequendi Deum; ut & præmium uitæ adipiscerentur, si secuti fuissent; quod plurimi eorum faciunt, atque fecerunt: et culpa sua in poenam mortis incurrerent, si regem suum repudiassent. Apud illos igitur, & ex eorum semine regenerari eum iussit; ne, si fuisset alienigena, iustam possent excusationem de lege prætere, quod eum non suscepissent; simul, ut nulla omnino gens esset in terra, cui spes immortalitatis negaretur. Descendens itaque de cælo sanctus ille spiritus Dei, sanctam virginem, cuius utero se insinuaret, elegit. At illa diuino spiritu hausto repleta concepit; & sine ullo attactu viri repente uirginalis uterus intumuit. Quod si animalia quædam uento, aut aura concipere solere, omnibus notum est; cur quisquam mirum putet, cum spiritu Dei, cui facile est quicquid uelit; grauata esse virginem dicimus? Quod sane incredibile posset uideri, nisi hoc futurum ante multa secula propheta cecinissent. Solomon in ode undeuigesima ita dicit. Infirmatus est uterus virginis, & accepit foetum; & grauata est, & facta est in multa miseratione mater Virgo. Item propheta Esaias; cuius uerba sunt hæc, Propter hoc dabit Deus ipse uobis signum. Ecce Virgo accipiet in uterum, & pariet filium; & uocabitis nomen eius Hemanuel. Quid hoc manifestius dici potest? Legebant ista Iudæi, qui eum negauerunt. si quis nos hæc fin-



gere arbitratur; ab his requirat, ab his potissimum summat. Satis firmum testimonium est ad probandam ueritatē, quod ab ipsis perhibetur inimicis. Hemanuel autem nunq̄ uocatus est, sed Iesus; qui latine dicitur salutaris, siue saluator; quia cunctis gentibus salutifer uenit. Sed propheta declarauit hoc nomine, quod Deus ad homines in carne uenturus esset. Hemanuel enim significat nobiscum Deus; scilicet quia illo per uirginem nato, confiteri homines oportebat, Deum secum esse, idest in terra, & in carne mortali. Vnde Dauid in psalmo octogesimo quarto, Veritas, inquit, de terra orta est; & Deus, in quo ueritas est, terrenum corpus accepit; ut terrenis uiam salutis aperiret. Item Esaias ipse. Ipsi autem non crediderunt, & exacerbauerunt spiritum sanctum. & conuersus est eis ad inimicitiam. Et ipse expugnauit; & recordatus est dierum seculi; qui suscitauit de terra pastore ouium. Quis autem futurus esset ille pastor, declarauit alio loco, dicens. Exultent cœli desuper; & nubes induant iustitiam; aperiatur terra, & pullulet saluatore. Ego enim dominus Deus creauimus eum. Saluator uero est (ut supra diximus) Iesus. Sed & alio loco idem propheta sic prædixit. Ecce natus est nobis puer; & datus est nobis filius; cuius imperium super humeros eius; & uocatum est nomen eius, magni cōsiliij nuntius. Idcirco n̄ missus est à Deo patre; ut uniuersis gentibus, quæ sub cœlo sunt; singularis, & uerū Dei sanctum mysteriū reuelaret, ablatum perfido populo; qui aduersus Deū sæpe deliquit. Daniel quoq; similia prælocutus est. Videbam, inquit, in uisu noctis; et ecce in nubibus cœli ut filius hominis ueniēs; & usq; ad



# DE VERA SAPIENTIA.

uetustum dierum peruenit. Et qui assistebant, obtulerunt eum; & datum est ei regnum, & honor, & imperium; & oēs populi, tribus, lingue seruiunt ei; et potestas eius eterna, quæ nunquam transibit; & regnum eius, quod non corrumpetur. Quomodo igitur Iudæi & confitentur, et sperant Christum Dei? qui hunc ideo reprobauerunt, quia ex homine natus est. Nam cum ita sit à Deo constitutum; ut idem Christus bis ueniat in terram; semel, ut unum Deum gentibus nuntiet; deinde rursus, ut regnet: quomodo in secundum eius aduentum credunt, qui in primum non crediderunt? Atqui propheta utroque aduentus eius paucis uerbis comprehendit. Ecce, inquit, in nubibus cœli, ut filius hominis ueniens. non dixit, ut filius Dei, sed filius hominis; ut ostenderet, quod carne indui haberet in terra; ut suscepta hominis figura, & conditione mortali, doceret homines iustitiam: et cum mandatis Dei functus, ueritatem gentibus reuelasset; mularetur et morte; ut inferos quoque uinceret, ac resignaret; atque ita demum resurgens, ad patrem proficisceretur in nube sublatus. Adiecit. n. propheta, & ait; Et usque ad antiquum dierum peruenit; & oblatus est ei. Antiquum dierum appellauit Deum summum; cuius ætas, & origo non potest comprehendere; quia solus à seculis fuit, & erit semper in secula. Christum autem post passionem, ac resurrectionem ascensurum esse ad Deum patrem, David in psalmo centesimonono testatus est his uerbis. Dixit dominus domino meo, sede à dextris meis; quoadusque ponam inimicos tuos suppedaneum pedem tuorum. qui propheta, cum rex esset; quem appellare dominum suum posset, qui sederet ad dexteram Dei, nisi Christum filium



Dei; qui est rex regum, & dominus dominorum? Quod  
 Esaias apertius ostendit dicens. sic dicit dominus Deus  
 Christo domino meo, cuius tenui dextram; Obaudire  
 ante eum gentes faciam; & fortitudinem regum dis-  
 rumpam. Aperiam ante illum portas; & ciuitates non  
 claudentur. Ego ante ibo; & montes deplanabo; & fo-  
 res aereas conteram; et seras ferreas confringam; et da-  
 bo tibi thesauros absconditos & inuisibiles; ut scias, quæ  
 ego sum dominus Deus; qui uoco nomen tuum, Deus  
 Israel. Denique ob uirtutem, ac fidem, quam Deo exhi-  
 buit in terra; datum est ei regnum, & honor, & im-  
 perium; & omnes populi, tribus, linguæ seruiunt ei;  
 & potestas eius æterna, quæ nunquam transibit; et re-  
 gnum eius non corrumpetur. Quod quidem duobus mo-  
 dis intelligitur; quia & nunc habet perpetuam potestatem,  
 cum omnes gentes, & omnes linguæ nomen eius uene-  
 rantur, maiestatem confitentur, doctrinam sequuntur,  
 uirtutem imitantur: habet imperium, atque honorem,  
 cum omnes tribus terræ præceptis eius obtemperant.  
 & idem postea, cum rursus aduenerit, in potestate, ac  
 claritate, ut omnem animam iudicet, & iustos resti-  
 tuat ad uitam: tunc uere totius terræ regimen obtine-  
 bit: tunc sublato de rebus humanis omni malo, au-  
 reum seculum (ut poëtæ uocant) idest iustum, ac paci-  
 cum tempus orietur. Sed hæc uberius in ultimo libro  
 differemus, cum de secundo aduentu loquemur: nunc de  
 primo, ut cœpimus, explicemus. Summus igitur  
 Deus, ac parens omnium, cum religionem suam trāsfer-  
 re uoluisset; doctorem iustitiæ misit e cælo; ut nouis cul-  
 toribus nouam legem in eo, uel per eum daret: nō sicut



# DE VERA SAPIENTIA.

ante fecerat per hominem; sed tamen nasci eum uoluit tanq̃ hominem; ut per omnia summo patri similis existeret. Ipse enim pater Deus, & origo, & principium rerum, qm̃ parentibus caret, ἀπατωρ, atq; ἀμήτωρ ἀ Trismegisto uerissime nominatur; quod ex nullo sit procreatus. Idcirco etiam filium bis nasci oportuit, ut ipse fieret ἀπατωρ atq; ἀμήτωρ. In prima. n. natiuitate spiritali ἀμήτωρ fuit; quia sine officio matris, ἀ solo Deo patre progeneratus est. In secunda uero carnali ἀπατωρ fuit; quoniā sine patris officio, uirginali utero procreatus est; ut mediam inter Deum, & hominem substantiam gerens, nostram hanc fragilem, imbecillēq; naturam quasi manu ad immortalitatem posset educere: factus est & Dei filius per spiritum, & hominis p carnem. i. & Deus, & homo. Dei uirtus in eo ex operibus, quæ fecit, apparuit; fragilitas hominis, ex passione, quā pertulit. quā cur susceperit, paulopost docebo. Interim & Deum fuisse, & hominem ex utroq; genere permixtum, prophetis uaticinantibus discimus. Esaias Deum fuisse testatur his uerbis. Fatigata est Aegyptus, & negotiatio Aethiopū, & Saba; uiri alii ad te transgredientur; & tui erunt serui; & post te ambulabunt uincti compedibus; & adorabunt te; & te precabuntur; qm̃ in te Deus est; & nō alius Deus præter te. Tu. n. Deus es, & nesciebamus, Deus Israel saluator. Confundentur, & reuerentur omnes, qui aduersantur tibi; & cadent in cōfusionem. Item propheta Hieremias sic ait. Hic Deus noster est, et non deputabitur alius absq; illo; qui inuenit omnem uiam prudentiæ; & dedit eā Iacob puero suo, et Israel dilecto sibi. Post hæc in terris ui-



sus est; & cum hominibus uersatus est. Item David in  
 psalmo XLIIII. Thronus tuus Deus in secula secu-  
 lorū; uirga equitatis, uirga regni tui. Dilexisti iustitiā,  
 & odio habuisti iniquitatem; propterea unxit te Deus,  
 Deus tuus oleo exultationis. Quo uerbo etiam nomen  
 ostendit. siquidem (ut supra docui) ab unctione appel-  
 latus est Christus. Deinde hominem fuisse eundē, Hiere-  
 mias docet, dicens. Et homo est; et quis cognouit eū? Itē  
 Esaias, Et mittet eis Deus hominem, & saluabit eos; iu-  
 dicās sanabit eos. Sed & Moyses in numeris ita loquitur.  
 Orietur stella ex Iacob; & exurget homo ex Israel.  
 Propterea Milesius Apollo consultus utrum ne Deus,  
 an homo fuerit, hoc modo respondit,

θνητὸς ἐὶν κατὰ σάρκα, σοφὸς τερατῶδεσιν ἔργοις,  
 ἀλλ' ὃν καὶ χαλδαίων κριτῶν ὅλοις συναλωθεῖς,  
 γόμοις καὶ σκολόπεσσι πικρὴν ἀνέτλησε τελευτήν.

Primo uersū uerum quidem dixit; sed argute consulto-  
 re se fellit, sacramentū ueritatis penitus nescientem. Vi-  
 detur. n. negasse illū Deum. sed cum fatetur secundū car-  
 nem fuisse mortalem; quod et nos prædicamus; conse-  
 quens est, ut secundū spiritum Deus fuerit; quod nos  
 affirmamus. Quid. n. fuerat necesse carnis facere men-  
 tionē? cum satis esset dicere, fuisse mortālē. sed ueritate  
 pressus negare non potuit quēadmodū res se haberet; si-  
 cut illud, quod ait, fuisse sapientē. Quid ad hoc Apollo  
 respondes? si sapiens est; ergo doctrina eius sapientia  
 est, nec ulla alia; & sapientes, qui sequuntur, nec ulli  
 alij. Cur igitur uulgo pro stultis, et uanis, et ineptis ha-  
 bemur; qui sectamur magistrū, et ipsorum deorū con-  
 fessione sapientē? Nam quod ait, portentifica illū opera



# DE VERA SAPIENTIA.

fecisse, quo maxime diuinitatis fidem meruit; assentiri nobis iam uidetur; cum dicit eadem, quibus nos gloriamur. Sed colligit se tamen, & ad demoniacas fraudes redit. Cum enim uerum necessitate dixisset, iam deorum, ac sui proditor uidebatur; nisi quod ab eo ueritas extorserat, mendacio fallente cecidisset. Ait ergo, illum fecisse quidem opera miranda, uerum non diuina uirtute, sed magica. Quid mirum, si hoc Apollo ueritate ignorantibus persuasit; cum Iudaei quoque, cultores (ut uidebantur) summi Dei, idem putauerint? cum ante oculos eorum quotidie fierent illa miracula: nec tamen tantarum uirtutum contemplatione impelli potuerunt, ut Deum crederent, quem uidebant. Propterea Dauid, quem inter ceteros prophetas uel maxime legunt, in psalmo XXVII sic eos damnat. Redde illis retributionem eorum, quoniam non intellexerunt opera domini. Ex huius ipsius domo Christum generatum iri secundum carnem, et ipse Dauid, & alij prophetae annuntiauerunt. Apud Esaiam ita scriptum est; Et erit in illa die radix Iesse; et qui exurget principari in nationes, in eum gentes sperabunt; & erit requies eius in honore. & alio loco. Exiet uirga de radice Iesse; & flos de radice eius ascendet; & requiescet super eum spiritus dei, spiritus sapientiae, & intellectus, spiritus consilij, & fortitudinis, spiritus pietatis, & implebit eum spiritus timoris Domini. Iesse autem fuit pater Dauid; ex cuius radice ascensurum esse florem, praelocutus est; eum scilicet, de quo Sibylla dicit

ἡ γένεσις δ' αὐτὸς καὶ θάρσος. -

Item in βασιλικῶν libro secundo. Propheta Nathan missus est ad Dauid no-



lentem Deo templum fabricare: & fuit uerbum domini ad Nathan dicens. Vade, & dic seruo meo Dauid, **Hæc** dicit dominus omnipotens. Non tu ædificabis mihi domum ad inhabitandum; sed cum impleti fuerint dies tui, & dormieris cum patribus tuis, suscitabo semen tuum post te; & parabo semen eius. Hic ædificabit mihi domum in nomine meo; & erigam thronum eius usque in seculum; & ego ero ei in patrem, & ipse erit mihi in filium; & fidem consequetur domus eius, & regnum eius usque in seculum. sed hæc ut Iudæi non intelligerent, illa fuit causa; quòd Solomon filius Dauid Deo templum ædificauit, & ciuitatem, quam de suo nomine Hierosolyma nuncupauit. Itaque ad ipsum, quæ à propheta dicta sunt, retulerunt. Solomon autem ab ipso patre suo imperij regimen accepit. Propheta uero de eo loquebantur, qui tum nasceretur, postquam Dauid cum patribus suis requieuisset. Præterea Solomonis imperium perpetuum nõ fuit. annis enim XL regnauit. Deinde quod nunquam filius Dei dictus est, sed filius Dauid; et domus, quæ ædificauit, non est fidem consecuta, sicut ecclesia; quæ est uerum templum Dei; quod non in parietibus est, sed in corde, ac fide hominum; qui credunt in eum, ac uocantur fideles. Illud uero Solomonium templum, quia manu factum est, manu cecidit. Denique pater eius in psalmo CXXVI de operibus filij sui prophetauit hoc modo. Si dominus non ædificauerit domum; in uanum laborauerunt, qui illam ædificauerunt. si dominus non custodierit ciuitatem; in uanum uigilauit, qui eam custodiuit.



## DE VERA SAPIENTIA.

Quibus ex rebus apparet, prophetas omnes denuntiasse de Christo, fore aliquando, ut ex genere Dauid corporaliter natus constitueret æternum templum Deo, quod appellatur ecclesia; & uniuerſas gentes ad religionem Dei ueram conuocaret. Hæc est domus fidelis, hoc immortale templum; in quo si quis non sacrificauerit, immortalitatis præmium non habebit. Cuius templi & magni, & æterni quoniam Christus fabricator fuit, idem, necesse est, habeat in eo sacerdotiũ semper æternum. Nec potest nisi per eum, qui cõstituit templũ, ad aditum templi, & ad conspectum Dei perueniri. Dauid in psalmo CIX id ipsum docet dicens. Ante luciferum genui te. Iurauit dominus, & non poenitebit eum. tu es sacerdos in æternum secundum ordinem Melchisedech. Item in βασιλειῶν lib. primo. Et suscitabo mihi sacerdotem fidelem; qui omnia, quæ sunt in corde meo, faciat; & ædificabo ei domum fidelem; et transibit in conspectu meo omnibus diebus. Quis autẽ futurus esset, cui Deus æternum sacerdotium pollicebatur; Zacharias etiam nomine posito, apertissime docuit. sic enim dixit. Et ostendit mihi dominus Deus Iesum sacerdotem magnum stantem ante faciem angeli domini; & diabolus stabat ad dextram ipsius, ut aduersaretur ei. Et dixit Dominus ad diabolum. Imperet tibi dominus in te; qui elegit Hierusalem. & ecce titio eiectus ab igne; & Iesus erat indutus uestimentis sordidis, & stabat ante faciem Angeli; & respondit, & dixit ad circumstantes ante faciem ipsius dicens. Auferte uestimenta sordida ab eo; et induite eum tunica talari; & ponite cydarim mundam super caput ipsius; & cooperuerunt



cooperuerunt eū uestimento; & imposuerunt cydarim mundam super caput eius; & Angelus domini stabat, et testificabatur, ad Iesum dicens. Hæc dicit Dñs omnipotens; si in uis meis ambulaueris; et præcepta mea seruaaueris; tu iudicabis domum meā; & dabo tibi, qui conuersentur in medio horum circumstantium. Audi itaq; Iesu sacerdos magne. Quis non igitur aptos mentibus tum fuisse Iudeos arbitretur; qui cum hæc legerent, & audirent, nefandas manus suas Deo suo intulerunt? Atqui ab eo tempore, quo Zacharias fuit; usq; ad annum quintumdecimum imperij Tiberij Cæsaris; quo Christus crucifixus est; anni quingenti numerantur. siquidē Darij, & Alexandri adoleuit ætate; qui fuerunt non multo post, q̄ Tarquinius Superbus exactus est. sed illi rursus eodem modo falsi, deceptiq; sunt, putantes hæc de Iesu esse dicta filio Naue; qui successor fuit Mosi; aut de sacerdote Iesu filio Iosedech; in quos nihil congruit eorum, quæ propheta narrauit. Non enim sordidati illi unquam fuerunt; cum alter eorum princeps potentissimus fuerit; alter sacerdos: aut perpeffi sunt aliquid aduersi, ut, tanquam titio eiectus ex igne, putarentur. Aut aliquando in conspectu Dei, & angelorum steterunt; aut propheta de præteritis loquebatur potius, q̄ de futuris. Locutus est igitur de Iesu filio Dei; ut ostenderet, eum primo in humilitate, & carne esse uenturum. Hæc enim est uestis sordida; ut pararet templum Deo; & sicut titio igni combureretur; idest ab hominibus cruciamenta perferret; & ad ultimum extingueretur. Titionem enim uulgus appellat extractū foco torrem semustum, extinctum. Quomodo autem,

Lactantius.

r



# DE VERA RELIGIONE.

Et cum quibus mandatis à Deo mitteretur in terrā, declarauit spiritus Dei per prophetam, docens futurum, ut cum uoluntatem summæ patris fideliter, et constanter impleffet; acciperet iudicium, atque imperium sempiternum. Si in uis meis, inquit, ambulaueris, et præcepta mea seruaueris; tu iudicabis domum meam. Quæ fuerint uia Dei, et quæ præcepta eius, nec ambiguum, nec obscurum est. Deus enim, cum uideret malitiam, et falsorum Deorum cultus per orbem terræ inualuisse; ut iam nomen eius ex hominum memoria fuisset pene sublatum (siquidem Iudæi quoque, quibus solis arcanum Dei creditum fuerat; relicto Deo uiuo, ad colenda figmenta, irretiiti dæmonum fraudibus aberrassent; nec increpiti per prophetas reuerti ad Deū uellent) filium suum principem angelorum legauit ad homines; ut eos conuerteret ab impijs, et uanis cultibus, ad cognoscendum, et colendum Deum uerum: item, ut eorum mentes à stultitia ad sapientiā, ab iniquitate ad iustitiæ opera traduceret. Hæ sunt uia Dei; in quibus ambulare eum, præcepit. Hæc præcepta, quæ seruanda mandauit, ille uero exhibuit Deo fidem. docuit enim quod unus Deus sit; eumque solum coli oportere: nec unquam se ipse Deum dixit: quia non seruasset fidem; si missus, ut Deos tolleretur, et unum assereret; induceret aliū, præter unum. Hoc erat, non de uno Deo facere præconium; nec eius, qui miserat, sed suum proprium negotium gerere; ac se ab eo, quem illustratum uenerat, separare. Propterea quia tam fidelis extitit, quia sibi nihil prorsus assumpsit, ut mandata mittentis impleret: et sacerdotis perpetui dignitatem,



Et regis summi honorem, Et iudicis potestatem, Et  
 Dei nomen accepit. Quoniam de secunda na-  
 tuitate diximus, qua se hominibus in carne monstra-  
 uit; ueniamus ad opera illa miranda, quæ cum essent  
 cælestis indicia uirtutis, magum Iudæi putauerunt.  
 Cum primum cœpit adolescere, tinctus est à Ioanne  
 propheta in Iordane flumine; ut lauacro spiritali  
 peccata non sua, quæ utique non habebat; sed carnis,  
 quam gerebat, aboleret: ut quemadmodum Iudæos su-  
 scepi circuncisione, sic etiam gentes baptismo, idest pu-  
 rificati roris perfusione saluaret. Tunc uox audita de  
 cælo est: Filius meus es tu: ego hodie genui te. Quæ uox  
 apud Dauid prædicta inuenitur. Et descendit super  
 eum spiritus Dei, formatus in speciem columbæ candi-  
 dæ. Exinde maximas uirtutes cœpit operari, non præ-  
 stigijs magicis, quæ nihil ueri, ac solidi ostentant; sed  
 ui, ac potestate cælesti: quæ iam pridem prophetis  
 nuntiantibus canebantur. Quæ opera tam multa sunt,  
 ut unus liber ad complectenda omnia satis non sit.  
 Enumerabo igitur illa breuiter, et generatim, sine ulla  
 personarum, ac locorum designatione; ut ad exponen-  
 dam passionis eius, crucisq; rationem possim perueni-  
 re; quod iamdudum festinat oratio. Virtutes eius fue-  
 runt, quas Apollo portentificas appellauit: quæ quacumq;  
 iter faciebat, ægros, ac debiles, et omni morborum ge-  
 nere laborantes, uno uerbo, unoq; momento reddebant  
 incolumes; adeo ut membris omnibus capti, receptis  
 repente uiribus roborati, ipsi lectulos suos reporta-  
 rent, in quibus fuerant paulo ante delati. Claudis ue-  
 ro, ac pedum uitis afflictis, non modo gradiendi, sed



# DE VERA SAPIENTIA.

etiam currendi dabat facultatem. Tunc quorum cæca lumina in altissimis tenebris erant, eorū oculos in primum restituebat aspectum. Mutorum quoq; linguas in eloquium, sermonemq; soluebat. Item surdorum patefactis auribus insinuabat auditum: pollutos, ac sparsos maculis, repurgabat. Et hæc omnia non manibus, aut alipua medela, sed uerbo, ac iussione faciebat sicut etiam sibylla prædixerat.

πάντα λόγῳ πράττων πᾶσιν τε νόσον θεραπεύων.

Nec utiq; mirum, q̄ uerbo faciebat mirabilia; cum ipse esset Dei uerbum, cœlesti uirtute, ac potestate subnixum. Nec satis fuit, q̄ uires imbecillis redderet, q̄ debilibus integritatem, q̄ ægris & languentibus sanitatem; nisi etiam mortuos suscitaret, uelut e somno solutos, ad uitamq; reuocaret. Quæ uidentes tunc Iudæi, dæmoniaca potentia fieri arguebant: cum omnia sic futura, ut facta sunt, arcana illorum literæ continerent. Legebant quippe cum aliorum prophetarū, tum Esaiæ uerba dicentis. Confortamini manus resolutæ, & genua debilia cōsolamini. Qui estis pusilli animi, nolite timere, nolite metuere: dominus noster iudicium retribuet: ipse ueniet, & saluos faciet nos. Tunc aperientur oculi cæcorum: & aures surdorum audient. Tunc saliet claudus sicut ceruus, & plana erit lingua mutorum; quia rupta est in deserto aqua, & riuus in terra sitienti sed & sibylla, eadem cecinit his uersibus.

-ν κρῶν δὲ ἀνάστασις ἔσται

καὶ χωλῶν ὁδὸς ἔσ' ὡκὺς, καὶ κωφῶς ἀκρόαξις.

καὶ τυφλοὶ βλέψουσι, λαλήσουσ' ὑλακέοντες.

Ob has eius uirtutes, et opera diuina, cum magna illum



multitudo sequeretur uel debiliū, uel aegrorū, uel eorum, qui curandos suos offerre cupiebant; ascendit in montem quendam desertum, ut ibi adoraret. ubi cum triduo moraretur, ac fame populus laboraret; uocauit discipulos, quærens, quātos secum cibos gestarent. At illi quinque panes, et duos pisces in pera se habere dixerūt. Afferri ea iussit, ac multitudinem per quinquagenos distributam discumbere. Quod cum discipuli facerent, frangebatur ipse panem minutatim; carnemque piscium comminabat; et utraq; in manibus eius augebatur. Et cum apponi illa populo, discipulis imperasset, saturata sunt quinque hominum millia; et insuper duodecim cophini de residuis fragminibus impleti. Quid aut dici, aut fieri potest mirabilius? At id sibylla futurum cecinerat olim. Cuius uersus tales feruntur.

εἰς ἄρτοις ἅμα πέντε, καὶ ἰχθύεσσιν ὀσίοισιν  
ἀνδρῶν χιλιάδ' ἐν ἑρήμῳ πέντε κορέσσει,  
καὶ τὰ περισσέοντα λαβὼν μετὰ κλάσματα πάντα  
δωδεκὶς πληρώσει κοφίνους εἰς ἐλπίδα πολλῶν.

Quæro igitur quid hic potuerit ars magica moliri, cuius peritia nihil aliud, quam ad circūscribēdos oculos ualet. idē secessurus orādi gratia, sicut solebat, in montē; præcepit discipulis, ut nauiculam sumerent, sequēque præcederent. At illi urgente iam uespere profecti, contrario uento laborare cœperunt. cumque iam medium fretum tenerent, tum pedibus mare ingressus cōsecutus est eos, tanquam in solido gradiens, non ut poëtae Orionem mentiuntur in pelago incedentem; qui demersa corporis parte, humero supereminet undas. Et rursus cum obdormisset in navi, et uentus usque ad extremum periculum



# DE VERA SAPIENTIA.

senire cœpisset : excitatus somno, silere uentum protinus iussit; et fluctus, qui maximi ferebantur, conquiescere: statimq; sub uerbo eius, tranquillitas insecuta est. Mentuntur fortasse literæ sanctæ, docentes tantâ fuisse in eo potestatem, ut imperio suo cogeret uentos obsequi, maria seruire, morbos cedere, inferos obedire. Quid quod eadem sibyllæ carminibus suis ante docuerunt? quarum una, cuius supra fecimus mentionem, sic ait.

τοὺς ἀνέμους παύσει τὸ λόγῳ, θρόνῳ δὲ θάλασσαν  
μακρομένην ποσὶν εἰρήνῃ πύσῃ τε πατήσῃ,

Et rursum alia, quæ dicit,

κύματα πείσῃ, νόσον ἀνθρώπων ἀπολύσῃ,  
ζήσῃ τε θνητὰς ἀπώσεται ἄλγεια πολλοῖς,  
ἐν δὲ μιᾷς πηγῇς ἄρτε κόρος ἔσεται ἀνδρῶν.

His testimonijs quidam reuicti, solent eò confugere, ut aiant, non esse illa carmina sibyllina, sed à nostris conficta, atque composita. Quod profecto non putabit qui Ciceronem, Varronemq; legerit, aliosq; ueteres; qui Erythræam sibyllam, cæterasq; commemorant. quarum ex libris ista exempla proferimus. qui authores ante obierunt, quàm Christus secundum carnem nasceretur. Verum non dubito, quin illa carmina prioribus temporibus pro deliramentis habitata sint, cum ea nemo tum intelligeret. Denuntiabant enim monstruosa quædam miracula: quorum nec ratio, nec tempus, nec author designabatur. Denique Erythræa fore ait, ut diceretur insana, et mendax. Ait enim.

-φύσουςι σιβύλλῃ



μεινομένην τούτων ἐπὶ δὲ γένηται ἅπαντα,  
 τὴν ἰσχυρὰ μνήμην ποιήσετε. καὶ ἐπεὶ μὲν οὖν  
 μεινομένην φήσιν μεθ' ἑαυτῶν μετὰ τοιοῦτο προφήτην.

Latuerunt igitur multis seculis; postea uero animad-  
 uersa sunt, quān Christi natiuitas, & passio patefe-  
 cit arcana; sicut etiam uoces prophetarum, quæ cum  
 per annos nulle quingentos, & eò amplius lectæ  
 fuissent à populo Iudæorum, nec tamen intellectæ sunt,  
 nisi postquam illas Christus & uerbo, & operibus in-  
 terpretatus est. Illum enim prophætæ annuntiaue-  
 runt: nec ullo modo poterant, quæ illi loquebantur, in-  
 telligi, nisi fuissent uniuersa completa. Venio  
 nunc ad ipsam passionem: quæ uelut opprobrium no-  
 bis obiectari solet, quod & hominem, & ab homi-  
 nibus insigni supplicio affectum, & excruciatum co-  
 lamus: ut doceam, eam ipsam passionem ab eo cum ma-  
 gna, & diuina ratione susceptam; & in ea sola &  
 uirtutem, & ueritatem, & sapientiam contineri. Ne-  
 que enim, si beatissimus in terra fuisset, & per o-  
 mnem uitam in summa felicitate regnasset; quisquam  
 illum sapiens, aut Deum credidisset, aut honore di-  
 uino dignum iudicasset: quod faciunt ueræ religio-  
 nis expertes: qui caducas opes, & fragilem poten-  
 tiam, & alieni beneficij bona non tantum suscipiunt,  
 uerum etiam consecrant; & scientes, memoriæ mor-  
 tuorum deseruiunt, fortunam iam extinctam co-  
 lentes: quam ne uiuam quidem, præsentemq; sa-  
 pientes colendam sibi unquam putauerunt. Nec e-  
 num potest aliquid in rebus terrenis esse uenerabi-



# DE VERA SAPIENTIA.

le, coelôq; dignum: sed sola est uirtus, sola iustitia, quæ potest uerum bonum, & celeste, & perpetuum iudicari; quia nec datur cuiquam, nec auferitur. quæ uirtute, ac iustitia quoniam Christus instructus uenit in terram; immo uero, quoniam ipse uirtus, & ipse iustitia est, descendit, ut eam doceret, hominemq; formaret. quo magisterio, ac Dei legatione perfunctus, ob eam ipsam uirtutem, quam simul & docuit, & fecit, ab omnibus gentibus & meruit, & potuit Deus credi. ergo cū magnus populus ad eum uel ob iustitiam, quam docebat, uel ob miracula, quæ faciebat, subinde conflueret; & præcepta eius audiret; & à Deo missum, Deiq; filium crederet: tum primores Iudæorum, & sacerdotes ira stimulatī, q̄ ab eo tanquā peccatores increpabantur; & inuidia deprauati, q̄ confluente ad eum multitudine contemni se, ac deseri uidebant; & (quod caput sceleris illorum fuit) stultitia, & errore cæcati, et immemores præceptorum coelestium, ac prophetarum, coierunt aduersus eum; impiumq; consilium de eo tollendo, cruciandôq; ceperunt: quod propheta multo ante descripserant. Nam & Dauid in principio psalmorum suorum prouidens in spiritu, quantum facinus admissuri essent, beatum esse ait, qui non abierit in consilio impiorum. Et Solomon in libro sapientiæ, his uerbis usus est. Circumueniamus iustum, quoniam insauis est nobis, & exprobrat nobis peccata legis. promittit se scientiam Dei habere; & filium Dei se nominat: factus est nobis in traductionem cogitationum nostrarum: grauis est nobis etiam ad uidendum; quoniam dissimilis est alijs uita illius, & immutatæ sunt uicæ illius, tan-



quam nugaces aestimati sumus ab eo. continet se à uis  
 nostris, quasi ab immundicijs; et præfert nouissima iu-  
 storum; & gloriatur, patrem se habere Deum. Videamus  
 ergo si sermones illius ueri sunt; & tentemus quæ  
 uentura sunt illi Contumelijs, & tormentis interroge-  
 mus eum: ut sciamus reuerentiam illius, & probemus  
 patientiam illius; morte turpissima condemnemus eum.  
 Hæc cogitauerunt; & errauerunt. Excecauit enim il-  
 los stultitia ipsorum: & nescierunt sacramenta Dei.  
 Nonne ita descripsit nefarium illud consilium ab im-  
 pijs initum cōtra Deum, ut plane interfuisse uideatur?  
 Atqui à Solomone, qui hæc cecinit, usq; ad id tempus,  
 quo gesta res est, mille ac decem anni fuerunt. Nihil nos  
 affingimus, nihil addimus. Habebant hæc, qui fecerūt.  
 legabant, in quos hæc dicta sunt. sed & nunc hære-  
 des nominis, ac sceleris illorū hæc & habent; & dam-  
 nationem suam prophetarum uoce prædictam quoti-  
 dianis lectionibus personant; nec aliquando in cor suū,  
 quæ pars est & ipsa damnationis, admittunt. Increpiti  
 ergo à Christo sæpe Iudæi, exprobrante illis peccata, et  
 iniustitias, & à populo pene deserti, concitati sunt ad  
 eum necandum. Cuius rei audaciam dedit illis humi-  
 litas eius. Nam cum legerent, cum quanta uirtute, &  
 claritate filius Dei uenturus esset e cælo; Iesum autem  
 cernerent, humilem, quietum, sordidum, informem: non  
 credebant, filium Dei esse; ignorantes, duos eius ad-  
 uetus à prophetis esse prædictos: Primum in humilitate  
 carnis obscurum: secundum in fortitudine maiestatis  
 manifestum. De primo Dauid in psalmo septuagesi-  
 mo primo sic ait. Descendet sicut pluuia in uellus: &



# DE VERA SAPIENTIA.

oriatur in diebus eius iustitia, & abundantia pacis; donec extollatur luna. sicut enim pluvia, si descendat in uellus, animaduerti non potest, quia strepitum non facit: ita Christum in terram sine cuiusquam suspicionem uenturum esse dixit, ut iustitiam doceret, et pacem. Esaias quoque ita tradidit. Domine quis credidit auditui nostro? & brachium domini cui reuelatum est? Annuntiauimus coram ipso sicut pueri, & sicut radix in terra sitienti. non est figura eius, neque claritas: & uidimus illum, & non habuit figuram, neque decorem; sed figura eius, sine honore, & deficiens praeter ceteros homines. homo in plaga positus est, sciens ferre imbecillitatem, quia auersus est, & non est computatus. Hic peccata nostra portat, & pro nobis hic dolet: & nos putauimus, ipsum esse in dolore, & in plaga, & in uexatione. Ipse autem uulneratus est propter facinora nostra; & infirmatus est propter peccata nostra. doctrina pacis nostrae super illum. linore eius nos sanati sumus. Omnes sicut oves errauimus: & Deus tradidit illum pro peccatis nostris. Et sibylla eodem modo locuta est.

οἱ ἄνθρωποι, ἄτιμος, ἀμόρφος ἐν οἷς ἄνθρωπος ἐλάττω δώσει.  
Propter hanc humilitatem, Deum suum non agnoscentes, inierunt consilium detestandum, ut priuarent eum uita, qui, ut eos uiuificaret, aduenerat. Sed irae, atque inuidiae suae, quam in cordibus suis gerebant, intus inclusa malitia, causas praeferebant, quod legem Dei per Moysen datam solueret; id est, quod sabbatis non uacaret, operans in salutem hominum; quod circumcisionem uacue faceret; quod abstinentiam suillae carnis auferret. In quibus rebus Iudaicae religionis sacramenta consistunt. Ob haec



itaq; cetera pars populi, quæ nō dū ad Christum se cō-  
 ferat, à sacerdotibus incitabatur, ut impiū indicaret eū,  
 q̄ legem Dei solueret; cum hoc ille non suo iudicio, sed  
 ex Dei uoluntate, & secundum prædicta faceret pro-  
 phetarum. Micheas. n. nouā legem daturū denuntiavit  
 hoc mō. Lex de Syon proficiet, et sermo dñi ex Hie-  
 rusalē; et iudicabit inter plurimos populos; et reuincet,  
 & deliget ualidas nationes. Illa. n. prior lex, quæ per  
 Moysen data est; nō in mōte Syon, sed in mōte Oreb da-  
 ta est; quā sibylla. fore ut à filio dei solueretur, ostendit.  
 ἀλλ' ὅτε τοῦτ' ἂν ἅπαντα τελεσθῇ ἅπερ εἶπον  
 εἰς αὐτὸν πᾶς λύσεται νόμος. =

Sed & ipse Moyses, per quem datam sibi legem dum  
 pertinaciter tuentur, exciderunt à deo, & Deum non  
 agnouerunt; prædixerat, fore, ut propheta maximus  
 mittatur, à Deo, qui sit supra legem; qui uolunta-  
 tem Dei ad homines perferat. In Deuteronomio ita  
 scriptum reliquit. Et dixit dominus ad me: prophe-  
 tam excito eo de fratribus eorum, sicut te; & dabo  
 uerbum meum in os eius; & loquetur ad eos ea, quæ  
 præcepero ei; & quisquis non audierit ea, quæ loque-  
 tur propheta ille in nomine meo, ego uindicabo in eum.  
 Denuntiavit. s. dominus per ipsum legiferum, q̄ filium  
 suum i. uiuā, præsentemq; legem missurus esset; & il-  
 lam ueterē per mortalē datam soluturus; ut denuo per  
 eum, qui esset æternus, legem sanciret æternā. Item de  
 circumcisione soluenda Esaias ita prophetauit. Hæc di-  
 cit dominus uiris Iuda, qui inhabitant Hierusalem.  
 Renouate inter uos nouitatem: & ne seminaueritis in  
 spinis. Circuncidite uos domino Deo uestro; & circun-



# DE VERA SAPIENTIA.

cidite præputium cordis uestri; ne exeat ira mea sicut ignis; & non sit qui extinguat. Item Moses ipse. In nouissimis diebus circuncidet dominus cor tuum ad dominum Deum tuum amandum. Item Iesus Naue successor eius. Et dixit dominus ad Iesum. Fac tibi cultellos petrinos nimis acutos, & sede, & circuncide secundo filios Israel. Secundam circuncisionem futuram esse dixit, non carnis, sicut fuit prima, qua etiam nunc Iudæi utuntur; sed cordis, ac spiritus, quam tradidit Christus, qui uerus Iesus fuit. Non enim propheta sic ait. Et dixit Iesus ad me, sed ad Iesum; ut ostenderet quod non de eo loqueretur, sed de Christo, ad quem tunc Deus loquebatur. Christi enim figuram gerebat ille Iesus: qui cum primum Auses uocaretur, Moses futura præsentens, iussit eum Iesum uocari; ut quoniam dux militiæ delectus esset aduersus Amalech, qui oppugnabat filios Israel; & aduersarium debellaret per nominis figuram, & populum in terram promissionis induceret. Et ideo etiam Mosi successit; ut ostenderet, nouam legem per Christum Iesum datam, ueteri legi successoram, quæ data per Moysen fuit. Nam illi carnis circuncisio caret utique ratione quia si Deus id uellet, sic à principio formasset hominem, ut præputium non haberet. sed huius secundæ circuncisionis figura erat, significans, nudandum esse pectus. i. aperto, & simplici corde oportere nos uiuere: quoniam pars illa corporis, quæ circunciditur, habet quandam similitudinem cordis, & est pudenda. Ob hanc causam Deus nudari eam iussit; ut hoc argumento nos admoneret, ne inuolutum pectus haberemus. i. ne quod pudendum facimus intra con-



scientiæ secreta uelemus. Hæc est cordis circumcisio, de qua propheta loquuntur; quam Deus à carne mortali ad animam transtulit, quæ sola mansura est. Volens enim uitæ, ac salutis nostræ pro æterna sua pietate consulere, pœnitentiæ nobis in illa circumcissione proposuit; ut si cor nudauerimus. i. si peccata nostra confessi satis Deo fecerimus, ueniam consequamur; quæ contumacibus, et admissa sua cælantibus denegatur ab eo, qui nõ faciem, sicut homo, sed intima, & arcana pectoris intuetur. Eodem spectat etiam carnis suillæ interdictio; à qua cum eos abstinere Deus iussit, id potissimum uoluit intelligi; ut se à peccatis, atq; immundicijs abstinerent. Est enim lutulentum hoc animal, & immundum; nec unq̃ cælum aspicit; sed in terra toto & corpore & ore proiectum, uentri semper, & pabulo seruit; nec ullum aliũ, dum uiuit, præstare usum potest, sicut cæteræ animantes; quæ uel sedendi uehiculum præbent; uel in cultibus agrorum iuuant; uel plaustra collo trahunt; uel onera tergo gestant; uel indumentum exuijs suis exhibet; uel copia lactis exuberant; uel custodiendis domibus inuigilant. Interdixit ergo, ne porcina carne uterentur. i. ne uitam porcorum imitarentur, qui ad solam mortem nutriuntur; ne uentri, ac uoluptatibus seruientes, ad faciendam iustitiam inutiles essent, ac morte afficerentur. Item ne se fœdis libidimbus immergerent, sicut sūs, quæ se ingurgitat cæno: uel ne terrenis seruiant simulachris, ac se luto inquinent. luto enim se oblinunt, qui Deos, idest, qui lutum, terramq; uenerantur. sic uniuersa præcepta Iudaicæ legis ad exhibendam iustitiam spectant, quoniã per ambagem data sunt; ut per



## DE VERA SAPIENTIA.

*car*nalium figuram spiritalia noscerentur. Cum  
 igitur e<sup>st</sup>, quæ Deus fieri voluit, quæq; per prophetas  
 suos multis seculis ante prædixit, Christus impletet; ob  
 ea incitati, et diuinas literas nescientes, coierunt, ut Deū  
 suū condemnarent. Quod cum sciret futurum; ac  
 subinde diceret, oportere se pati, ac interfici pro salute  
 multorum; secessit tamen cum discipulis suis; non ut  
 uitaret, quod necesse erat perpeti, ac sustinere; sed ut  
 ostenderet, q̄ ita fieri oporteat in omni persecutione, ne  
 sua quis culpa incidisse uideatur: ac denuntiavit fore,  
 ut ab uno eorum proderetur. Itaque Iudas præmio il-  
 lectus tradidit eum Iudæis. At illi comprehensū,  
 ac Pontio Pilato, qui tum legatus Syriam regebat, ob-  
 latum, crua affigi postulauerunt; obijcentes ei nihil  
 aliud, nisi quod diceret se filium Dei esse, & regem  
 Iudeorum: item q̄ dixerat. Si solueritis hoc templum,  
 quod ædificatum est annis XLVI, ego illud in tri-  
 duo sine manibus resuscitabo; significans, breui futu-  
 ram passionem suam; et se à Iudæis interfectum, tertio  
 die resurrecturum. Ipse enim erat uerum Dei templū.  
 Has uoces eius tanq̄ infâstas, et impias insectaban-  
 tur. Quæ cum Pilatus audisset, & ille in defensionem  
 sui nihil diceret; pronuntiavit, nihil in eo damnatione  
 dignum uideri. At illi iustissimū accusatores cum popu-  
 lo, quem incitauerant, succlamare coeperunt, & cru-  
 cem eius uolentis uocibus flagitare. Tum Pontius &  
 illorum clamoribus, & Herodis tetrarchæ instiga-  
 tione, metuentis ne regno pelleretur, uictus est. Nec ta-  
 men ipse sententiam protulit, sed tradidit eum Iudæis,  
 ut ipsi de illo secundum legem suam indicarent. Duxerunt



runt ergo eum flagellis uerberatum; et prius quàm cruci affigerent, illuserunt: indurum enim coloris puticeæ ueste, ac spinis coronatum, quasi regem salutauerunt; & dederunt ei cibum fellis; & misuerunt ei acetæ potionem. Post hæc, conspuerunt faciem eius, & palmis ceciderunt. Cumq; ipsi carnifices de uestimentis eius contenderent, sortiti sunt inter se de tunica, et pallio. Et cum hæc omnia fierent, nullam uocem ex ore suo, tanq̃ si mutus esset, emisit. Tum suspenderunt eum inter duos noxios medium, qui ob latrocinia damnati erant; cruciq; affixerunt. Quid ego hic in tanto facinore deplem? aut quibus uerbis tantum nefas cōquerar? Non. n. Gauiam crucem describimus, quam M. Tul. uniuersæ eloquentiæ suæ neruis, ac uiribus, uelut effusis totius ingenij fontibus prosecutus est; facinus indignum esse proclamans, ciuem Romanum contra omnes leges in crucem esse sublatum. Qui quauis innocens fuerit, et illo supplicio indignus; mortalis tamen, & ab homine scelesto, qui iustitiam ignoraret, affectus est. Quid de huius crucis indignitate dicemus, in qua Deus à cultoribus Dei suspensus est, atque suffixus? Quis tam facundus, & tanta rerum, uerborumq; copia instructus existet? quæ oratio tantæ affluentiae ubertate decurrens, ut illam crucem merito deploret; quam mundus ipse, et tota elementa luxerunt? Hæc autem sic futura fuisse, & prophetarum uocibus, & Sibyllinis carminibus denuntiaturum est. Apud Esaiam ita scriptum inuenitur. Non sum contumax, neque contradico: dorsum meum posui ad flagella, et maxillas meas ad palmas: faciem aut meam non auerti



DE VERA SAPIENTIA.

à foeditate sputorū. similiter David in psalmo. XXX-  
IIII. Congregata sunt super me flagella, & ignora-  
uerunt: dissoluti sunt, nec compuncti sunt: tentarūt me,  
& deriserunt derisu: & striderunt super me dentibus  
suis. sibylla quoq; eadem futura monstrauit.

εἰς ἀνὸς μὲν χεῖρας καὶ ἀπὶ τῶν ὕπερον ἦξει  
δώσει δὲ θεῷ ῥαπίσματα χερσὶν ἀνάνοις  
καὶ σὺ μάστιγι μισοῦσι τὰ πύσματα φαρμακούντα,  
δώσει δ' εἰς μάστιγας ἀπλῶς ἀγνὸν τότε νῶτορ

Item de silentio eius, quod usq; ad mortem pertinaci-  
ter tenuit, Esaias iterum sic locutus est. Sicut ouis ad im-  
molandum ductus est, & sicut agnus coram tonden-  
tibus se sine uoce, sic non aperuit os suum. Et sibylla  
supradicta.

καὶ κολαφίζομαι σιγήσῃ, μή τις ἐπιγνώ-  
τις λόγος, ἢ πόθεν ἦλθεν, ἵνα φθιμένοισι λαλήσῃ,  
καὶ σέφρανον φορέσῃ τὸν ἀκένθινον. -

De cibo uero, et potu, quem, ante q̄ eum figerent, illi ob-  
tulerunt, David in psalmo LXVIII sic ait. Et dede-  
runt in escam meam fel: & in siti mea potum mihi de-  
derunt acetum. Idem hoc futurum etiam sibylla con-  
cionata est.

εἰς δὲ τὸ βρώμα χολήν. καὶ εἰς δίψαν ὄξος ἐδωκαν  
τῆς ἀφιλοξενίας ταύτης δέξῃσι ῥάπεζαν

& alia sibylla Iudæam terrā his uersibus increpat.

αὐτὴ γὰρ σὺ ἄφρων τὸν σὸν θεὸν οὐκ ἐνόησας  
παίζοντ' ἐν θνητοῖσι νοήμασιν ἀλλὰ καὶ ἀκένθους,  
ἔσρεψας σεφάνῳ φοβερύντε χολὴν ἐκεράσας,

Fore autem ut Iudæi manus inferrent Deo suo, eumq;  
interficerent, testimonia prophetarum hæc antecesserunt.



runt. Apud Esdras ita scriptum est. Et dixit Esdras ad populum. Hoc pascha saluator noster est, & refugium nostrum. cogitate, & ascendat in cor uestrum, quoniam habemus humiliare eum in signo: & post hæc sperabimus in eum, ne deseratur hic locus in æternum tempus, dicit dominus Deus uirtutum. Si non credideritis ei, neque exaudieritis annuntiationem eius; eritis derisio in gentibus. Vnde apparet, Iudeos nullam aliam spem habere, nisi se abluerint à sanguine, ac sperauerint in eum ipsum, quem negauerunt. Esaias quoque facinus eorum designat, & dicit. In humilitate eius iudicium sublatum est. Natiuitatem eius quis enarrabit? quoniam auferetur à terra uita eius: à facinoribus populi mei adductus est ad mortem. & dabo malos pro sepultura eius, & diuites pro morte eius: quia facinus non fecit, neq; insidias ore suo locutus est. Propterea ipse consequetur multos, & fortium diuidet spolia: propterea quod traditus est ad mortem, et inter facinorosos deputatus est: & ipse peccatum multorum pertulit: & propter facinora illorum traditus est. Dauid quoq; in psalmo XCIII. Captabunt in animâ iusti: & sanguinem innocentem condemnabunt: & factus est mihi dominus in refugium. Et Hieremias. Domine significa mihi, & cognoscam. tunc uidi meditationes eorum: ego sicut agnus sine macula perductus sum ad uictimam: in me cogitauerunt cogitationem, dicentes. Venite, mittamus lignum in panem eius; et eradamus e terra uitam eius: & nomen eius non erit in memoria amplius. Lignum autem crucem significat, & panem corpus eius: quia ipse est cibus, et uita hominum.

Lactantius. f



# DE VERA SAPIENTIA.

num, qui credunt in carnem, quam portauit, et in crucem, in qua pependit. De qua tamen apertius ipse Moses in Deuteronomio ita predicauit. Et erit pēdens uita tua ante oculos tuos: Et timebis die, ac nocte: Et non credes uitæ tuæ. Idem rursus in numeris. Non quasi homo dominus suspenditur; neque quasi filius hominis minas patitur. Zacharias etiam sic tradidit. Et intuebuntur in me, quem transfixerunt. Item Dauid in psalmo XXI. Effoderunt manus meas, Et pedes meos: dinumerauerunt omnia ossa mea: ipsi autem contemplati sunt, Et uiderunt me: diuiserunt sibi uestimenta mea, Et super uestem meam sortem miserunt. Quæ utique propheta non de se locutus est. Fuit enim rex, Et nunquam perpeffus est illa. Sed spiritus Dei per eū loquebatur, qui fuerat illa passurus post annos mille Et quinquaginta. Tot enim colliguntur anni à regno Dauid usq; ad crucem Christi. Sed Et Solomon filius eius, qui Hierosolymā condidit, eam ipsam perituram esse in ultionem sanctæ crucis, prophetauit. Quod si auertimini à me, dicit Dominus, et non custodieritis ueritatem meam: reijciam Israel à terra, quā dedi illis: et domum hanc, quam ædificauit illis in nomine meo, proijciam illā ex omnibus: Et erit Israel in perditionem, Et in opprobrium populo; Et domus hæc erit deserta; Et omnis, qui transibit per illā, admirabitur, et dicet; Propter quam rem fecit dñs terræ huic, Et huic domui hæc mala? Et dicent. Quia reliquerunt dominum Deū suum; Et persecuti sunt regem suum dilectissimum Deo; Et cruciauerunt illum in humilitate magna; propter hoc importauit illis Deus mala hæc.



Quid amplius iam de facinoribus Iudeorum dici potest, quæ excæcatos tum fuisse, atque insanabili furore correptos; qui hæc quotidie legentes neque intellexerunt; neque quin facerent, cauere potuerunt? Suspendus igitur, atque affixus exclamauit ad Dominum uoce magna, et ultro spiritum posuit. Et eadem hora terræ motus factus est. Et uelum templi, quod separabat duo tabernacula, scissum est in duas partes; et sol repente subductus est; et ab hora sexta usque in nonam tenebræ fuerunt. Quæ de re Amos propheta testatur. Et erit in illo die dicit Dominus, occidet sol meridie; et obtenebrabitur dies lucis; et conuertam dies festos uestros in luctum, et cantica uestra in lamentationem. Item Hieremias; Exterrita est, quæ parit, et tædunt animam; et occidit sol ei, cum adhuc medius dies esset; confusa est, et maledicta; reliquos eorum in gladium dabo, in conspectu inimicorum eorum; et sibylla.

Χναοῦ δὲ χιθ' ἡσεται πέτασμα, καὶ ἡματι μέσσω

καὶ ἐστὶ σκετόισσα πλώριος ἐν τοῖς ἰν ὥραις.

Cum hæc facta essent, ne prodigijs quidem coelestibus facinus suum intelligere quierunt. Sed quoniam prædixerat se tertio die ab inferis resurrecturum; metuentes, ne à discipulis surrepto, et amoto corpore, uniuersi resurrexisse eum, crederent, et fieret multo maior in plebe confusio; detraxerunt eum cruci; et conclusum in monumento firmiter militari custodia circumdederunt. Verum tertio die ante lucem terræ motu facto, repente patefactum est sepulchrum; et custodibus, quos attonitos obstupescerat paupor, nihil uidentibus, integer è sepulchro, ac uiuus egressus, in Galilæam profectus est, ut discipulos suos quæreretur: in sepul-



# DE VERA SAPIENTIA.

chro uero nihil repertum est, nisi eximia, quibus con-  
uolutum corpus incluserant. illum autem apud inferos  
non remansurum, sed die tertio resurrecturum, pro-  
phetæ cecinerant. David in psalmo XV. Non derelin-  
ques animam meam apud inferos; nec dabis sanctum  
tuum uidere interitum. Item in tertio. Ego dormui, &  
somnia cepi, & resurrexi; quoniam dominus auxi-  
liatus est mihi. Osee quoq; primus XII prophetarum  
de resurrectione eius testificatus est. Hic filius meus sa-  
piens, propter quod nunc non resistet in contribula-  
tione filiorum suorum; & de manu inferorum eruam  
eum. Vbi est iudicium tuum mors, aut ubi est aculeus  
tuus? Idem alio loco. Viuificabit nos post biduum die  
tertio. Et ideo sibylla, impositurum esse morti terminum  
dixit post tridui somnum.

καὶ θάνατος μοι ρᾶν τελέσῃ πρότον ἡμᾶρ ὑπνώσας  
καὶ τότ' ἀπ' φθιμένον ἀναδείξας εἰς φῶς ἡξεί  
πρῶτος ἀνάστασις κλητοῖς ἀρχὴν ὑποδείξας  
Vitam enim nobis acquisiuit morte superata.

Nulla igitur spes alia consequenda immortalitatis ho-  
mini datur, nisi crediderit in eum; & illam crucem por-  
tandam, patiendamq; suscepit. Profectus er-  
go in Galilæam (noluit enim se Iudæis ostendere, ne ad-  
duceret eos in poenitentiam, atque impios resana-  
ret) discipulis iterum congregatis, scripturæ sanctæ li-  
teras, idest prophetarum arcana patefecit; quæ ante, q̃  
pateretur, perspicui nullo modo poterat, quia ipsum, pas-  
sionemq; eius annuntiabant. Idcirco Moses, & idē ipsi  
prophetæ, legem, quæ Iudæis data erat, testamentum uo-  
cant; quia nisi testator mortuus fuerit, nec confirmari te-



stamentum potest, nec sciri quid in eo scriptum sit; quia clausum, & obsignatum est. Itaq; nisi Christus mortē suscepisset; aperiri testamentum, id est reuelari, & intelligi mysterium Dei non potuisset. Verum scriptura omnis in duo testamenta diuisa est. Illud, quod aduentum Domini, passionemq; antecessit, id est lex, & propheta; uetus dicitur. Ea uero, quæ post resurrectionem eius scriptæ sunt, nouum testamentum nominatur. Iudæi ueteri utuntur, nos nouo. sed tamen diuersa non sunt; quia nouum ueteris adimpletio est, & in utroque idem testator est Christus; qui pro nobis morte suscepta, nos heredes regni æterni fecit, abdicato, et exheredato populo Iudæorum; sicut Hieremias propheta testatur, cum loquitur talia. Ecce dies ueniunt dicit Dominus, & consumabo domui Israel, & domui Iudæa testamentum nouum; non secundum testamentum, quod disposui patribus eorum, in die, qua apprehendi manum eorum, ut educerem illos de terra Aegypti; quia ipsi non perseuerauerunt in testamento meo, & ego neglexi eos, dicit Dominus. Item alio loco similiter ait. Dereliqui domum meam: dimisi hereditatem meam in manus inimicorum eius. Facta est hereditas mea mihi, sicut leo in sylua: dedit ipsa super me uocem suam; ideo odi eam. cum sit hereditas eius, cæleste regnum; non utique ipsam hereditatem se dicit odisse, sed heredes, qui aduersus eum ingrati, & impij extiterunt. Facta est, inquit, mihi hereditas mea, sicut leo; id est præda, & deuoratio, factus sum heredibus meis, qui me immolauerunt sicut pecus. dedit super me uocem suam, id est sententias aduersus me mortis, crucisq; dixerunt.



# DE VERA SAPIENTIA.

Nam quod superius ait, consumaturum se domui Iuda testamentum nouum; ostendit, uetus illud testamentum, quod per Moysen est datum, non fuisse perfectum; id autem, quod per Christum dari haberet, consumatum fore. Domum autem Iuda, et Israel non utiq; Iudæos significat, quos abdicauit; sed nos, qui ab eo conuocati ex gentibus, in illorum locum adoptione successimus, et appellamur filij Iudæorum; quod declarat sibylla cum dicit, *Ἰσραὴλ ὡς πατὴρ θεῶν νέος ἔργων αὐτῶν*,

Quod autem futurum esset id genus, Esaias docet; apud quem pater summus ad filium loquitur, dicens. Ego dominus Deus uocaui te in iustitiam; et tenebo manum tuam, et confirmabo; et dedi te in testamentum generis mei, in lucem gentium, aperire oculos cæcorum, producere ex uinculis alligatos, et de domo carceris sedentes in tenebris. Cum igitur nos antea tanquam cæci, et tanquam carcere stultitiæ inclusi sederemus in tenebris, ignorantes Deum, et ueritatem; illuminati ab eo sumus, qui nos testamento suo adoptauit; et liberatos malis uinculis, atq; in lucem sapientiæ productos, in hereditatem regni cœlestis asciuit.

Ordinata uero discipulis suis euangelica, ac nominis sui prædicatione, circumfudit se repente nubes, eumq; in cœlum sustulit, quadragesimo post passionem die; sicut Daniel fore ostenderat, dicens. Et ecce in nubibus cœli ut filius hominis ueniens, usque ad uetustum dierum peruenit. Discipuli uero per provincias dispersi, fundamenta ecclesiæ ubiq; posuerunt; facientes et ipsi in nomine magistri Dei magna, et pene incredibilia miracula; quia discedens instruxerat eos uirtute, ac potestate, qua



posset nouæ annuntiationis ratio fundari, & confir-  
mari: sed & futura aperuit illis omnia; quæ Petrus, et  
Paulus Romæ prædicauerunt; & ea prædicatio in me-  
moriâ scripta permansit; in qua cum multa alia mi-  
ra, tum etiam hoc futurum esse, dixerunt; ut post breue  
tēpus immitteret Deus regē, qui expugnaret Iudæos,  
& ciuitates eorum solo adæquaret, ipsos autem fame,  
sitiq; confectos obsideret. Tum fore, ut corporibus suo-  
rum uescerentur, & consumerent se inuicem. Postremo  
ut capti uenirent in manus hostium; & in conspectu  
suo uexari acerbissime coniuges suas cernerent; uiolari,  
ac prostitui uirgines; diripi pueros; allidi paruulos; o-  
mnia deniq; igni, ferroq; uastari; captiuos in perpetuū  
terris suis exterminari; eo quod exultauerint sup aman-  
tissimum, & probatissimum Dei filium. Itaq; post illo-  
rum obitum, cum eos Nero interemisset, Iudæorum no-  
men, & gentem Vespasianus extinxit; fecitq; omnia,  
quæ illi futura prædixerant. Confirmata sunt  
(ut opinor) quæ falsa, & incredibilia putantur ab ijs,  
quos uera coelestium literarum doctrina non imbuit:  
sed tamen ut refellantur à nobis etiam illi, qui numū  
non sine malo suo sapiunt, rebusq; diuinis fidem de-  
trahunt; argumentis quoq; illorum coarguamus erro-  
rem; ut tandem aliquando peruideant ita fieri opor-  
tuisse, sicut nos ostendimus factum. Et quāquā apud bo-  
nos iudices satis habeant firmitatis uel testimonia sine  
argumentis, uel argumenta sine testimonijs; nos tñ non  
contēti alterutro sumus, cū suppetat nobis utrūq; ne cui  
peruerse ingenioso aut non intelligendi, aut contra  
differendi locum relinquamus. Negant fieri potuisse, ut



## DE VERA SAPIENTIA.

naturæ immortali quicquam decederet. Negant deniq;  
deo dignum, ut homo fieri uellet, seq; infirmitate car-  
nis oneraret; ut passionibus, ut dolori, ut morti se ipse  
subjiceret: quasi non facile illi esset, ut citra corporis  
imbecillitatem, se hominibus ostenderet; eosq; iustitiam  
doceret ( siquidem id uolebat ) maiore auctoritate ut  
professi Dei. Tunc enim cunctos fuisse præcepti, cœ-  
lestibus parituros; si ad ea uirtus, ac potestas Dei præ-  
cipientis accederet. Cur igitur ( aiunt ) ad docendos homi-  
nes non ut Deus uenit? Cur se tam humilem, imbecil-  
lemq; constituit; ut ab hominibus & contemni, & pœ-  
na affici posset? cur uim ab imbecillis, & mortalibus  
passus est? cur non manus hominum aut uirtute repu-  
lit, aut diuinitate uitauit? cur non maiestatem suam sub  
ipsa saltem morte patefecit? sed ut inualidus in iudi-  
cium ductus est; ut nocens damnatus; ut mortalis occi-  
sus. Refutabo hæc diligenter; nec quenquam patiar er-  
rare. Illa enim magna, & mirabili ratione sunt facta.  
quæ quicumque perceperit, non tantum mirari desinet,  
Deum ab hominibus esse cruciatum; uerum etiam faci-  
le peruidebit, ne Deum quidem potuisse credi, si ea ipsa,  
quæ arguit, facta non essent. Quicunq; præcepta  
dat hominibus, ac uitam, moresq; fingit aliorum, quero,  
debeat ne ipse facere, quæ præcipit, an nō debeat? si nō  
fecerit; soluta præcepta sunt. si. n. bona sunt, quæ præ-  
cipiuntur; si uitam hominum in optimo statu collocant;  
non se debet ipse præceptor a numero, cœtuq; hominum  
segregare, inter quos agit; & ipsi eodem modo ui-  
uendum est, quo docet esse uiuendum; ne si aliter ui-  
xerit, ipse præceptis suis fidem detrahat; leuioremq;



doctrinam suam faciat, si re ipsa resoluat, quod uerbis  
 nitatur astruere. Vnusquisque enim, cum audit præci-  
 pientem, non uult imponi sibi necessitatem parendi;  
 tanquam sibi ius libertatis adimatur. respondebit itaq;  
 doctori hoc modo. Non possum facere, quæ iubes, quo-  
 niam sunt impossibilia. uetas me irasci; uetas cupere;  
 uetas libidine commoueri; uetas dolorem, uetas mortem  
 timere: sed hoc adeo contra naturam est, ut his affecti-  
 bus animalia uniuersa subiecta sint; uel si adeo putas  
 repugnari posse naturæ; tu ipse quæ præcipis, fac ut scia,  
 fieri posse. Cum autem ipse non facias; quæ insolentia  
 est, ut homini libero imponere uelis leges, quibus ipse  
 non pareas? Prius discere, qui doces; et ante quàm mo-  
 res aliorum corrigas, tuos corrige. Quis neget iustam  
 esse hanc responsionem? quin etiam in contemptum ue-  
 niat huiusmodi doctores, et deludetur uicissim; quia ui-  
 debitur et ipse deludere. Quid ergo faciet ille præce-  
 ptor, si hæc ei fuerint opposita? quomodo adimet excu-  
 sationem contumacibus; nisi ut præsentibus factis do-  
 ceat, possibilia se docere? Inde euenit, ut philosophorum  
 » præceptis nullus obtemperet. Homines enim malunt  
 » exempla, quàm uerba; quia loqui facile est, præstare  
 » difficile. Utinamq; tam multi bene facerent, quàm  
 » multi loquuntur bene. sed qui præcipiunt, nec faciunt;  
 abest ab ijs fides. Et si homines fuerint, contemnentur,  
 ut leues; si Deus, opponetur ei excusatio fragilitatis hu-  
 manæ. superest, ut factis uerba firmentur; quod philo-  
 sophi facere nequeunt. itaque cum ipsi præceptores uin-  
 cantur affectibus, quos uinci prædicant oportere; nemi-  
 nem possunt ad uirtutem, quam falso prædicant, eru-



# DE VERA SAPIENTIA.

dire; ob eamq; causam putant, neminem adhuc perfectum esse sapientem; idest in quo summæ doctrinæ, ac scientiæ summa uirtus, & perfecta iustitia consenserit. quod quidem uerum fuit. Nemo enim post mundum conditum talis extitit, nisi Christus; qui & uerbo sapientiam tradidit; & doctrinam præsentii uirtute firmavit

Age nunc consideremus, an doctor e cælo missus, possit non esse perfectus. Non dum de hoc loquor, quem uenisse à Deo negant. Fingamus aliquem de cælo esse mittendum; qui uitam hominum, rudimentis uirtutis instituat, & ad iustitiam formet. Nemini dubium potest esse; quin is doctor, qui cælitus mittitur, tam scientia sit rerum omnium, quam uirtute perfectus; ne nihil inter cælestem, terrenumq; differat. Nam in homine interna, & propria doctrina esse nullo pacto potest. Nec enim mens terrenis uisceribus inclusa, & tabe corporis impedita, aut comprehendere per se potest, aut capere ueritatem, nisi aliunde doceatur. Et si maxime possit; summam tamen uirtutem capere nequeat, & omnibus uitis resistere; quorum materia in uisceribus continetur. Eo fit, ut terrenus doctor perfectus esse non possit. At uero cælestis, cui scientiam diuinitas, uirtutem immortalitas tribuit; in docendo quoq; sicut in cæteris, perfectus, & consumatus sit necesse est. At id omnino fieri non potest, nisi mortale corpus assumat. cur autem fieri non possit, ratio clara est. Nam si ueniat ad homines, ut Deus; ut omittam, quod mortales oculi claritatem maiestatis eius conspiciere, ac sustinere non possunt; ipse certe Deus uirtutem docere non poterit; quia expers corporis nō faciet, quæ



docebit; ac per hoc doctrina eius, perfecta non erit. Alioqui si summa uirtus est, dolorem patienter pro iustitia, officioq; perferre; si uirtus est, mortem ipsam & intentatam non metuere, & illatam fortiter sustinere: debet ergo doctor ille perfectus & docere ista præcipiendo, & confirmare faciendo: quia qui dat præcepta uiuendi, amputare debet omnium excusationum uias; ut imponat hominibus parēdi necessitatem, non ui aliqua, sed pudore; & tamen libertatem relinquat; ut & præmium sit constitutum parentibus, quia poterāt non parere, si uellent: et non parentibus poena; quia poterant parere, si uellent. Quomodo ergo poterit amputari excusatio, nisi ut qui docet, faciat quæ docet; & sit quasi præuius; & manum porrigat secuturo? quæadmodum autem potest facere quæ docet, si non sit similis ei quem docet? nam si nulli subiectus sit passioni, potest ei docenti homo sic respondere. Volo equidem non peccare, sed uincor; indutus sum. n. carne fragili, et imbecilla; hæc est, quæ concupiscit, quæ irasci, quæ dolet, quæ mori timet. Itaq; ducor inuitus; et pecco, non quia uolo, sed quia cogor. sentio me & ipse peccare; sed necessitas fragilitatis impellit: cui repugnare non possum. Quid ad hæc respondebit præceptor ille iustitiæ? quomodo resistabit, ac redarguet hominem, qui delictis suis excusationem carnis obtinet, nisi & ipse carne fuerit indutus; ut ostendat, etiā carnem posse capere uirtutem? Contumacia enim redargui non potest, nisi exemplo. Nam habere non possunt, quæ doceas, firmitatem, nisi ea prior feceris, quia natura hominum procliuis in uitia, uideri uult non modo cum uenia, sed etiā cum ratione



# DE VERA SAPIENTIA.

peccare. Oportet magistrum, doctoremq; uirtutis, ha-  
 minum simillimum fieri; ut uincendo peccatum, doceat  
 hominem, uinci ab eo posse peccatum. Si uero sit immor-  
 talis; exemplum proponere homini nullo modo potest.  
 Existet enim constans aliquis, ac dicet. Tu quidē non  
 peccas, quia liber es ab hoc corpore; non concupiscis, quia  
 immortalis nihil est necessarium. Mihi uero multis re-  
 bus opus est, ut tuear hanc uitam. Mortem non times;  
 quia ualere in te non potest. Dolorem contemnis; quia  
 nullam uim pati potes. At ego mortalis utrumq; timeo;  
 quia cruciatus mihi grauissimos inferunt, quos tolera-  
 re carnis infirmitas non potest. Doctor itaque uirtutis  
 etiam hanc excusationem debuit hominibus auferre;  
 ne quis, quod peccat, necessitati potius ascribat, quam  
 culpæ suæ. Ergo ut perfectus esse possit, nihil ei debet  
 opponi ab eo, qui docendus est: ut si forte dixerit, im-  
 possibilia præcipis; respondeat, ecce ipse facio. At Ego  
 carnis indutus sum, cuius est peccare proprium. Et ego  
 eandem carnem gero; et tamen peccatum in me non  
 dominatur. Mihi opes contemnere difficile est, quia  
 aliter non potest in hoc corpore. Ecce et mihi corpus est,  
 et tamen pugno contra omnem cupiditatem. Non pos-  
 sum pro iustitia nec dolorem ferre, nec mortem; quia  
 fragilis sum. Ecce et in me dolor, ac mors habet pote-  
 statem; et ea ipsa, quæ times, uinco; ut uictorem te fa-  
 ciam doloris, ac mortis. Prior uado per ea, quæ sustine-  
 ri non posse, prætendis; si præcipientem sequi non po-  
 tes, sequere antecedentem. Sublata est hoc modo omnis  
 excusatio; et fateri hominem necesse est, suam culpam in-  
 iustum esse; qui doctorem uirtutis, et eundem ducem



non sequatur. Vides ergo quanto perfectior sit mortalis doctor, quia dux esse mortali potest; quam immortalis; quia patientiam docere non potest, qui subiectus passionibus non est. Nec hoc tamen eo pertinet, ut hominem Deo præferam; sed ut ostendam, neque hominem perfectam doctrinam esse posse, nisi sit idem Deus; ut auctoritate cælesti necessitatem parendi, hominibus imponat; neque Deum, nisi mortali corpore induatur; ut præcepta sua factis adimplendo, cæteros parendi necessitate constringat. Liquido ergo apparet, eum, qui uitæ dux, et iustitiæ sit magister, corporalem esse oportere; nec aliter fieri posse, ut sit illius plena et perfecta doctrina, habeatque radicem, et fundamentum, stabilisque apud homines, ac fixa permaneat. ipsum autem subire carnis, ac corporis imbecillitatem; uirtutemque in se recipere, citius doctor est; ut eam simul et uerbis doceat, et factis. Item, subiectum esse morti, et passionibus cunctis; quoniam et in passione toleranda, et in morte subeunda, uirtutis officia uersantur; quæ omnia (ut dixi) consumatus doctor perferre debet, ut doceat posse perferri.

Discant igitur homines, et intelligant, quare Deus summus, cum legatum, ac nuntium suum mitteret, ad erudiendam præceptis iustitiæ suæ mortalitatem, mortali uoluerit eum carne indui, et cruciatu affici, et morte multari. Nam cum iustitia nulla esset in terra; doctorem misit, quasi uiuam legem; ut nomen, ac templum nouum conderet; ut uerum, ac pium cultum per omnem terram uerbis, et exemplo seminaret. Sed tamen, ut certum esset, à Deo missum; non ita illum nasci oportuit, sicut homo nascitur, ex mortali utroque cōcretus; sed



## DE VERA SAPIENTIA.

ut appareret, etiam in homine illū esse cœlestem, creatus est sine opera genitoris. Habebat enim specialē patrem Deum. Et sicut pater spiritus eius Deus sine matre; ita mater corporis eius uirgo sine patre. Fuit igitur et Deus, et homo, inter Deum, atq; hominem medius constitutus. Vnde illum Græci *μωϋστην* uocāt; ut hominem perducere ad Deum posset, idest ad immortalitatem: quia si Deus tantum fuisset (ut supradictum est) exempla uirtutis homini præbere non posset; si homo tantum, non posset homines ad iustitiam cogere, nisi auctoritas, ac uirtus homine maior accederet. Etenim cum constet homo ex carne, et spiritu; et oporteat spiritū iustitiæ operibus emereri, ut fiat æternus: caro, quoniam terrena est, ideōq; mortalis, copulatum sibi spiritum trahit secum, et ab immortalitate ducit ad mortem. Ergo spiritus carnis expers, dux esse homini ad immortalitatem nullo pacto poterat; quoniam caro impedit spiritum, quod minus Deum sequatur. Est enim fragilis, et subiecta peccato: peccatum autem pabulum mortis est. Itaq; i carco mediator aduenit, idest Deus in carne; ut caro eum sequi posset; et eriperet morti hominem, cuius est dominatio in carne. Ideo carne se induit; ut desiderijs carnis edomitis, doceret, non necessitatis esse peccare, sed propositi, ac uoluntatis. Vna enim nobis, et magna, et præcipua cum carne luctatio est; cuius infinitæ cupiditates premunt animam, nec dominū retinere patiuntur; sed eam uoluptatibus, et illecebris suauibus mancipatā, morte afficiunt sempiterna. Quibus ut repugnare possemus, Deus nobis uiam superandæ carnis et aperuit, et ostendit. Quæ uirtus perfe-



sta, & omnibus numeris absoluta, coronam uincen-  
bus, & mercedem expetendæ nobis immortalitatis im-  
pertit.

Dixi de humilitate, & fragilitate, &  
passione, cur hæc Deus subire maluerit: nunc ipsius  
crucis ratio reddenda est, et uis enarranda. Quid sum-  
mus pater à principio disposuerit, & quemadmodum  
cuncta, quæ gesta sunt, ordinarit; non tantum diui-  
natio prophetarum, quæ in Christum uera præcessit,  
sed etiam ratio ipsius passionis docet. Quæcunq; enim  
passus est, non fuerunt inania, sed habuerunt figuram,  
& significantiam magnam, sicut etiam diuina illa  
opera, quæ fecit: quorum uis, & potentia ualebat qui-  
dem in præsens, sed declarabat aliquid in futurum.  
Aperuit cæcorum lumina cælestis uirtus, & lucē nō ui-  
dentibus reddidit. Et hoc facto significabat fore, ut con-  
uersus ad gentes, quæ Deum nesciebant, insipientium  
pectora illuminaret luce sapientiæ, & ad ueritatem  
contemplandam oculos cordis aperiret. Vere enim cæ-  
ci sunt, qui cælestia non uidentes, & tenebris ignoran-  
tiæ circumfusi, terrena, & fragilia uenerantur. Patefe-  
cit aures surdorum. Non utiq; hætenus uis illa cælestis  
operata est: sed declarabat breui fore, ut qui erant ue-  
ritatis expertes, & audirent, & intelligerent diuinas  
Dei uoces. Vere enim surdos dixeris, qui cælestia, &  
uera, et facienda non audiunt. Mutorum linguas in elo-  
quiū soluit: admirabilis, etiā cum fieret, potetia: sed in-  
erat huic uirtuti alia significatio, quæ ostenderet, mox  
futurum, ut rerum cælestium nuper ignari, perceptæ  
sapientiæ disciplina, de Deo, et ueritate dissererēt. Nam



## DE VERA SAPIENTIA.

qui rationem diuinitatis ignorat, is uere elinguis, & mutus est, licet omnium disertissimus. Lingua. n. cum uerum loqui coeperit. i. uirtutem, maiestatemq; Dei singularis interpretari; tum demum officio naturæ suæ fungitur. quandiu autem falsa loquitur, in usu suo non est: & ideo infans sit, necesse est, qui diuina proloqui non potest. Pedes quoq; claudorum ad officium gradiendi reformat. Laudabilis diuini operis fortitudo: sed figura id continebat: quod cohibitis erroribus uitæ secularis, ac deuia, iter ueritatis aperiretur, per quod graderentur homines ad Dei gratiam consequendam. Is enim uere claudus existimandus est, qui caligine, ac tenebris insipientiæ implicatus, & quò tendat ignarus, offensilibus, & caducis gressibus per uiam mortis incedit. Item labe, & maculas inquinatum corporum repurgauit. non exigua immortalis potentiae opera. uerum id portendebat hæc uis, q; peccatorum labibus, ac uitiorum maculis inquinatos, doctrina eius purificatura esset, eruditione iustitiæ. Leprosi enim uere, atq; elephantici debent haberi; quos uel infinitæ cupiditates ad scelera, uel insatiabiles uoluptates ad flagitia compellunt; & dedecorum maculis inustos, labe afficiunt sempiterna. Iacentia mortuorum corpora erexit; eosq; nominibus suis inelamatos à morte reuocauit. Quid congruentius Deo? Quid miraculo dignius omnium seculorum; q; decursam uitam resignasse; completisq; hominum temporibus tempora adiecisse, arcana mortis reuelasse? sed hæc inenarrabilis potestas, imago uirtutis maioris fuit; quæ demonstrabat, tantam uim habituram esse doctrinam suam, ut gentes in orbe toto, quæ alienæ à Deo,



ad Deo, subiectæ morti fuerunt; cognitione ueri luminis animatæ, ad immortalitatis præmia peruenirent. Eos enim recte mortuos existimaueris, qui datorem uitæ Deum nescientes, atque animas suas à cælo in terram deprimentes, in laqueos æternæ mortis incurrun-  
runt. Quæ igitur tum faciebat in præsens; imagines erant futurorum. quæ illæsis, affectisq; corporibus adhibebat; ea spiritualium figuram gerebant; ut & in præsentia, uirtutis nobis non terrena opera monstraret; & in futurum, potestatem cælestis suæ maiestatis ostenderet. Ergo sicut opera eius significantiam quoque maioris potestatis habuerunt; ita et passio nō simplex, nec supernuacua, nec fortuita præcessit. Sed ut illa, quæ fecit, magnam uirtutem, ac potestatem doctrinæ eius significabant; sic ea, quæ passus est, odio futuram esse sapientiam nuntiabant. aceti enim potus, ac fellis cibus, acerbitates, & amaritudines, in hac uita, sectatoribus ueritatis pollicebatur. Et quanquam passio ipsa per se acerba, & amara, specimen nobis futurorum tormentorum dabat; quæ morantibus in hoc seculo, uirtus ipsa proponit; tamen illiusmodi potus, & cibus, in os doctoris nostri ueniens, pressurarum nobis ac laborum, & miseriæ præbebat exemplum. Quæ omnia tolerare, ac perpeti necesse est eos, qui ueritatem sequuntur; quoniam ueritas acerba est, & inuisa omnibus, qui uirtutis expertes, uitam suam mortiferis uoluptatibus dedunt. Nam corona spinea, capiti eius imposita, id declarabat; fore, ut diuinam sibi plebem de nocentibus congregaret. Corona enim dicitur, circumstans in orbem populus. Nos autem, qui ante cogni-

Lactantius.

t



# DE VERA RELIGIONE.

tionem Dei, fuimus, iniusti, spinæ, idest mali, & nocentes eramus; ignorantes, quid esset bonum; & à iustitiæ notione, atq; operibus alieni, omnia scelere, ac libidine polluebamur. Electi ergo ex dumis, & sentibus sanctum Dei caput cingimus; quia conuocati ab ipso, & circumfusi undiq; ad eum, magistro, ac doctore Deo assistimus; regemq; illum mundi, & omnium uiuentium dominam coronamus. Quod uero ad crucem spectat; magna in ea uis, ac ratio est; quam nunc conabor ostendere. Deus nāq; (sicut superius exposui) cum statuisset hominem liberare, magistrum uirtutis legauit in terram; qui & præceptis salutaribus formaret homines ad innocentiam; & operibus, factis præsentibus, iustitiæ uim panderet; qua gradiens homo, & doctorem suū sequens, ad uitam æternam perueniret. Is igitur corporatus est, & ueste carnis indutus; ut homini, ad quem docendum uenerat, uirtutis & exēpla, et incitamenta præberet. Sed cū in omnibus uitæ officiis, iustitiæ specimen præbuisset; ut doloris quoq; patientiā, mortisq; contemptū, quibus perfecta, & consummata fit uirtus, traderet homini; uenit in manus impiæ nationis; cum & uitare potuisset, scientia futuri, quam gerebat; et repellere eadem uirtute, qua mirabilia faciebat. Sustinuit ergo cruciatus, et uerbera, et spinas: Postremo etiam mortem suscipere non recusauit; ut homo illo duce subactā, & cathenatam mortem cū suis terroribus triumpharet. Cur autem summus pater id potissimum genus mortis elegerit, quo affici eum sineret; hæc ratio est. Dicat enim fortasse aliquis; cur si Deus fuit, et mori uoluit, non saltem honesto aliquo mortis genere affe-



et us est? cur potissimum cruce? cur infamū genere sup-  
plicij? quod etiam homine libero, quis nocente uidea-  
tur indignum. Primū quod is, qui humilis aduenerat,  
at humilibus, et infimis opē ferret, et omnibus spem  
salutis ostenderet; eo genere afficiendus fuit, quo humi-  
les, et infirmi solent; ne quis esset omnino, qui eū nō pos-  
set imitari. Deinde, ut integrū corpus eius conseruare-  
tur, quem die tertio resurgere ab inferis oportebat. Nec  
enim hoc cuiq; ignorādum est; quod ipse ante de sua pas-  
sione prædicans, etiam id notum fecerit; habere se pote-  
statem, cum uellet, deponendi spiritum, et resumendi.  
Suffixus itaq; cum spiritum sponte deposuisset, necessa-  
rium carnifices non putauerunt, ossa eius suffringere  
(sicut mos eorū ferebat) sed tantūmodo latus eius per-  
forauerunt. Sic integrum corpus patibulo detractum  
est, et sepulchro diligenter inclusum. Quæ omnia ic-  
circo facta sunt, ne læsum, ac diminutum corpus ad re-  
surgendum inhabile redderetur. Illa quoq; præcipua  
fuit causa, cur Deus crucem maluerit; quod illa exalta-  
ri eū fuit necesse; et omnibus gentibus passionem Dei  
notescere. Nam qm̄ is, qui patibulo suspenditur, et con-  
spicius est omnibus, et cæteris altior; crux potius ele-  
cta est, quæ significaret illum tam conspicuum, tamq;  
sublimen futurum, ut ad eum cognoscendum, pariter et  
colendum, cunctæ nationes ex omni orbe concurrerēt.  
Deniq; nulla gens tam inhumana est, nulla regio tam  
remota, cui aut passio eius, aut sublimitas maiestatis  
ignota sit. Extendit ergo in passione manus suas, or-  
bemq; dimensus est; ut iā tunc ostenderet, ab ortu solis,  
usq; ad occasum, magnum populū ex omnibus linguis,



# DE VERA SAPIENTIA.

Et tribubus congregatum, sub alas suas esse uenturum; signumq; illud maximum, atq; sublime, frontibus suis suscepturum. Cuius rei figuram Iudæi etiam nunc exhibent; cum linuna sua de cruore agni notant. Deus. n. percussurus Aegyptios, ut ab ea plaga immunes faceret Hebræos; præceperat his, ut agnum cādidum, sine macula immolarent; ac signum liminibus suis de sanguine eius imponerent. Itaq; cum Aegyptiorum primogenita una nocte interissent; Hebræi soli, signo sanguinis, tuti fuerunt; non quia cruor pecudis tantam in se uim gerebat, ut hominibus saluti esset; sed imago fuerat rerum futurarum. Nam agnus candidus, sine macula, Christus fuit. i. innocens, et iustus, et sanctus; qui ab iisdem Iudæis immolatus, saluti est omnibus, qui signum sanguinis. i. crucis, qua sanguinem fudit, in sua fronte conscripserint. Frons enim summū limen est hominis; et lignum sanguine delibutum, crucis significatio est. Deniq; immolatio pecudis ab ijs ipsis, qui faciūt, pascha, nominatur ἀπὸ τοῦ πάσχειν, quia passionis figura est; quam Deus præsciens futurorum, tradidit per Moysen populo suo celebrandam. Sed tum figura ualuit in præsentī ad depellendū periculum; ut appareret, quantum ueritas ipsa ualitura sit, ad plebem Dei protegendam, in extrema totius orbis necessitate. Quomodo autem, uel in qua plaga tuti omnes sint futuri, qui signum hoc ueri, et diuini sanguinis in summo corporis sui notauerint; in nouissimo libro docebo. Nunc satis est, huius signi potentia, q̄tum ualeat, exponere. Quāto terrori sit dæmonibus hoc signū, sciet, qui uiderit, quatenus adiurati per Christum, de corporibus, quæ obse-



derint, fugiant. Nam sicut ipse, cum inter homines ageret, uniuersos daemones uerbo fugabat; hominumq; mentes emotas, & malis incurfibus furiatas, in sensus pristinos reponebat; ita nunc sectatores eius, eosdem spiritus inquinatos, de hominibus, et nomine magistri sui, & signo passionis excludunt. Cuius rei non difficilis est probatio. Nam cum Dñs suis immolant; si assistat aliquis signatam frontem gerens, sacra nullo modo litant. Nec responsa potest cōsultus reddere uates. Et hæc sæpe causa præcipua iustitiam persequendi, malis regibus fuit. Cum enim quidā ministrorum nostri sacrificantibus dominis assisterent; imposito frōtibus signo, Deos illorū fugauerunt; ne possent in uisceribus hostiarum futura depingere. Quod cum intollererent aruspices; instigantibus iisdem demonibus, quibus profecerant; conquerentes, profanos homines sacris interesse; egerunt principes suos in furorem; ut expurgarent Dei templū; sc̄q; uero sacrilegio contaminarent; quod grauissimis persequentium pœnis expiaretur. Nec tamen ex hoc ipso cæci homines intelligere possunt; aut hanc esse ueram religionem, cui ad uincendum tanta uis inest; aut illam falsam, quæ subsistere, aut congregi non potest. Sed aiunt, hoc Deos non metu, uerum odio facere. quasi quisquam possit odisse nisi eum, qui aut noceat, aut possit nocere. immo uero congruens maiestati fuit, ut eos, quos oderant, præsentibus pœnis afficerent potius, q̄ fugerēt. Sed qm̄ neq; accedere ad eos possunt, in quibus celestem notā uiderint; nec ijs nocere, quos signū immortale munierit, tanq̄ inexpugnabilis murus; lacessunt eos per homines, et manibus persequuntur alie-



# DE VERA SAPIENTIA.

nes; quos profecto si esse confitentur, uicimus. Necesse est enim ueram esse hanc religionem, quæ & rationem dæmonum nouit, & astutiam intelligit, & uim retundit, & eos spiritualibus armis domitos, ac subactos, cedere sibi cogit. Si negant, testimonijs poëtarum, ac philosophorum refellentur. Quod si esse, & malos esse, inficias non eunt; quid superest, nisi ut alios dicant esse Deos, alios dæmones? Exponant igitur nobis differētiās generis utriusq; ut sciamus quid colendum quid execrandum sit. Habeant ne inter se aliquod consortium; an uero inimici sint. Si sunt aliqua necessitudine copulati; quatenus eos discernemus? aut quomodo utriusq; generis honorem, cultumq; nuscabimus? Si autem sunt inimici; cur aut dæmones Deos non timent, aut dij dæmones fugare non possunt? Ecce aliq; instinctu dæmonis percitus dementit, effertur, insanit. ducamus hūc in Iouis optimi maximi templum; uel, q̄a sanare homines Iupiter nescit, in Aesculapij, uel Apollinis fanum. Iubeat utriuslibet sacerdos, Dei sui nomine, ut nocens ille spiritus excedat ex homine: nullo id pacto fieri potest. Quæ igitur uis Deorum est, si subiectos sibi dæmonas non habent? At uero ijdem dæmones adiurati p̄ nomē Dei ueri, protinus fugiunt. Quæ ratio est, ut Christum timeant; Iouem autem non timeant; nisi q̄ ijdem sunt dæmones, quos uulgus Deos esse opinatur? Deniq; si constitutur in medio & is, quem constat incursum dæmonis perpeti, & Delphici Apollinis uates, eodē modo Dei nomen horrebunt; & tam celeriter excedet de uate suo Apollo, q̄ ex homine spiritus ille dæmoniacus; et adiurato, fugatoq; Deo suo, uates in perpetuū conticecet. Ergo



ijdem sunt daemones, quos fatentur execrādos esse, ijde  
dij, quibus supplicant. Si nobis credendū esse non putāt,  
credant Homero; qui summū illum Iouem daemonibus  
aggregauit; sed & alijs poētis, ac philosophis; qui eos=  
dem modo daemones, modo Deos nuncupant; quorum  
alterū uerum, alterū falsum est. Illi. n. nequissimi spiri=  
tus, ubi adiurātur, ibi se daemones confitentur; ubi co=  
luntur, ibi se Deos mentiūtur; ut errores hominibus im=  
mittant, & auocent à ueri Dei notione; per quā solam  
potest mors aeterna uitari. Iidē sunt, qui dei cēdi homi=  
nis causa, uarios sibi cultus, p̄ diuersa regionum condi=  
derunt; mentitis tamen, assumptisq; nominibus, ut fal=  
lerent. Nā quia diuinitatem p̄ seipsos affectare nō pote=  
rant, ascuerunt sibi nomina potentū regum; sub quorū  
titulis honores sibi Deorū uēdicarent. Qui error discuti  
potest; & in lucē ueritatis protrahi. Nam si quis studet  
altius inquirere; congreget eos, quibus peritū est ciere  
ab inferis animas. Euocent Iouē, Neptunum, Vulcanū,  
Mercurium, Apollinem, patremq; omnū Saturnū. Re=  
spondebunt ab inferis omnes; & interrogati loquen=  
tur; & de se ac Deo fatebuntur. Post hāc euocent Chri=  
stum; non aderit, non apparebit; quia non amplius q̄  
biduo apud inferos fuit. Quid hac probatione certius  
proferri potest? Ego uero non dubito, quin ad uerita=  
tem Trismegistus hac aliqua ratione peruenerit; qui de  
Deo patre omnia, de filio locutus est multa; quæ diuinis  
continentur arcanis.

Quæ cum ita se habeant,  
ut ostendimus; apparet, nullam aliam spem uitæ,  
homini esse propositam, nisi ut abiectis uanitatibus, &  
errore miserabili, Deum cognoscat, et Deo seruiat; ni=  
t 4



# DE VERA SAPIENTIA.

si huic temporali renuntiet uitæ; ac se rudimentis iustitiæ ad cultum ueræ religionis instituat. Hac. n. conditione gignimur; ut generanti nos deo, iusta, & debita obsequia præbeamus; hunc solum nouerimus; hunc sequamur. Hoc uinculo pietatis, obstricti Deo, & religati sumus; unde ipsa religio nomen accepit; non ut Cicero interpretatus est, à relegendo; q̃ in libro de natura Deorum secundo dicit ita. Non enim philosophi solum, uerũ etiã maiores nostri superstitionẽ à religione separauerũt. Nã qui totos dies precabantur, & immolabant, ut sui sibi liberi superstites essent; supersticiosi sunt appellati. Qui autem omnia, quæ ad cultum Deorum pertinerent, retractarent, & tanq̃ relegerent; ij dicti sunt religiosi ex relegendo; tanquam ex eligendo elegantes, & ex deligendo diligentes, intelligendo intelligentes. His enim omnibus inest uis legendi, eadem, quæ in religioso. ita factum est in supersticioso, & religioso, alterum uitij nomen; alterum laudis. Hæc interpretatio q̃ inepta sit, ex re ipsa licet noscere. Nam si in iisdem dijs colendis & supersticio, & religio uersatur; exigua, uel potius nulla distantia est. Quid enim mihi afferet causæ, cur precari pro salute filiorum semel, religiosi; & idem decies facere, supersticiosi esse hominis arbitretur? si enim semel facere optimum est; quanto magis sæpius? si hora prima; ergo & tota die. Si una hostia placabilis; placabiliores utique hostiæ plures; quia multiplicata obsequia demerentur potius, quàm offendunt. Non enim nobis odiosi uidentur ij famuli, qui assidui, et frequentes ad obsequium fuerint, sed magis cari. Cur igitur sit in culpa, & nomen reprehensibile suscipiat,



qui aut filios suos magis diligit, aut deos satis hono-  
rat; laudetur autem qui minus? Quod argumentum  
etiam ex contrario ualet. Si enim totos dies precari, et  
immolare criminis est; ergo & semel. si superstites fi-  
lios subinde optare, uitiosum est; superstitiosus igitur &  
ille, qui etiam raro id optauerit. Aut cur uitij nomen sit  
ex eo tractum, quo nihil honestius, nihil iustus optari  
potest? Nam quod ait, religiosos à religendo appella-  
tos, qui retractent ea diligenter, quæ ad cultum Deorum  
pertineant: cur ergo illi, qui hoc sæpe in die faciant, re-  
ligiosorum nomen amittant; cum multo utiq; diligen-  
tius ex assiduitate ipsa relegant ea, quibus dii colun-  
tur? Quid ergo est? Nimirum religio ueri cultus est, sup-  
stitutio falsi. Et omnino quid colas, interest; non quemad-  
modum colas, aut quid precere. sed quia Deorum cul-  
tores religiosos se putant, cum sint superstitiosi: nec re-  
ligionem possunt à superstitione discernere; nec signi-  
ficantiam nominum exprimere. Diximus nomen reli-  
gionis à uinculo pietatis esse deductum; quod hominem  
sibi Deus reliquauit, & pietate constrinxerit: quia ser-  
uire nos ei, ut domino; & obsequi, ut patri, necesse est.  
melius ergo id nomen Lucretius interpretatus est; quia  
ait, religionum se nodos exsoluere. superstitiosi autem  
uocantur, non qui filios suos superstites optant (omnes  
enim optamus) sed aut ij, qui superstitem memoriã de-  
functorum colunt; aut qui parentibus suis superstites,  
colebant imagines eorum domi, tanquam Deos pen-  
tes. Nam qui nouos sibi ritus assumebant, ut in Deorum  
uicem mortuos honorarent; quos ex hominibus in cœ-  
lum receptos putabant; hos superstitiosos uocabant. Eos



## DE VERA SAPIENTIA.

uero, qui publicos, & antiquos Deos colerent, religio-  
sos nominabant. Vnde Virgilius.

Vana superstitio, ueterumq; ignara Deorum.

Sed cum ueteres quoq; Deos inueniamus eodem modo  
consecratos esse post obitum; superstitiosi ergo qui mul-  
tos, ac falsos Deos colunt. Nos autem religiosi, qui uni,  
& uero Deo supplicamus. Fortasse quærat ali-

quis, quomodo, cum Deum nos unum colere dicamus,  
duos tamen esse asseueremus, Deum patrem, & Deum  
filium; quæ asseueratio plerosq; in maximum impingit  
errorem. Quibus cum probabilia uideantur esse, quæ  
dicimus; in hoc uno labare nos arbitrantur; & & alte-  
rum, & mortalem Deum fateamur. De mortalitate iã  
diximus: nunc de unitate doceamus. Cum dicimus Deũ  
patrem, & Deum filium, non diuersum dicimus, nec  
utrũq; secernimus; quia nec pater sine filio esse potest;  
nec filius à patre secerni; siquidem nec pater sine filio  
nuncupari, nec filius potest sine patre generari. Cum  
igitur & pater filium faciat, & filius patrem; una  
utrique mens, unus spiritus, una substantia est. sed ille  
quasi exuberãs fons est; hic tanq̃ defluens ex eo riuus.  
ille tanquam sol; hic quasi radius à sole porrectus. qui  
quoniam summo patri & fidelis, & carus est, non  
separatur, sicut nec riuus à fonte, nec radius à sole; quæ  
& aqua fontis in riuo est, et solis lumen in radio. & que  
neq; uox ab ore seiungi, nec uirtus, aut manus à cor-  
pore diuelli potest. Cum igitur à prophetis idẽ manus  
Dei, & uirtus, & sermo dicatur, utiq; nulla discretio  
est; quia & lingua sermonis ministra est; & manus, in  
qua est uirtus, indiuiduæ sunt corporis portiones. Pro-



piorē uti exemplo libet. Cum quis habet filium, quem  
unice diligit, qui tamen sit in domo, et manu patris; li-  
cet ei nomen domini, potestatemq; concedat; auxili ta-  
men iure & domus una, & unus dominus nomina-  
tur. Sic hic mundus, una Dei domus est; & filius ac pa-  
ter, qui unanimes incolunt mundum, Deus unus est. q. d.  
& unus tanquam duo, & duo tanquā unus. Neq; id  
mirum; cum & filius sit in patre, quia pater diligit fi-  
lium; & pater in filio, quia voluntati patris fideliter  
paret; nec unquam faciat aut fecerit, nisi quod pater  
aut voluit, aut iussit. Deniq; unum Deum esse tam pa-  
trem quā filiū, Esaias in illo exemplo, quod superius  
posuimus, ostendit, cum diceret. Adorabunt te, & in te  
precabuntur; quoniam in te Deus est; & non est alius  
Deus præter te. sed & alio loco similiter ait. Sic dicit  
Deus rex Israel; & qui eruit eum Deus æternus. ego  
primus, & ego nouissimus; & præter me nemo est De-  
us. Cū duas personas proposuisset Dei regis, idest Chri-  
sti; & dei patris, qui eum post passionem ab inferis ex-  
citauit, sicut ostendisse diximus Oseam prophetam,  
qui ait; Et de manu inferorum eruiam eum: tamen  
ad utranque personam referens, intulit, & præter me  
non est Deus; cum posset dicere præter nos. sed fas non  
erat plurali numero, separationem tantæ necessitudinis  
fieri. Vnus est enim solus, liber, Deus summus, carens  
origine; quia ipse est origo rerum; & in eo simul &  
filius & omnia continentur. Quapropter cum mens, et  
voluntas alterius in altero sit, uel potius una; in utroq;  
merito unus Deus uterq; appellatur; quia quicquid est  
in patre, ad filium transfuit; & quicquid in filio, a



# DE VERA SAPIENTIA.

patre descendit. Non potest igitur ille summus, ac singularis Deus nisi per filium coli. qui solum patrem se colere putat; sicut filium non colit, ita ne patrem quidem. Qui autem filium suscipit, & nomen eius gerit; is uero cum filio simul & patrem colit; quoniam legatus, & nuntius, et sacerdos summi patris est filius. Hic templi maximi ianua est, hic lucis uia, hic dux salutis, hic ostium uitæ. Sed quoniam multæ hæreses extiterunt; & instinctibus demonum, populus dei scissus est; determinanda est nobis ueritas breuiter, & in suo proprio domicilio collocanda; ut si quis aquam uitæ cupiet haurire, non ad detritos lacus deferatur, qui non habet uenam; sed uberrimum Dei nouerit fontem, quo irrigatus, perenni luce potiatur. Ante omnia scire nos conuenit, & ipsum, et legatos eius prædixisse, quod plurimæ sectæ, & hæreses haberent existere; quæ concordiam sancti corporis rumperent: ac monuisse, ut summa prudentia caueremus, nequando in laqueos, et fraudes illius aduersarij nostri, cum quo nos Deus luctari uoluit, incideremus. Tum dedisse certa mandata, quæ in perpetuum custodire deberemus. Quorum plerique immemores, deserto itinere cœlesti, uias sibi deuias per anfractus, et præcipitia condiderunt; per quas partem plebis incautam, & simplicem, ad tenebras, mortemque deducerent. Quod quatenus acciderit, exponam. Fuerunt quidam nostrorum uel minus stabilita fide, uel minus docti, uel minus cauti, qui dissidiū facerent unitatis, et ecclesiam dissiparent. Sed ij, quorum fides fuit lubrica, cum Deum nosse se, & colere simularent; augendis opibus, & honori studentes, affectabant maxi-



num sacerdotium; & a potioribus uicti, secedere cum suffragatoribus suis maluerunt, q̄ eos ferre præpositos, quibus concupierant ipsi ante præponi. Quidam uero non satis cœlestibus literis eruditi, cum ueritatis accusatoribus respondere non possent, obijcientibus uel impossibile, uel incongruens esse, ut Deus in uterum se mulieris includeret; nec cœlestem illam maiestatem ad tantam infirmitatem potuisse deduci, ut hominibus contemptui, derisui, contumeliæ, & ludibrio esset; postremo etiam cruciamenta perferret, atq; execrabili patibulo figeretur: quæ omnia cum neq; ingenio, ne doctrina defendere, ac refutare possent (nec. n. uim, rationemq; penitus peruidebant) deprauati sunt ab itinere recto, & cœlestes literas corruerunt; ut nouam sibi doctrinam sine ulla radice, ac stabilitate componerent. Nonnulli autem falsorum prophetarum uaticinio illecti, de quibus & ueri prophetae, & ipse prædixerat, exciderunt a doctrina Dei, & traditionem ueram reliquerunt. sed illi omnes dæmoniacis fraudibus irretiti, quas prospicere, & cauere debuerant, diuinum nomen & cultum per imprudentiam perdiderunt. Cum. n. Phryges, aut Novatiani, aut Valentiniani, aut Marcionitæ, aut Anthropiani, aut Arriani, seu quilibet alij nominantur; christiani esse desierunt, qui Christi nomine amisso, humana, & externa uocabula induerunt. sola igitur catholica ecclesia est, quæ uerum cultum retinet. Hic est fons ueritatis; hoc est domiciliū fidei; hoc templum Dei: quod si quis non intrauerit, uel a quo si quis exiuerit; a spe uitæ, ac salutis æternæ alienus est. Neminem sibi oportet pertinaci concertatione blādiri. Agitur. n. de ui-



DE VERA SAPIENTIA.

ta, & salute. cui nisi caute, ac diligenter consulatur;  
amissa & extincta erit. sed tamen quia singuli quiq;  
cœtus hæreticorum, se potissimum christianos, & suam  
esse catholicam ecclesiam putant; sciendum est, illam  
esse uerā, in qua est confessio, & pœnitentia; quæ pec-  
cata, & uulnera, quibus subiecta est imbecillitas car-  
nis, salubriter curat. Hæc interim paucis admonendi  
gratia retuli; ne quis errorem fugere cupiēs, maiori im-  
plicetur errore; dum penetrare ueritatis ignorat. Postea  
plenius, & uerius contra omnes mendaciorum sectas  
proprio, separatoq; opere pugnabimus. sequitur, ut,  
quoniam satis de religione uera, & sapientia locuti su-  
mus; in proximo libro de iustitia differamus.



L. COELII LACTANTII FIRMIA-  
NI DIVINARVM INSTITVTIO-  
NVM, ADVERSVS GENTEIS,  
LIBER QVINTVS, DE IV-  
STITIA AD CON-  
STANTINVM  
IMPERATO  
REM.

Non est apud me dubium, Constan-  
tine Imperator Max. quin hoc  
opus nostrum, quo singularis ille  
rerum conditor, & huius immen-  
si rector asseritur, si quis attigerit  
ex istis inepte religiosis (ut sunt ni-  
mia superstitione impatientes) insectetur etiam male-  
dictis, & vix lecto fortasse principio, affligat, proij-  
ciat, excretur; seque in expiabili scelere contaminari,  
atque astringi putet, si hæc aut legat patienter, aut  
audiat. Ab hoc tamen, si fieri potest, humanitatis in-  
re postulamus, ut non prius damnet, quam uniuersa  
cognouerit. nam si sacrilegis, & proditoribus, & ue-  
neficis potestas defendendi sui datur; nec prædam-  
nari quenquam incognita causa licet: non iniuste petere  
videmur, ut si quis erit ille, qui inciderit in hæc; si le-  
get, perlegat; si audiet, sententiam differat in extre-  
mum. sed noui hominum pertinaciam, nunquam impetra-  
bimus. Timent enim ne à nobis reuicti, manus dare  
aliquando, clamante ipsa ueritate cogantur. Obstre-  
punt igitur, & intercedunt, ne audiant; & oculos suos



# DE IVSTITIA.

opprimunt, ne lumen uideant, quod offerimus. Quo  
plane ipsi diffidentiam suæ perditæ rationis ostendunt;  
cum neq; cognoscere, neq; congrredi audent, quia sciunt  
se facile superari. Et ita disceptatione sublata,  
pellitur e medio sapientia, ui geritur res,  
Vt ait Ennius; & quia student damnare tanq̃ nocen  
tes, quos utiq; sciunt innocentes; constare de ipsa inno  
centia nolunt. quasi uero maior iniquitas sit, probatã  
innocentiam damnassee, q̃ inauditam. Sed (ut dixi) ue  
rentur, ne si audierint, damnare non possint. Et ideo  
cultores Dei summi, hoc est iustos homines torquent, in  
terficiunt, exterminant; nec causas odiorum reddere  
ipsi possunt, qui tam uehementer oderunt; quia ipsi er  
rant; irascuntur ijs, qui ueram uiam sequuntur; & cū  
corrigere se possint, errores suos insuper crudelibus fa  
ctis coaceruant; innocentium cruore maculantur; et di  
catas Deo mentes euisceratis corporibus extorquent. cū  
talibus nunc congrredi, & disputare contendimus; hos  
ad ueritatem ab inepta persuasionē traducere; qui san  
guinem facilius hauserint, quàm uerba iustorū. Quid  
igitur? operam ne perdemus? Minime. Nam si lucrari  
hos à morte, ad quam concitatissime tendunt, non po  
tuerimus; si ab illo itinere deuio ad uitam, lucemq; re  
uocare; quoniam ipsi saluti suæ repugnant: nostros tñ  
confirmabimus, quorum non est stabilis, ac solidis ra  
dicibus fundata, & fixa sententia. Nutant enim plu  
rim, ac maxime qui literarum aliquid attigerint. Nā  
& in hoc philosophi, & oratores, & poëtæ perniciosi  
sunt; q̃ incautos animos facile irretire possunt suauita  
te sermonis, & carminum dulci modulatione curren  
tium.



tium. Mella sunt hæc uenerum te gentia. Ob eamq; causam uolui sapientiam cum religione coniungere; nequid studiosis inanis illa doctrina possit officere; ut iã scientia literarum non modo nihil noceat religioni, atq; iustitiæ, sed etiam prosit quamplurimum, si is, qui eas didicerit, sit uirtutibus instructior, & ueritate sapientior. Præterea, etiam si nulli alij, nobis certe proderit. delectabit se conscientia, gaudebitq; mens, in ueritatis se luce uersari; quod est animæ pabulum, incredibili quadam iucunditate perfusum. Verum non est desperandũ. Fortasse nõ animus surdis. Nec enim plus impuris spiritibus, quàm sancto licet; aut tã in malo statu res est, ut desint sanæ mentes; quibus & ueritas placeat; & monstratum sibi rectum iter & uideant, & sequantur. Circumlinatur modo poculum cœlesti melle sapientiæ; ut possint ab imprudentibus amara remedia sine offensione potari; dum illiciens prima dulcedo acerbitem saporis asperi, sub prætextu suauitatis occultat. Nam hæc in primis causa est, cur apud sapientes, & doctos, & principes huius seculi, scriptura sancta fide careat; q; prophetae communi, ac simplici sermone, ut ad populum sunt locuti. Contemnantur itaq; ab ijs, qui nihil audire, uel legere nisi expolitum, ac disertum uolunt; nec quicq; inherere animus eorum potest, nisi quod aures blandiori sono permulcet. Illa uero, quæ sordida uidentur; anilia, inepta, uulgaria existimantur. Adeo nihil uerum putant, nisi quod auditu suauis est; nihil credibile, nisi quod potest incutere uoluptatem: nemo rem ueritate ponderat, sed ornatu. Non credunt ergo diuinis, quia fūco carent; sed ne illis qui-

Lactantius.

u



## DE IVSTITIA.

dem, qui ea interpretantur, quia sunt et ipsi aut omni-  
no rudes, aut certe parū docti. Nam ut plane sint elo-  
quentes, perraro contingit; cuius rei causa in aperto  
est. Eloquentia enim seculo seruit; populo se iactare,  
et in rebus malis placere gestit. siquidem ueritatem  
sapius expugnare conatur, ut uim suam monstret;  
opes expetit; honores concupiscit; summum deniq; gra-  
dum dignitatis exposcit. Ergo hæc quasi humilia de-  
spiciat; arcana tanquam cōtraria sibi fugit; quippe quæ  
publico gaudeat; et multitudinem, celebritatemq; desy-  
deret. Eo fit, ut sapientia, et ueritas idoneis præcon-  
ibus indigeat. Et si qui forte litterarum se ad eam con-  
tulerunt, defensionem eius non suffecerunt. Ex ijs, qui mi-  
hi noti sunt, Minutius Felix, non ignobilis inter causi-  
dicos loci fuit. Huius liber, cui Octauio titulus est, decla-  
rat, quàm idoneus ueritatis assertor esse potuisset; si se  
totum ad id studium contulisset. Septimius quoque Ter-  
tullianus fuit omni genere litterarum peritus; sed in elo-  
quendo parum facilis, et minus comptus, et multum  
obscurus fuit. Ergo ne hic quidem satis celebritatis in-  
uenit. Vnus igitur præcipuus, et clarus extitit Cypria-  
nus; quoniam et magnam sibi gloriam ex artis ora-  
toriæ professione quæsierat; et admodum multa con-  
scripsit in suo genere miranda. Erat enim ingenio fa-  
cili, copioso, suauis, et (quæ sermonis maxima est uir-  
tus) aperto; ut discernere nequeas, utrum ne ornatior  
in eloquendo, an facilius in explicando, an potentior in  
persuadendo fuerit. Hic tamen placere ultra uerba,  
sacramentum ignorantibus non potest, quoniam my-  
stica sunt, quæ locutus est; et ad id præparata, ut a



solis fidelibus audiantur. Venique à doctis huius seculi, quibus forte scripta eius innotuerunt, derideri solet. Audiui ego quendam hominem sane disertum, qui eum immutata una litera Coprianum uocaret; quasi quod elegans ingenium, & melioribus rebus aptum, ad aniles fabulas contulisset. Quod si accidit hoc ei, cuius eloquentia non insuavis est; quid tandem putemus eis accidere, quorum sermo ieiunus est, & ingratus; qui neque uim persuadendi, neque subtilitatem argumentandi, neque ullam prorsus acerbicatem ad reuincendum habere potuerunt? Ergo quia defuerunt apud nostros idonei, peritiq; doctores; qui uehementer, qui acriter errores publicos redarguerent; qui causam omnem ueritatis orate, copiosq; defenderent: prouocauit quosdam hæc ipsa penuria, ut auderent scribere contra ignotam sibi ueritatem. Omitto eos, qui prioribus eam temporibus nequicquam lacerauerunt. Ego cum in Bithynia oratorias literas accitus docerem; contigissetq; ut eodem tempore Dei templum euertere-  
tur: duo extiterunt ibidem, qui iacenti, atque abiectæ ueritati, nescio utrum superbius, an importunius insultarent; quorum alter antistitem se philosophiæ profitebatur: uerum ita uitosus; ut continentiae magister, non minus auaritia, quam libidinibus arderet; in uictu tam sumptuosus, ut in schola uirtutis assertor, parsimoniae, paupertatisq; laudator, in palatio peius cœnaret, quam domi. tamen uitia sua capillis, & pallio, & (quod maximum est uelamentum) diuitijs prætegebat; quas ut augeret, ad amicitias iudicum miro ambitu penetrabat; eosq; sibi repente autoritate falsi



## DE IVSTITIA.

*nomini obligabat; non modo, ut eorum sententias uen-*  
*deret; uerum etiā ut confines suos, quos sedibus, agrisq;*  
*pellebat, a suo repetendo, hac potentia retardaret. Hic*  
*uero, q̄ suas disputationes moribus destruebat, uel mo-*  
*res suos disputationibus arguebat; ipse aduersus se gra-*  
*uis censor, & accusator acerrimus, eodem ipso tempore,*  
*quo iustus populus nefarie lacerabatur, tres libros eno-*  
*muit contra religionem, nomenq; Christianum. Profes-*  
*sus ante omnia, philosophi officium esse, erroribus ho-*  
*minum subuenire; atq; illos ad ueram uiam reuocare,*  
*idest ad cultus Deorum; quorum numine, ac maiestate*  
*(ut ille dicebat) mundus gubernetur; nec pati, homines*  
*imperitos quorundam fraudibus illici; ne simplicitas*  
*eorum, prædæ, ac pabulo sit hominibus astutis. Itaq; se*  
*suscepisse hoc munus, philosophia dignum; ut præferret*  
*non uidentibus lumen sapientiæ; non modo ut susceptis*  
*Deorum cultibus resanescant; sed etiam ut pertinaci*  
*obstinatione deposita, corporis cruciamenta deuitent; neu*  
*seuas membrorum lacerationes frustra perpeti uelint.*  
*Vt autem appareret, cuius rei gratia opus illud ela-*  
*borasset; effusus est in principum laudes; quorum pie-*  
*tas, & prouidentia (ut quidem ipse dicebat) cum in cæ-*  
*teris rebus humanis, tum præcipue in defendendis Deo-*  
*rum religionibus claruisset; consultum esse tandem re-*  
*bus humanis, ut cohibita impia, & anili superstitione,*  
*uniuersi homines legitimis sacris uacarent, ac propitios*  
*sibi Deos experirentur. Vbi autem religionis eius, con-*  
*tra quam perorabat, infirmare uoluit rationem; ine-*  
*ptus, uanus, ridiculus apparuit: quia grauis ille cōsul-*  
*tor utilitatis alienæ, non modo quid oppugnaret, sed et*



quid loqueretur nesciebat. Nam siqui nostrorum affue-  
runt; quamvis temporis gratia conniuerent, animo ta-  
men derisere; utpote cum uiderent hominem profitentē,  
se illuminaturum alios, cum ipse cæcus esset; reductu-  
rū alios ab errore, cū ipse ignoraret, ubi pedes suos po-  
neret; eruditurum alios ad ueritatem, cuius ille ne scin-  
tillam quidem unam uidisset aliquando; quippe cum  
sapientiæ professor, profligare sapientiam niteretur.  
Omnes tamen id arguebant; q̃ illo potissimum tempo-  
re id operis esset aggressus, quo furebat odiosa crudeli-  
tas. O philosophum adulatorem, ac temporis seruien-  
tem. Verum hic pro sua inanitate contemptus est; qui et  
gratiam, quam sperauit, non est adeptus; & gloria,  
quam captauit, in culpam, reprehensionemq; conuersa  
est. Alius eandem materiam mordacius scripsit; qui  
erat tum e numero iudicum; & qui author in primis  
faciendæ persecutionis fuit: quo scelere non contentus,  
etiam scriptis eos, quos afflixerat, insecutus est. compo-  
suit enim libellos duos, non contra christianos; ne ini-  
mice insectari uideretur; sed ad christianos; ut hu-  
mane, ac benigne consulere putaretur. in quibus ita fal-  
sitate scripturæ sacræ arguere conatus est, tanquam  
sibi esset tota contraria: nam quedam capita, quæ re-  
pugnare sibi uidebantur, exposuit; adeo multa, adeo in-  
tima enumerās, ut aliquando ex eadē disciplina fuisse  
uideatur. Quod si fuit; quis eum Demosthenes poterit  
ab impietate defendere? qui religionis, cui fuerat assen-  
sus; & fidei, cuius nomen induerat; & sacramenti, qđ  
acceperat, proditor factus est. nisi forte casu in manus  
eius diuinæ literæ inciderunt. Quæ igitur temeritas



# DE IVSTITIA.

erat, id audere dissolvere, quod illi nemo interpretatus est? Bene, q̃ aut nihil didicit, aut nihil intellexit. Tantum enim abest à diuinis literis repugnantia; quantũ ille absuit à ueritate, & fide. præcipue tñ Paulum, Petrumq; lacerauit, cæterosq; discipulos, tanquam fallaciæ seminatores; quos eosdem tamen rudes, & indoctos fuisse, testatus est: nam quosdam eorũ piscatorio artificio fecisse quæstum: quasi ægre ferret, q̃ illam rem non Aristophanes aliquis, aut Aristarchus commentatus sit.

Absuit ergo ab his fingendi uoluntas, & astutia, quoniam rudes fuerunt. Aut quis possit indoctus, apta inter se, & coherentia fingere; cum philosophorũ doctissimũ Plato, & Aristoteles, et Epicurus, et Zenon, ipsi sibi repugnãtia, et contraria dixerint? Hæc est. n. mendaciorũ natura, ut coherere non possint. Illorum autem traditio, quia uera est, quadrat undique, ac sibi tota consentit; & ideo persuadet, quia constanti ratione suffulta est. non igitur quæstus, & commodi gratia, religionem istam commenti sunt; quippe qui & præceptis, & re ipsa eam uitam secuti sunt, quæ & uoluptatibus caret; & omnia, quæ habentur in bonis, spernit; & qui non tantum pro fide mortem subierint, sed etiam morituros esse se & scierint, & prædixerint; & postea uniuersos, qui eorũ disciplinam secuti essent, æserba, & nefanda passuros. Ipsum autem Christum affirmauit à Iudæis fugatum, collecta noningentorum hominum manu, latrocinia fecisse. Quis tantæ auctoritati audeat repugnare? Credamus hoc plane. nam fortasse hoc illi in somnis Apollo aliquis nuntiauit? Tot semper latrones perierunt, & quotidie pereunt;



utique multos & ipse damnaſti; quis eorum poſt cruce-  
cem ſuam, non dicam Deus, ſed homo appellatus eſt?  
Verum tu forſitan ex eo credidiſti, quia uos homici-  
dam Martem conſecraſtis, ut Deum: quod tamen non  
feciſſetis, ſi illum Areopagitæ in crucem ſuſtulſſent.  
Item cum facta eius mirabilia deſtrueret, nec tamen  
negaret; uoluit oſtendere, Apollonium uel paria, uel  
etiam maiora feſſe. Mirum, q̃ Apuleium prætermi-  
ſit; cuius ſolent & multa, & mira numerari. Cur igitur  
o delirum caput, nemo Apollonium pro Deo colit?  
niſi forte tu ſolus, illo ſcilicet Deo dignus; cum quo te  
in ſempiternū uerus Deus puniet. Si magus Chriſtus,  
quia mirabilia fecit; peritior utiq; Apollonius, qui (ut  
deſcribis) cum Domitianus eum punire uellet, repente  
in iudicio non comparuit; quā ille, qui & comprehen-  
ſus eſt, & cruci affixus. At enim ex hoc ipſo fortasſe  
inſolentiam Chriſti uoluit arguere, q̃ Deum ſe conſti-  
tuerit; ut ille uerecundior fuiſſe uideatur, qui cum ma-  
iora faceret, ut hic putat, tamen id ſibi nō arrogauerit.  
Omitto nunc ipſa opera computare; quia in ſecundo,  
& ſuperiore libro de fraude, ac præſtigijs artis magi-  
cæ dixi. Nego eſſe quenquam, qui non optet in primis  
id ſibi poſt mortem contingere, quod etiam reges ma-  
ximi concupiſcunt. Cur enim ſibi homines ſepulchra  
magnifica, cur ſtatuas, cur imagines comparant? cur  
aliquibus claris factis, aut etiam pro ciuibz morte  
ſuſcepta, ſtudent opiniones hominum promereri? Cur  
deniq; ipſe ingenij tui monumentum hoc deteſtabile, ſtul-  
titia, tanquam cæno ædificatum, conſtituere uoluisti;  
niſi quod immortalitatem de memoria nominis ſpe-



# DE IVSTITIA.

ras? stultum igitur est, id putare Apollonium noluisse, quod optaret utiq; si posset. quia nemo est, qui immortalitatem recusset, maxime cum eum dicas & adoratum esse à quibusdam, sicut Deum; & simulachrum eius sub Herculis Alexicaci nomine constitutum, ab Ephesiis etiam nunc honorari. Non potuit ergo post mortem Deus credi, quia & hominem, & magum fuisse constabat; et ideo alieni nominis titulo affectavit diuinitatem, quia suo nec poterat, nec audebat. Noster uero et potuit Deus credi, quia magus non fuit; & creditus est, quia uerus fuit. Non, inquit, hoc dico, itcirco Apollonium non haberi Deum, quia noluerit; sed ut appareat nos sapientiores esse, qui mirabilibus factis non statim fidem diuinitatis adiunximus, quam uos; qui ob exigua portenta deum credidistis. Non est mirum, si tu, qui à Dei sapientia longe remotus es, nihil prorsus intelligis eorum, quæ legisti; cum Iudei, qui à principio prophetas lectitauerant, quibusq; sacramentum dei fuerat assignatum; tamen quid legerint, ignorauerint. Disce igitur, siquid tibi cordis est, non itcirco à nobis deum creditum Christum, qui a mirabilia fecit; sed quia uidimus in eo facta esse omnia, quæ nobis annuntiata sunt uaticinio prophetarum. Fecit mirabilia: magum putassemus; ut & uos nuncupatis; & Iudei tunc putauerunt; si non illa ipsa facturum Christum propheta omnes uno spiritu prædicassent. Itaq; Deum credimus, non magis ex factis, operibusq; mirandis; quam ex illa ipsa cruce, quam uos sicut canes lambitis; quoniam simul & illa prædicta est. Non igitur suo testimonio (cui enim de se dicenti potest credi?) sed prophetarum testimonio, qui



omnia, quæ fecit, ac passus est, nullo ante cecinerunt; fidem diuinitatis accepit; quod neque Apollonio, neque Apuleio, neque cuiquam magorum potuit, aut potest aliquando contingere. Cum igitur talia ignorantia suæ deliramenta sudisset, cum ueritatem penitus exadere connixus esset; ausus est libros suos nefarios, ac Dei hostes φιλαλληλῆς annotare. O cæcum pectus, o mentem cimmerijs (ut aiunt) tenebris atriores. Discipulus hic fortasse Anaxagoræ fuerit, cui niues atramentum fuerunt. Atqui eadē cæcitas est, & uero falsitatis; et mendacio, ueritatis nomē imponere. Videlicet homo subdolanus uoluit lupum sub ouis pelle cælare; ut fallaci titulo posset irretire lectore. Verū esto; inscitia hoc, non malitia feceris. Quam tandem nobis attulisti ueritatem? nisi quod assertor Deorum, eos ipsos ad ultimū prodidisti. Prosecutus enim summū Dei laudes, quem regem, quem maximum, quem opificem rerum, quem fontem bonorum, quem parentem omnium, quem factorem, altoremq; uiuentium confessus es; ademisti Ioui tuoregnum; eumq; summa potestate depulsum, in ministrorum numerum redegesti. Epilogus itaq; te tuus arguit stultitiæ, uanitatis, erroris. Affirmas Deos esse; & illos tamen subijcis, & mancipas ei Deo, cuius religionem conaris euertere.

Ii ergo, de quibus dixi, cū præsentem me, ac dolente, sacrilegas suas literas explicassent; & illorum superba impietate stimulatus, & ueritatis ipsius conscientia, & (ut ego arbitror) Deo, si sæpi hoc munus; ut omnibus ingenij mei uiribus accusatores iustitiæ resutarem; non ut contra hōs scriberem, qui paucis uerbis obteri poterant; sed ut omnes, qui ubiq; idem



# DE IVSTITIA.

operis efficiunt, aut effecerunt, uno semel impetu profligarem. Non dubito enim, quin & alij plurimi, & multis in locis, & non modo græcis, sed etiam latinis literis, monumentum iniustitiæ suæ struxerint. quibus singulis quoniam respondere non poteram, sic agendam mihi hanc causam putavi, ut & priores cum omnibus suis scriptis peruerterem; & futuris omnem facultatem scribendi, aut respondendi amputarem. præbeant modo aures. efficiam profecto, ut quicumque ista cognoverit; aut suscipiat quod ante dānavit; aut, quod est proximum, deridere aliquando desistat. Quamquam Ter-  
tullianus eandem causam plene perorauerit in eo libro, cui Apologetico nomen est: tamen quoniam aliud est, accusantibus respondere, quod in defensione, aut negatione sola positum est; aliud instituere, quod nos facimus; in quo necesse est, doctrinæ totius substantiam contineri; non desugi hunc laborem, ut implerem materiam, quam Cyprianus non executus est in ea oratione, qua Demetrianum (sicut ipse ait) oblatrantem, atque obstrepentem veritati, redarguere conatur. quæ materia non est usus, ut debuit. non enim scripturæ testimonijs, quam ille utique vanam, fictam, commentitiam putabat; sed argumentis, & ratione fuerat refellendus. Nam cum ageret contra hominem veritatis ignarum, dilatis paulisper diuinis lectionibus, formare hunc à principio tanquam rudem debuit; eiq; paulatim lucis principia monstrare; ne toto lumine obiecto caligaret. Nam sicut infans, solidi, ac fortis cibi capere vim non potest, ob stomachi teneritudinem; sed liquore lactis, ac mollitudine alitur; donec



firmatis uiribus, uesci fortioribus possit: ita & huic oportebat, quia non dum poterat capere diuina, prius humana testimonia offerri, idest philosophorum & historicorum; ut suis potissimum refutaretur authoribus. Quod quia ille non fecit, raptus eximia eruditione diuinarum literarum; ut ijs solis contentus esset, quibus fides constat: accessi Deo inspirante, ut ego facerem; & simul, ut uiam ceteris ad imitandum pararem. At si hortatu nostro docti homines, ac disertis huc se conferre coeperint; & ingenia sua, uimq; dicendi in hoc ueritatis campo iactare maluerint: euanturas breui religiones falsas, & occisuram esse omnem philosophiam, nemo dubitauerit; si fuerit omnibus persuasum, cum hanc solam religionem, tum etiam & solam & ueram esse sapientiam. Sed euagatus sum longius, quam uolebam. Nunc reddenda est de iustitia proposita disputatio; quæ aut ipsa est summa uirtus; aut fons est ipsa uirtus: quam non modo philosophi quæsierunt, sed poëte quoq; qui & priores multo fuerunt; & ante natum philosophiæ nomen pro sapientibus habebantur. Hi plane intellexerunt, abesse hanc à rebus humanis; eamq; finxerunt offensam uitijs hominum, cessisse terra, in cælumq; migrasse: atque ut doceant, quid sit iuste uiuere (solent enim præcepta per ambages dare) à Saturni temporibus, quæ illi uocant aurea, repetunt exempla iustitiæ; narrantq; in quo statu fuerit humana uita, dum illa in terra moraretur. Quod quidem non pro poëtica fictione, sed pro uero habendum est. Saturno enim regnante, nondum Deorum cultibus institutis, nec adhuc ulla gente



DE IVSTITIA.

ad diuinitatis opinionem consecrata, Deus utiq; colebatur. Et ideo non erant neq; dissensiones, neque inimitia, neque bella.

Non dum uesanos rabies nudauerat enseis,  
Vt Germanicus Cæsar in Aratæo loquitur carmine.

Nec consanguineis fuerat discordia nota.

Immo ne alienigenis quidem. sed neq; ulli omnino gladij, qui nudarentur, fuerunt. Quis enim præsentē, ac uigente iustitia, aut de tutela sui, cum nemo insidiaretur, aut de perniciē alterius cogitaret, cum nemo quicquam concupisceret?

Malebant tenui contenti uiuere cultu, ut Cic. in suo narrat; quod est proprium nostræ religionis.

Ne signare quidem, aut partiri limite campum  
Fas erat: in medium quærebant. quippe cum Deus communem omnibus terram dedisset, ut cōmunem degerent uitam; non ut rabida, et furens auaritia sibi omnia uendicaret; nec ulli deesset, q̄ omnibus nasceretur. Quod poëtæ dictum sic accipi oportet; non ut existimemus nihil omnino tum fuisse priuati; sed more poëtico figuratum: ut intelligamus, tam liberales fuisse homines, ut natas sibi fruges non includerent; nec soli absconditis incubarent; sed pauperes ad communionem proprij laboris admitterent.

Flumina iam lactis, iam flumina nectaris ibant.

Nec mirum; cum promptuaria iustorum benigne paterent omnibus; nec auaritia interceptiens beneficia diuina, famem, sitimq; uulgo faceret; sed omnes æqualiter abundarent; cum habentes non habentibus large, copioseq; donarent. sed postquam saturnus. à filio



pulsus, in Latiumq; delatus est,  
 Arma Iouis fugiens, & regnis exul adeptis,  
 Cum iam populus uel noui regis metu, uel sua sponte  
 deprauatus, Deum colere desisset; regemq; pro Deo ha-  
 bere cœpisset; cum ipse propemodum paricida, exem-  
 plo cæteris esset ad uiolandam pietatem:

Deseruit propere terras iustissima uirgo.

Sed non, ut ait Cicero,

Et Iouis in regno, cœliq; in parte resedit.

Quomodo enim poterat in eius regno residere, aut  
 commorari; qui patrem regno expulit, bello persecutus  
 est, exulem toto orbe iactauit?

Ille malum uirus serpentibus addidit atris,

Prædariq; lupos iussit. idest odium, & inuidiam, &  
 dolum hominibus iniecit, ut tam essent, quàm serpen-  
 tes uenenati; tam rapaces, quàm lupi. Quod quidem  
 uere faciunt ij, qui iustos, ac fideles Deo, persequuntur,  
 dantq; iudicibus sauiendi aduersus innoxios potesta-  
 tem. Fortasse aliquid eiusmodi Iupiter fecerit ad expu-  
 gnandam, tollendamq; iustitiam; & idcirco efferasse  
 serpentes, ac lupos acuisse tradatur.

Tum belli rabies, & amor successit habendi:

Neq; immerito. sublata. n. Dei religione, boni quoq; ac  
 mali scientiâ perdiderunt. sic hominibus intercidit com-  
 munitas uitæ; & diremptum est fœdus societatis hu-  
 manæ. Tum inter se manus conserere cœperunt, et in-  
 fidari, et gloriam sibi ex humano sanguine cōparare.

Quorum omniū malorum fons, cupiditas erat:  
 quæ scilicet ex contemptu ueræ maiestatis erupit. nō tan-  
 tum. n. nō participabant alijs ij, quibus aliquid afflue-



# DE IVSTITIA.

bat; sed aliena quoque rapiebant, in priuatum lucrum trahentes omnia; & quæ antea in usus hominum etiã singuli laborabant, in paucorum domos conferebãtur. Vt enim seruitio ceteros subiugarent, in primis necessaria uitæ subducere, & colligere cœperunt; eaq; firmiter conclusa seruare; ut beneficia cœlestia, facerent sua; non propter humanitatem, quæ nulla in ipsis erat; sed ut omnia cupiditatis, et auaritiæ instrumenta corraderent. leges etiam sibi iustitiæ nomine munitas, iniustissimas, iniustissimasq; sanxerunt; quibus rapinas, & auaritiã suã contra uim multitudinis tuerentur. Tantum igitur authoritate, quantum uiribus, aut opibus, aut malitia prænalebant. Et quoniam nullum in his uestigium iustitiæ fuit; cuius officia sunt humanitas, æquitas, misericordia; iam supba, & tumida inæqualitate gaudebant; altioresq; se ceteris hominibus, satellitum comitatu, et ferro, et insigni ueste faciebant. Hinc honores sibi, & purpuras, & fascēs inuenerunt; ut securium, gladiorumq; terrore subnixi, quasi iure dominorum percussis, ac pauentibus imperarent. In hac conditione humanam uitam rex ille constituit, qui debellato, ac fugato parente, non regnum, sed impiam tyrannidem ui, & hominibus armatis occupauit; & aureum illud, iustumq; seculum sustulit; cœgitq; homines, malos, & impios fieri, uel ex hoc ipso; quod ipsos auertit à Deo ad se adorandum: quod terror insolentissimæ potestatis expresserat. Quis enim non metueret eum, quem arma cingebant; quem ferri, & gladiorum fulgor insuetus circumdabat? aut cui parceret alieno, qui ne patri quidem suo pepercerat? Quem



uero metueret, qui Titanum robustam, & excellen-  
tem uiribus gentem bello uicerat, occisione deleue-  
rat? Quid mirum, si omnis multitudo, insolito metu  
pressa, in unius adulationem concesserat: hunc uene-  
rabantur; huic honorem maximum deferebant. Et  
quoniam mores, ac uitia regis imitari, genus obse-  
qui iudicatur; abiecerunt omnes pietatem; ne expro-  
brare regi scelus uiderentur, si pie uiuerent. Sic assi-  
dua imitatione corrupti, diuinum fas reliquerunt; &  
paulatim male uiuendi consuetudo, mos factus est. Nec  
iam quicquam ex antecedentis seculi pio, atque opti-  
mo statu mansit; sed explosa iustitia, & ueritatem se-  
cum trahens, reliquit hominibus errorem, ignoran-  
tiam, cæcitatem. Imprudenter igitur poëta, qui eam  
confugisse cecinerunt ad Iouis regnum. Si enim secu-  
lo, quod uocant aureum, iustitia in terra fuit; à Ioue  
utique pulsa est, qui aureum seculum commutauit.  
Seculi autem commutatio, & expulsio iustitiæ, nihil  
aliud, ut dixi, quàm desertio diuinæ religionis putan-  
da est; quæ sola efficit, ut homo hominem carum ha-  
beat; eumq; sibi fraternitatis uinculo sciat esse constri-  
ctum: siquidem pater idem omnibus Deus est, ut Dei,  
patrisq; communis beneficia cum ijs, qui non habent,  
partiatur; nulli noceat; nullum premat; non fores clau-  
dat hospiti, non aurem precanti; sed sit largus, benefi-  
cus, liberalis: quas regias esse laudes Tullius existima-  
uit. Hæc est profecto iustitia, & hoc aureum seculum,  
quod Ioue primum regnante corruptum; mox &  
ipso, & omni eius progenie consecrata, Deorumq;  
multorum suscepto cultu, fuerat omne sublatum.



# DE IUSTITIA.

Sed Deus, ut parens indulgentissimus, appropin-  
quante ultimo tempore, nuntium misit; qui uetus illud  
seculum, fugata m<sup>q</sup>; iustitiam reduceret; ne humanum  
genus maximis, & perpetuis agigaretur erroribus. Re-  
dijt ergo species illius aurei temporis; & reddita qui-  
dem terræ, sed paucis assignata iustitia est; quæ nihil  
aliud est, q̃ Dei unici pia & religiosa cultura. Sed mo-  
ueat aliquem fortasse; cur si hæc sit iustitia, non omni  
humano generi sit data; nec in ea multitudo uniuersa  
consenserit. magnæ hoc disputationis est; cur à Deo, cū  
iustitiam terræ daret, sit retenta diuersitas: quod et alio  
loco declarauimus; & ubicunq; opportune inciderit, expli-  
cabitur. Nunc designare id breuissime satis est: Virtu-  
tem aut cerni non posse, nisi habeat uitia contraria; aut  
non esse perfectam, nisi exerceatur aduersis. Hæc enim  
Deus bonorum, ac malorum uoluit esse distantiam; ut  
qualitatem boni ex malo sciamus, item mali ex bono;  
nec alterius ratio intelligi, sublato altero potest. Deus  
ergo iustitiam reducturus non exclusit malum; ut ra-  
tio uirtutis constare posset. Quomodo enim patientia  
uim suam, nomenq; retineret, si nihil esset, quod pati  
cogeremur? Quomodo laudem mereretur deuota Deo  
suo fides; nisi esset aliquis, qui à Deo uellet auertere?  
Nam & ideo potentiores esse iniustos permisit, ut co-  
gere ad malum possent; ideo plures, ut uirtus esset pre-  
tiosa, quod rara est. Quod quidem ipsum Quintilia-  
nus egregie, ac breuiter ostendit in capite obuoluto. Nā  
quæ, inquit, uirtus esset innocentia; nisi laudem raritas  
dedisset? Verum quia natura sic comparatum est, ut  
odium, cupiditas, ira, in id, quod incubuerint, agant  
caecos,



cacos; supra hominem uidetur culpa uacare. Alioqui si natura pares omnibus affectibus dedisset, pietas nihil erat. Hoc quod uerum sit, docet necessitas ipsa rationes. Si enim uirtus est, malis, ac uitis fortiter repugnare; apparet, sine malo, ac uitio nullam esse uirtutem; quam Deus ut absolutam, perfectamque redderet, retinuit id, quod erat ei contrarium; cum quo depugnare posset. Agitata enim malis quatientibus, stabilitatem capit; et quanto frequentius impellitur, tanto firmius roboratur. Haec nimirum causa efficit, ut quis sit hominibus missa iustitia, tamen aureum seculum non esse dicatur; quia malum non sustulit, ut retineret diuersitatem; quae sacramentum diuinae religionis continet sola. Qui ergo putant, iustum esse neminem; ante oculos habent iustitiam; sed eam nolunt cernere. Quid est enim, cur illam uel in carminibus, uel in omni sermone describant, conquerentes eius absentiam; cum sit facillimum, bonos esse, si uelint? Quid uobis inanem iustitiam depingitis, et optatis cadere de caelo, tanquam in aliquo simulachro figuratam? Ecce in conspectu uestro est; suscipite (si potestis) eamque in domicilio uestri pectoris collocare. nec difficile, aut alienum a temporibus existimetis. Estote aequi, ac boni; et sequetur uos sua sponte iustitia, quam quaeritis. Deponite omnem malam cogitationem de cordibus uestris, et statim uobis illud tempus aureum reuertetur. quod aliter consequi non potestis, quam si Deum uerum colere coeperitis. Vos autem manente cultu Deorum, iustitiam desideratis in terra; quod fieri nullo pacto potest; sed ne tum quidem potuit, cum putatis; quia nondum natis Dii istis, quos impie coli-

Lactantius.

x



# DE IVSTITIA.

tis, necesse est unius Dei cultum fuisse per terram; eius scilicet qui execratur malitiam, exigitq; bonitatem; cuius templum est, non lapides, aut lutum, sed homo ipse, qui figuram Dei gestat. Quod templum non auro, & gemmarum donis corruptilibus, sed æternis uirtutum muneribus ornatur. discite igitur (siquid uobis reliquæ mentis est) homines ideo malos, & iniustos esse, quia Dii coluntur; & ideo mala omnia rebus humanis quotidie ingrauescere, quia Deus huius mûdi effector, et gubernator derelictus est; quia susceptæ sunt, contra quam fas est, impiæ religiones: postremo, quia ne coli quidem uel à paucis Deum finitis. Quòd si solus Deus coleretur, non essent dissensiones, & bella; cum scirent homines unius se Dei filios esse; ideoq; diuinæ necessitudinis sacro, & inuiolabili uinculo copulatos. nullæ fierent insidiæ; cum scirent cuiusmodi pœnas Deus animarum intersectoribus præparet, qui clandestina scelera, & ipsas etiam cogitationes præuidet. non essent fraudes, neq; rapinæ; si Deo præcipiente didicissent & suo & paruo esse contenti; et fragilibus, & caducis solidæ, & æterna præferrent. Non essent adulteria, & stupra, & mulierum prostitutiones, si oîbus notum esset damnari à Deo, quicquid appetitur ultra generâdi cupiditatem. Nec fœminam necessitas cogeret pudorẽ suũ profanare, ut uictum sibi obscœnissimum quærat; cum & mares libidinem contemnerent; & habentium pia, & religiosa collatio, non habentibus subueniret. Non essent igitur (ut dixi) hæc omnia in terris mala; si ab hominibus in legem Dei coniuraretur; si ab uniuersis fierent, quæ unus noster populus operatur. quam beatus



esset, quamq; aureus humanarum rerum status, si per totum orbem mansuetudo, & pietas, & pax, & innocentia, & æquitas, & temperantia, & fides moraretur. Deniq; ad regendos homines, non opus esset tam multis, & tam uarijs legibus; cum ad perfectam innocentiam, Dei lex una sufficeret: neq; carceribus, neq; gladijs præsidum, neq; terrore poenarum; cum præceptorũ cœlestium salubritas, humanis pectoribus infusa, ultro ad iustitiæ opera homines erudiret. Nunc autem mali sunt ignorance recti, ac boni. quod quidem Cicero uidit. disputans enim de legibus, Sicut una, inquit, eademq; natura, mundus omnibus partibus inter se congruentibus cohæret, ac nititur; sic omnes homines inter se natura confusi, prauitate dissentiunt; nec se intelligunt esse consanguineos, & subiectos omnes sub unâ, eandemq; tutelam. quod si teneretur, Deorum profecto uitam homines uiuerent. Vniuersa igitur mala, quibus humanum genus seipsum inuicem conficiat, iniustus, atque impius Deorum cultus induxit. Nec enim poterant retinere pietatem, qui communem omnium patrem Deum, tanquam prodigi, ac rebelles liberi abnegassent.

Nonnunquam tamen sentiunt, se malos esse; & ueterum seculorum statum laudant; & de suis moribus, meritisq; coniectant, abesse iustitiam: quam obuersantem oculis suis non tantum non suscipiunt, nec agnoscunt; uerum etiam uiolenter odierunt, & persequuntur, & exterminare contendunt. Fingamus hanc interim non esse iustitiam, quam nos sequimur; quomodo, si illa uenerit, quam uerã putant, eam recipient? qui laniant, et occidunt eos, quos et ipsi



## DE IUSTITIA.

fatentur, imitatores esse iustorum, quia bona operentur,  
 & iusta; cum si tantummodo malos occiderent, digni  
 essent, ad quos iustitia non ueniret; cui nulla fuit alia  
 causa linquendi terram, quam humani cruoris effusio.  
 Quanto magis, cum pios interficiant; & ipsos iustitiæ  
 sectatores pro hostibus ducant; immo uero plus quam  
 pro hostibus? quibus, utiq; cum animas eorum, & opes,  
 & liberos ferro, & igni appetant, tamen paratur ui-  
 ctis; & est locus inter arma clementiæ: aut si adeo sæ-  
 uiri placuit, nihil plus in eos fit, quam ut occidantur,  
 uel in seruitutem abducantur. Hoc uero inenarrabile  
 est, quod fit aduersus eos, qui malefacere nesciunt. Et  
 nulli nocentiores habentur, quam qui sunt ex omnibus  
 innocentes. Audent igitur homines improbissimi, iusti-  
 tiæ facere mentionem, qui feras immanitate uincunt;  
 qui placidissimū Dei gregem uastant, lupi ceu Rapto-  
 res atra in nebula, quos improba uentris Exegit cæ-  
 cos rabies. Verum hos non uentris, sed cordis rabies  
 efferauit; nec atra in nebula, sed aperta prædatione  
 crassantur; nec eos unquam conscientia scelerum reuo-  
 cat, ne sanctum, ac pium nomen iustitiæ, ore illo uiol-  
 lent, quod cruore innocentium, tanquam rictus bestia-  
 rum madet. Huius tanti, & tam pertinacis odij quam  
 potissimum causam esse dicamus? Vtrumne ueritas o-  
 diū parit, ut ait poëta, quasi diuino spiritu instinctus:  
 an erubescunt coram iustis, & bonis esse nequam? an  
 potius utrumq;? Nam et ueritas ideo semper inuisa est;  
 quod is, qui peccat, uult habere liberum peccandi lo-  
 cum; nec aliter se putat male factorum uoluptate secu-  
 rius perfrui posse; quam si nemo sit, cui delicta nō pla-



ceant. Ergo tanquam scelerum, & malitiæ suæ testes  
extirpare funditus nituntur, & tollere; grauesq; sibi pu-  
tant, tanquam uita eorum coarguatur. Cur enim sint  
aliqui intempestiue boni, qui corruptis moribus publi-  
cis, conuiuium bene uiuendo faciant? cur non omnes sint  
æque mali, rapaces, impudici, adulteri, periuri, cupi-  
di, fraudulent? quin potius auferantur, quos coram  
male uiuere, pudet; qui peccantium frontem, & si non  
uerbis, quia tacent; tamen ipso uitæ genere dissimili fe-  
riunt, & uerberant. Castigare enim uidetur, quicumque  
dissentit. Nec est magnopere mirandum, si aduersus ho-  
mines ista fiunt; cum aduersus ipsum Deum, propter  
eandem causam, insurrexerit etiam populus in spe con-  
stitutus, nec Dei nescius; sequiturq; iustos eadem neces-  
sitas, quæ ipsum iustitiæ uiolauit authorem. Vexant  
ergo, & exquisitis poenarum generibus excruciant; pa-  
rumq; habent interficere, quos oderunt; nisi etiam cru-  
delitas corporibus illudat. si qui autem doloris, uel mor-  
tis metu, uel suapte perfidia, cœleste sacramentum de-  
seruerint, & ad funesta sacrificia consenserint; eos lau-  
dant, & honoribus mactant; ut eorum exemplo cete-  
ros illiciant. Qui autem magni aestimauerint fidem;  
cultoresq; se Dei non abnegauerint; in eos uero totis car-  
nificinæ suæ uiribus, ueluti sanguinem sitiant, incum-  
bunt; & desperatos uocant; quia corpori suo minime  
parcunt: quasi quicquam desperatius esse possit, quàm  
torquere, ac dilaniare eum, quem scias esse innocen-  
tem. Adeo nec pudor ullus apud eos superest, à quibus  
abest omnis humanitas: & retorquent in homines ius-  
tos conuiuita sibi congruentia. Impios. n. uocant ipsi. f.



# DE IVSTITIA.

pij, & ab humano sanguine abhorrentes, cum si & actus suos consideret, & illorum, quos tanquam impios damnant; iam intelligant, quam mendaces sint; & ijs omnibus, quæ aduersus bonos aut dicunt, aut faciunt, digniores. Non enim de nostro, sed ex illorum numero semper existunt, qui obsideant armati, maria prædentur; uel si palam grassari non licuit, uenena clam temperent; qui uxores necent, ut dotes earum lucrentur; aut maritos, ut adulteris nubant; qui natos ex se pueros aut strangulent, aut si nimium pij fuerint, exponant; qui libidines incestas nec à filia, nec à sorore, nec à matre, nec à sacerdote contineant; qui aduersus ciues suos, patriamq; coniurent; qui nec culleum metuant; qui denique sacrilegia committant; & Deorum, quos colunt, templa dispolient; & ut quæ leuia sunt, atque inusitata dicamus, qui hereditates captent; testamenta supponant; iustos hæredes uel auferant, uel excludant; qui corpora sua libidinibus prostituunt; qui denique immemores, quid nati sint, cum foeminis patientia certent; qui sanctissimam quoque corporis sui partem contra fas omne polluant, & profanent; qui uirilia sua ferro metant, & quod est sceleratius, ut sint religionis antistites; qui ne uitæ quidem suæ parcant, sed extinguendas publice animas suas uendant; qui si iudices sedeant, aut immeritos perdant mercede corrupti; aut noxios impune dimittant; qui cælum quoque ipsum ueneficijs appetant, tanquam illorum malitiam terra non capiat. Hæc inquam, & his plura scelera utique ab ijs fiunt, qui Deos colunt. Quis inter hæc tot, ac tanta iustitiæ locus est? Et ego de multis



pauca collegi; non ut arguerem, sed ut ostenderem. Qui uolent scire omnia, Senecæ libros in manum sumant; qui morum, uitiorumq; publicorum & descriptor uerissimus, & accusator acerrimus fuit. Sed & Lucilius tenebrosam istam uitam circumscripse, breuiterq; depinxit his uersibus.

Nunc uero à mane ad noctem, festo, atq; profesto  
Totus item pariterq; die, populusq; patresq;  
Iactare, indufori se omnes; decedere nusquam.  
Vni se, atq; eidem studio omnes dedere, & arti,  
Verba dare ut caute possint; pugnare, dolose  
Blandiri; certare, bonum simulare uirum se;  
Insidias facere, ut si hostes sint omnibus omnes.  
Nostro autem populo quid horum potest obijci; cuius  
omnis religio est, sine scelere, ac sine macula uiuere?  
Cum igitur uideant & se, ac suos ea, quæ diximus ge-  
nere, nostros autem nihil aliud operari, nisi æquum, et  
bonum; poterant (siquid saperent) ex hoc intelligere, &  
illos, qui bonum faciunt, pios esse; & se impios; qui ne-  
fanda cōmittunt. neq; enim fieri potest, ut qui in omni-  
bus uitæ suæ actibus non errant, in ipsa summa er-  
rent, hoc est in religione; quæ rerum omnium caput  
est. Impietas enim suscepta in eo, quod est summum,  
per cætera uniuersa sequeretur. Aequè fieri non potest,  
ut ipsi, qui errant in omni uita, non & religione fal-  
lantur. quoniam pietas in summo regulam tenens, te-  
norem suū seruaret in cæteris. Ita fit ut in utraq; parte  
de cōditione rerū, quæ geruntur, qualis sit summa ipsa  
noscatur. Operæpretiū est, cognoscere illorū pieta-



# DE IVSTITIA.

tem; ut ex ijs, quæ clementer, ac pie faciunt, possit intelligi, qualia sint, quæ ab his contra iura pietatis geruntur. Ac nequem uidear inclementer incesse, aliquam mihi personam poëticam summam, quæ sit uel maximum pietatis exemplum.

Apud Maronem rex ille,

Quo iustior alter

Nec pietate fuit, nec bello maior, & armis,

Quæ nobis documenta iustitiæ protulit?

Vinberat & post terga manus, quos mitteret umbris,

Inferias cæso sparsurus sanguine flammæ.

Quid potest esse hac pietate clementius; q̃ mortuis humanas uictimas immolare; et igne cruore hoïum, tanq̃ oleo pascere? Sed fortasse hoc nõ ipsius uitium fuerit, sed poëtæ; qui illum insignem pietate uirum, insigni scelere foedauerit. Vbi est igitur, ò poëta, pietas illa, quam sæpissime laudas?

Eæc pius Aeneas, =Sul mone creatos

Quattuor hic iuuenes, totidem quos educat Vphens,

Viuentes rapit: inferias quos immolet umbris;

Captiuoq; rogi perfundat sanguine flammæ.

Cur ergo dicebat eodem ipso tempore, quo uinctos hoïes ad immolationem mittebat? Equidẽ & uiuis concedere uellem; cum quos uiuos habebat in potestate, uice pecudum iuberet occidi? Sed hæc (ut dixi) culpa non illius fuit, qui literas fortasse nõ didicerat, sed tua; qui, cū esses eruditus, ignorasti tñ, quid esset pietas; & illud ipsum, quod nefarie, quod detestabiliter fecit, pietatis esse officium credidisti. uidelicet ob hoc unum pius uocatur, quia patrem dilexit. Quid quod bonus Aeneas haud aspernenda



precantes trucidauit? adiuratus. n. per eundem patrē,  
et spes surgentis Iuli, nequaquā peperit, furij accen-  
sus, et ira. Quisquam ne igitur hunc putet aliquid in  
se uirtutis habuisse; qui et furore, tanq̃ stipula, exarse-  
rit; et manū patris, per quem rogabatur, oblitus, iram  
frenare nequieuit? Nullo igitur modo pius; qui nō tan-  
tum non repugnantes, sed etiam precantes interemit.  
Dicet hic aliquis. Quæ ergo, aut ubi, aut qualis est  
pietas? Nimirum apud eos, qui bella nesciunt; qui con-  
cordiam cum omnibus seruant; qui amici sunt etiam  
inimicis; qui omnes homines pro fratribus diligunt; qui  
cohibere iram sciunt, omnemq; animi furorē tranquil-  
la moderatione lenire. Quanta igitur caligo, quanta  
tenebrarum, et errorum nubes, hominum pectora ob-  
duxit; qui cum se maxime pios putant, tum maxime  
fiunt impij. Quanto enim religiosius, terrenis istis si-  
mulachris inserviūt, tanto magis scelerati aduersus no-  
men ueræ diuinitatis existunt. Itaq; pro merito impie-  
tatis suæ grauioribus malis sæpe uexantur; quorum  
causam quia nesciunt, fortunæ culpa omnis ascribitur;  
et locum inuenit Epicuri philosophia, nihil ad Deos  
pertinere censentis; nec gratia eos tangi, nec ira moue-  
ri; quia et contemptores eorum sæpe uideant beatos, et  
cultores sæpe miseros. Quod eo fit; quia cum religiosi  
uideantur, et natura boni; nihil tale creduntur mere-  
ri, quale sæpe patiuntur. Consolantur se tamen accusa-  
tione fortunæ; nec sentiunt, quod si esset ulla, cultoribus  
suis nunquam noceret. Merito igitur huiusmodi pieta-  
tem pœna consequitur; et offensa diuinitas scelere ho-  
minum prauæ religiosorum, graui eos infortunio ma-



# DE IUSTITIA.

stat; qui licet sanctis moribus uiuant, in summa fide, atq; innocentia; tñ, quia Deos colunt, quorum ritus impios, ac profanos Deus uerus odio habet, à iustitia, & à nomine ueræ pietatis alieni sunt. Nec est difficile docere, cur Deorum cultores, boni, & iusti esse nō possint. Quomodo. n. sanguine abstinebunt, qui colunt cruentos Deos, Martem, atq; Bellonam? quomodo aut parentibus parcent, qui expulsores patris sui Iouē? aut natis ex se infantibus, qui Saturnum? quomodo pudiciā tuebuntur, qui colunt deam nudam, & adulteram, et quasi apud Deos prostitutam? quomodo se à rapinis, et fraudibus abstinebunt, qui Mercurij furta nouerūt, docentis, non fraudis esse, decipere, sed astutiæ? quomodo libidines coercebunt, qui Iouem, Herculem, Liberū, Apollinem, ceterosq; uenerantur; quorum adulteria, et supra in mares, & foeminas non tantum doctis nota sunt, sed exprimuntur etiam in theatris, atq; cantantur, ut sint omnibus notiora? Possunt ne inter hæc iusti esse homines; qui etiam si natura sint boni, ab ipsis tamen dijs erudiantur ad iustitiam? Ad placandum. n. Deum, quem colas, ijs rebus opus est, quibus illum gaudere, ac delectari scias. sic fit, ut uitam colentiū Deus pro qualitate nominis sui formet; quoniam religiosissimus est cultus. imitari. Iis igitur hominibus, qui Deorum suorum moribus congruunt, quia grauis est, & acerba iustitia, eandem impietatem suā, qua in ceteris rebus utitur, aduersus iustos uiolenter exercent. Nec immerito à prophetis bestiae nominantur. Præclare itaq; M. Tullius. Etenim si nemo est, inquit, quin emori malit, quàm conuerti in aliquam figuram bestiae, quam



uis hominis mentem habiturus; quanto est miseri-  
us hominis figura, animo esse efferato? mihi quidem tanto  
uidetur, quāto præstabilior est animus corpore. Aspernan-  
tur itaque corpora belluarū, quibus sunt ipsi sæuiore; si-  
bi; adeo placent, quod homines nati sunt; quorū nihil,  
nisi liniamenta, et summā figuram gerunt. Nā quis  
Caucasus, quæ India, quæ Hyrcania tam immanes, tā  
sanguinarias unquā bestias aluit? Quoniam ferarum  
omniū rabies usque ad uetris satietatem furit; famēque se-  
data, protinus conquiescit. Illa est uera bestia, cuius una  
iussione funditur ater ubique cruor, crudelis ubique luctus,  
ubique paupior, et plurima mortis imago. Nemo huius  
tantæ belluæ immanitatem potest pro merito describe-  
re; quæ uno loco recubans, tamen per totum orbem den-  
tibus ferreis sæuit; et non tantum artus hominū dissi-  
pat, sed et ossa ipsa comminuit; et in cineres furit; ne-  
quis extet sepulturæ locus. quasi uero id affectent, qui  
Deum confitentur, ut ad eorum sepulchra ueniatur, ac  
non ut ipsi ad Deum perueniant. Quænam illa feri-  
tas, quæ rabies, quæ insania est, lucem uiuis, terrā mor-  
tuis denegasse? Dico igitur, nihil esse miseri-  
us hominibus, quos ministros furoris alieni, quos satellites impiæ  
iussionis necessitas aut inuenit, aut fecit. Non enim honor  
ille, aut prouectio dignitatis fuit; sed hominis dānatio  
ad carnificinam, Dei uero ad pœnā sempiternā. Quæ  
autem per totum orbem singuli gesserint, enarrare, im-  
possibile est. Quis enim uoluminum numerus capiet  
tam infinita, tam uaria genera crudelitatis? Accepta  
enim potestate pro suis moribus usque sæniuit. Alij præ-  
nimia timiditate, plus ausi sunt, quā iubebatur. Alij



# DE IVSTITIA.

suo proprio aduersus iustos odio; quidam naturali mentis feritate; nonnulli ut placerent, & hoc officio uiam sibi ad altiora munirent; aliqui ad occidendū præcipientes extiterunt, sicut unus in Phrygia, qui uniuersum populum cum ipso pariter conuenticulo concremauit. Sed hic quanto sæuior, tanto clementior inuenitur. Illud uero pessimum genus est, cui clementiæ species falsa blanditur; ille grauior, ille sæuior est carnifex, qui neminem statuit occidere. Itaq; dici non potest, huiusmodi iudices quanta, & quàm graua tormentorum genera excogitauerint, ut ad effectum propositi sui peruenirent. Hæc autem non tantum ideo faciunt, ut gloriari possint, nullum se innocentium peremisse (nam & ipse audiui aliquos gloriantes, quia administratio sua, in hac parte, fuerit incruenta) sed & inuidiæ causa; ne aut ipsi uincantur, aut illi uirtutis suæ gloriam consequantur. Itaq; in excogitandis poenarū generibus, nihil aliud, quàm uictoriam excogitant. Sciunt enim, certamen esse illud, & pugnam. Vidi ego in Bithynia, præsidem gaudio mirabiliter elatum, tãquam Barbarorū gentem aliquam subegisset; quod unus, qui per biennium magna uirtute resisterat, postremo cedere uisus est. Contendunt igitur, ut uincant; & exquisitos dolores corporibus immittunt; et nihil aliud deuotat, quàm ut ne torti moriantur. Quasi uero mors tantum modo beatos faciat; ac non etiam tormenta, quanto fuerint grauiora, tanto maiorem uirtutis gloriam pariant. Illi autem pertinaci stultitia iubent, curam tortis diligenter adhiberi, ut ad alios cruciatus membra renouentur, et reparetur nouus sanguis ad poenā. Quid tam piwm,



tam beneficium, tam humanum fieri potest? non curassent tam solcite, quos amarent. Hæc est Deorum disciplina. Ad hæc opera cultores suos erudiunt; hæc sacra desyderant. Quin etiam sceleratissimi homicidæ contra pios iura impia condiderunt. nam & constitutiones sacrilegæ, & disputationes iuris peritorum leguntur iniustæ. Domitius de officio proconsulis, libris septem rescripta principum nefaria collegit; ut doceret, quibus pœnis affici oporteret eos, qui se cultores Dei confiterentur.

Quid ijs facias, qui ius uocant carnificinas ueterum tyrannorum aduersus innocentes rabide sæuientium? Et cum sint iniustitiæ, crudelitatisq; doctores; iustos se esse tamen, ac prudentes uideri uolunt; cæci, & hebetes, & rerum, & ueritatis ignari. Adeo ne uobis o perditæ mentes, inuisa iustitia est, ut eam summis sceleribus adæquetis? Adeo ne apud uos perit innocentia, ut ne morte quidem simplici dignam iudicetis? sed supra omnia facinora habeatur, nullum facinus admittere; pectusq; purum ab omni sceleris contagione præstare. Et quoniam cõmuniter cū Deorum cultoribus loquimur; liceat per uos bene facere uobiscum. Hæc est enim lex nostra, hoc opus, hæc religio. Si uobis sapientes uidemur, imitamini; si stulti, contemnite, aut etiam ridete, si libet: nobis enim stultitia nostra prodest. Quid laceratis? quid affligitis? non inuidemus sapientiæ uestræ. Hanc stultitiam malumus: hanc amplectimur. Hoc nobis credimus expedire, ut uos diligamus; & in uos ipsos, qui odistis, omnia conferamus. Est apud Ciceronem non abhorens à nero locus, in ea disputatione, quæ habetur à Furio contra in-



# DE IUSTITIA.

sticiam. Quæro, inquit, si duo sint, quorum alter optimus uir, æquissimus, summa iustitia, singulari fide; alter insigni scelere, & audacia; & si in eo sit errore ciuitas, ut bonum illum uirum, sceleratum, facinorosum, nefarium putet; contra autem, qui sit improbissimus, existimetur esse summa probitate, ac fide; proq; hac opinione omnium ciuium, bonus ille uir uexetur, rapiatur, manus ei deniq; auferatur, effodiantur oculi, damnetur, uinciatur, uratur, exterminetur, egeat; postremo, iure etiam optimo omnibus miserrimus esse uideatur: contra autem ille improbus laudetur, colatur, ab omnibus diligatur; omnes ad eum honores, omnia imperia, omnes opes, omnes denique copiae conferantur; uir deniq; optimus omnium existimatione, & dignissimus omni fortuna iudicetur: Quis tandem erit tam demens, qui dubitet, utrum se esse malit? Profecto quasi diuinaret, quæ nobis mala, & quo modo uentura essent propter iusticiam, hoc posuit exemplum. Hæc enim populus noster patitur omnia, errantium prauitate. Ecce in eo est errore ciuitas, uel potius orbis ipse totus, ut bonos, & iustos uiros tanquam malos, & impios persequatur, ex-cruciet, damnet, occidat. Nam qd ait, neminem esse tam dementem, qui dubitet utrum se esse malit; ille quidem, ut is, qui contra iusticiam disserebat, hoc sensit, male sapientem malum esse cum bona existimatione, quam bonum cum mala. A nobis autem absit hæc amentia, ut falsum uero anteponamus. An boni nostri qualitas ex populi potius pendeat erroribus, quam ex conscientia nostra, & iudicio Dei? Aut aliqua nos illiciet unquam felicitas, ut non potius uerā bonitatem cum omni ma-



lo, quàm falsam cum omni prosperitate malimus? sua sibi habeant regna reges, suas diuitias diuites (ut loquitur Plautus) suam uero prudentiam prudentes, relinquunt nobis stultitiam nostram; quam uel ex hoc apparet esse sapientiam, quòd eam nobis inuident. Quis enim stulto inuideat, nisi qui ipse sit stultissimus? Illi autem non sunt adeo stulti, ut stultis inuideant; sed ex eo, quòd accurate, quòd solícite persequuntur, stultos non esse concedunt. cur enim tam crudeliter sæuiant, nisi quia metuant, ne in dies inualecente iustitia, cum Dijs suis cariosis relinquuntur? si ergo cultores Deorum sapientes sunt, & nos stulti; quid metuant, ne sapientes illiciantur à stultis? Cum autem noster numerus semper Deorum cultoribus augeatur; nunquam uero, ne in ipsa quidem persecutione minuat, (quoniam peccare homines, & inquinari sacrificio possunt; auerti autem non possunt à Deo) (ualet enim uis sua, ueritas) quis est tam exors, tamq; cæcus, qui non uideat, in utra sit parte sapientia? sed illi malitia, & furore cæcantur, ne uideant; stultosq; arbitrantur esse, qui cum habeant in sua potestate supplicia uitare, cruciari tamen, & emori malunt; cum possint ex eo ipso peruidere, non esse stultitiam, in quam tanta hominum millia, per orbem totum, una, & pari mente consentiant. Si enim fæminæ sexus infirmitate labuntur (nam interdum isti muliebre, anilem superstitionem uocant) uiri certe sapiunt. si pueri, si adulescentes, improvidi sunt per ætatem; maturi certe, ac senes habent stabile iudiciũ. si una ciuitas desipuerit; cæteræ, utiq; innumerabiles, stultæ esse non possunt. si una



## DE IVSTITIA.

provincia, una natio providentia caret; ceteras omnes habere intelligentiam recti, necesse est. Cum uero ab ortu solis usque ad occasum lex diuina suscepta sit, et omnis sexus, omnis aetas, et gens, et regio unitis, ac paribus animis Deo seruiant, eadem sit ubique patientia, idem contemptus mortis; intelligere debuerant, aliquid in ea re esse rationis, quod non sine causa usque ad mortem defendatur; aliquid fundamenti, ac soliditatis, quod eam religionem non tantum iniurijs, ac uexatione non soluat, sed augeat semper, et faciat firmiorem. Nam et in hoc quoque malitia illorum conuincitur; qui euertere se funditus religionem dei opinantur, si homines inquinauerint; cum et Deo satisfacere liceat; et nullus sit tam malus Dei cultor, qui data facultate, ad placandum Deum non reuertatur, et quidem deuotione maiori. Peccati enim conscientia, et metus poenae religiosiorem facit; et semper multo firmior est fides, quam reponit poenitentia. Si ergo ipsi, cum Deos sibi arbitrantur iratos, tamen donis, et sacrificijs, et odoribus placari eos credunt: quid est tandem, quod Deum nostrum tam immitem, tam implacabile putent; ut uideatur is iam christianus esse non posse, qui Dijs eorum coactus, inuitusque libauerit? nisi forte contaminatos semel, putant animum translaturus, ut sua sponte iam facere incipiant, quod per tormenta fecerunt. Quis id officium libens obeat quod ab iniuria coepit? Quis cum uideat laterum suorum cicatrices, non magis oderit deos, propter quos aeterna poenarum insignia, et impressas uisceribus suis notas gestet? Ita fit, ut data diuinitus pace, et qui fuerint, uniuersi redeant; et alius propter miraculum uirtutis, nouus



tis, nouus populus accedat. Nam cum uideat uulgus,  
 dilacerari homines uarijs tormentorum generibus, &  
 inter fatigatos carnifices inuictam tenere patientiam;  
 existimant, id quod res est, nec consensum tam multorum,  
 nec perseverantiam morientium uanam esse; nec ipsam  
 patientiam sine Deo cruciatus tantos posse superare. la-  
 trones, & robusti corporis uiri eiusmodi lacerationes  
 perferre nequeunt; exclamant, & gemitus edunt. uin-  
 cuntur enim dolore; quia deest illis inspirata patientia.  
 Nostri autem (ut de uiris taceam) pueri, & mulierculæ,  
 tortores suos taciti uincunt; & exprimere illis gemitum  
 nec ignis potest. Eant Romani, et Mutio gloriantur aut  
 Regulo. quorum alter necandum se hostibus tradidit,  
 q̄ captiuum puduit uiuere; alter ab hostibus deprehen-  
 sus, cum uideret mortem se uitare nō posse, manum fo-  
 co iniecit; ut pro facinore suo satisfaceret hosti, quem uo-  
 luit occidere; eaq; pœna ueniam, quam non meruerat,  
 accepit. Ecce sexus infirmus, & fragilis ætas dilace-  
 rari se toto corpore, uirq; perpetitur, non necessitate,  
 quia licet uitare, si uellent; sed uoluntate, quia confi-  
 dunt Deo. Sed hæc est uera uirtus, quam philo-  
 sophi quoque gloriabundi, non re, sed uerbis inanibus  
 iactant; differentes, nihil esse tam congruens uiri sapien-  
 tis gravitati, atq; constantiæ, quàm nullis terroribus de-  
 sententiæ proposito posse depelli; sed tanti esse, cruciari,  
 & emori, ne fidem prodant, ne ab officio discedant, ne  
 metu mortis, aut dolore acerbo subactus, aliquid fa-  
 ciat iniustum. nisi forte delirare illis uidetur Flaccus in  
 lyricis, cum dicit.

Iustum, & tenacem propositi uirum.

Lactantius.

y



# DE IUSTITIA.

Non ciuium ardor praua iubentium,  
Non uultus instantis tyranni  
Mente quatit solida.

Quo nihil uerius dici potest; si hoc ad eos referatur, qui nullos cruciatus, nullam mortem recusant, ne à fide, iustitiâq; declinent; qui non tyrannicas iussiones, non praesidium gladios tremunt, quo minus ueram, & solidam libertatem constanti mente defendant. quæ in hoc solo tuenda sapientia est. Quis enim tam insolens, tam elatus est, qui metuet oculos in cælum tollere? quis imponat mihi necessitatem uel colendi, quod nolim; uel quod uelim, non colendi? Quid iam nobis ulterius relinquetur; si etiam hoc, quod uoluntate fieri oportet, libido extorquet aliena? nemo istud efficiet; siquid nobis ad contemnendam mortem, doloremq; uirtutis est. Quam constantiam si tenemus, cur stulti iudicamur, facientes ea, quæ philosophi laudant? Recte igitur Seneca, incongruentiam hominibus obiectâs, ait. Summa uirtus illis uidetur magnus animus. Et idem eum, qui contemnit mortem, pro furioso habent; quod est utiq; summæ peruersitatis. Sed ij uanarum religionum cultores, eadem stultitia id obijciunt, quæ uerum Deum nō intelligunt; quos sibylla Erythræa *ἠρωποῦς καὶ ἀνοήτους* uocat; surdos scilicet, et excordes; qui nec audiant diuina, nec sentiant; sed terram digitis suis imaginatam metuant, & adorent.

Quæ uero causa sit, ut eos, qui sapientes sunt, stultos putent, magna ratio est. nec enim frustra falluntur. Quæ nobis diligenter est explicanda, ut errores suos tandem (si fieri possit) agnoscant. Iustitia, suapte natura, speciem quandam stultitiæ habet; quod ego &



diuinis, & humanis testimonijs confirmare possum. sed nihil fortasse apud istos agemus; nisi eos de suis doceamus authoribus, non posse quēquam iustum esse, quod est coniunctum cum uera sapientia, nisi idem stultus esse uideatur. Carneades, academicæ sectæ philosophus, cuius in differendo quæ uis fuerit, quæ eloquētia, quod acumen, qui nescit, is ex prædicatione Ciceronis intelliget, aut Lualij; apud quem differens Neptunus de re difficillima, ostendit non posse id explicari, nec si Carneadem ipsum orcus remittat: Is, cum legatus ab Atheniensibus Romam missus esset, disputauit de iustitia copiose, audiente Galba, & Catone censorio, maximis tunc oratoribus. Sed idem disputationem suam postridie, contraria disputatione subuertit; & iustitiam, quam pridie laudauerat, sustulit; non quidem philosophi grauitate, cuius firma, & stabilis debet esse sententia; sed quasi oratorio exercitiij genere, in utranq; partem differendi. Quod ille facere solebat, ut alios quodlibet asserentes posset refutare. Eam disputationem, qua iustitia eueritur, apud Cicer. L. Furius recordatur: credo, quoniam de Rep. differebat, ut defensionem, Laudationemq; eius induceret, sine qua putabat regi non posse Remp. Carneades autem, ut Aristotelem refelleret, ac Platonem, iustitiæ patronos, prima illa disputatione collegit ea omnia, quæ pro iustitia dicebantur; ut posset illa, sicut fecit, euertere. Erat enim facillimum, iustitiam radices non habentem labefactare, quia tum nulla in terra fuit; ut, quid esset, aut qualis, a philosophis cerneretur. Atque utram tot,



## DE IVSTITIA.

ac tales uiri quantum eloquentiae, quantum animi, tantum etiam scientiae ad implendam defensionem summæ uirtutis habuissent; cuius origo in religione, rō in æquitate est. Sed ij, qui primam illam partem nescierunt, ne secundā quidē tenere potuerunt. Volo autem prius circumscribere, ac breuiter, quid sit, ostendere; ut intelligatur, philosophos ignorasse iustitiam; nec id, quod minime nouerant, potuisse defendere. Iustitia quamuis omnes simul uirtutes amplectatur; tamen duæ sunt omnium principales, quæ ab illa diuelli, separariq; nō possunt, pietas, & æquitas. nam fides, temperantia, probitas, innocentia, integritas, & cætera huiusmodi, uel natura, uel institutis parentum, possunt esse in ijs hominibus, qui iustitiam nesciunt, sicuti semper fuerunt. nā Romani ueteres, qui iustitia gloriari solebant, ijs utiq; uirtutibus gloriabantur; quæ (ut dixi) proficisci à iustitia possunt, et ab ipso fonte secerni. Pietas uero, et æquitas, quasi uenæ sunt eius. his enim duobus fontibus constat tota iustitia. Sed caput eius, & origo in illo primo est, in secundo uis omnis, ac ratio. Pietas autem nihil aliud est, quàm Dei notio; sicut Trismegistus uerissime definiuit; ut alio loco diximus. Si ergo pietas est, cognoscere Deum; cuius cognitionis hæc summa est, ut eum colas: ignorat utiq; iustitiam, qui religionem Dei nō tenet. Quomodo enim potest eam nosse, qui unde oriatur ignorat? Plato quidem multa de uno Deo locutus est, à quo ait constitutum esse mundum: sed nihil de religione somniauerat enim Deum, non cognouerat. quòd si iustitiæ defensionem uel ipse, uel quilibet alius implere uoluisset; in primis religiones Deorum euertere debuit,



quia contrariae sunt pietati. Quod quidem Socrates quæ  
facere tentauit, in carcerem coniectus est; ut iam tunc  
appareret, quid esset futurum ijs hominibus, qui iusti-  
tiam ueram defendere, Deoq; singulari seruire cœpi-  
sent. Altera igitur iustitiæ pars est æquitas; æquitatem  
dico non utiq; bene iudicandi, quod & ipsum laudabi-  
le est in homine iusto; sed se cū cæteris cœquandi; quæ  
Cic. æquabilitatem uocat. Deus enim, qui homines ge-  
nerat, et inspirat; omnes æquos, idest pares esse uoluit.  
Eandem conditionem uiuendi omnibus posuit; omnes  
ad sapientiam genuit; omnibus immortalitatem spo-  
pōdit. nemo a beneficijs eius cœlestibus segregatur. Nā  
sicut omnibus unicum suum lumen æqualiter diuidit;  
emittit omnibus fontes; uictum sumministrat; quietem  
somnia dulcissimā tribuit: sic omnibus æquitatem, uir-  
tutemq; largitur. Nemo apud eum seruus est, nemo do-  
minus. Si enim cunctis idem pater est; æquo iure omnes  
liberi sumus. Nemo Deo pauper est, nisi qui iustitia in-  
diget; nemo diues, nisi qui uirtutibus plenus est; nemo  
denuq; egregius, nisi qui bonus, & innocens fuerit; ne-  
mo clarissimus, nisi q. opera misericordiæ largiter fe-  
cerit; nemo perfectissimus, nisi qui omnes gradus uir-  
tutis impleuerit. Quare neq; Romani, neq; Græci iusti-  
tiam tenere potuerunt; quia dispares multis gradibus  
homines habuerunt, à pauperibus ad diuites, ab humi-  
libus ad potentes, à priuatis deniq; usq; ad regum sub-  
limissimas potestates. Vbi enim non sunt uniuersi pa-  
res, æquitas non est; & excludit inæqualitas ipsa ius-  
titiā; cuius uis omnis in eo est, ut pares faciat eos, qui  
ad huius uitæ conditionem pari sorte uenerunt.



## DE IUSTITIA.

Duobus igitur illis iustitiæ fontibus immutatis, omnis uirtus, & omnis ueritas tollitur; & ipsa iustitia remigrat in cælum. Ideo non est uerum, illud bonum à philosophis repertum; quia ignorabant, uel unde oriretur, uel quid efficeret. quod nullis alijs, præterquam nostro populo, reuelatum est. Dicit aliquis. Nonne sunt apud uos alij pauperes, alij diuites, alij serui, alij domini? nonne aliquid inter singulos interest? nihil; nec alia causa est, cur nobis inuicem fratrum nomen imperitiamus, nisi quia pares esse nos credimus. nam cum omnia humana nõ corpore, sed spiritu metiamur; tametsi corporum sit diuersa conditio, nobis tamen serui non sunt; sed eos & habemus, & dicimus spiritu fratres, religione conseruos. Diuitiæ quoque non faciunt insignes, nisi quos possunt bonis operibus facere clariore. Diuites sunt enim, non quia diuitias habent, sed quia utuntur illis ad opera iustitiæ. Et qui pauperes uidentur, eo tamen diuites sunt, quia & non egent, & nihil concupiscunt. Cum igitur & liberi seruis, & diuites pauperibus, humilitate animi pares simus; apud Deum tamen uirtute discernimur. Et tanto quisque sublimior est, quanto iustior. Si enim iustitia est, parem se etiam minoribus facere; quanquam hoc ipso præcellat, qd se inferioribus coæquauit; tamen si non tantum quasi parem, sed etiam quasi minorem se gesserit, utique multo altiozem dignitatis gradum, Deo iudice, consequetur. Nam profecto in hac uita seculari, quoniam breuia, & caduca sunt omnia; & præferunt se alteris homines; & de dignitate contendunt. quo nihil foedius, nihil arrogantius, et nihil à sa-



pientis ratione semotius. Rebus enim celestibus con-  
 traria sunt ista uniuersa terrena. Sicut enim sapientia  
 hominum, summa stultitia est apud Deum; stultitia au-  
 tem (ut docui) summa sapientia est: sic Deo humilis, &  
 abiectus est, qui fuerit conspicuus, & sublimis in ter-  
 ra nam ut taceam, q̄ hæc præsentia terræ bona, quibus  
 magnus honos tribuitur, uirtuti contraria sunt, & ui-  
 gorem mentis enervant; quæ tandem post firma esse  
 nobilitas, quæ opes, quæ potentia; cum possit Deus re-  
 ges quoq; ipsos, inferiores etiam infimos facere? Et ideo  
 consulēs nobis Deus, inter diuina præcepta illud præ-  
 cipue posuit. Qui se extollit, humiliabitur; & qui se  
 humiliat, exaltabitur. Cuius præcepti salubritas do-  
 cet, q̄ qui se apud homines planum fecerit, humi-  
 lemq; præbuerit; hic apud Deum præcellens, & in-  
 signis habeatur. Nec enim falsa est illa sententia, quæ  
 apud Euripidem fertur in hunc modū. Quæ hic ma-  
 la putantur, hæc sunt in cælo bona.      Exposui cau-  
 sam, cur philosophi nec inuenire iustitiam, nec defen-  
 dere potuerunt. Nunc redeo ad id, quod intenderam.  
 Carneades ergo, quoniam erant infirma quæ à philo-  
 sophis afferebantur; sumpsit audaciam refellendi, quia  
 refelli posse intellexit. Eius disputationis summa hæc  
 fuit: Iura sibi homines pro utilitate sanxisse, scilicet ua-  
 ria pro moribus; & apud eosdem pro temporibus sæpe  
 mutata; ius autem naturale esse nullum: Omnes &  
 homines, & alias animantes ad utilitates suas natu-  
 ra ducente ferri; proinde aut nullam esse iustitiam;  
 aut, si sit aliqua, summam esse stultitiam; quoniam sibi  
 noceret, alienis commodis consulens. & inferebat hæc



## DE IUSTITIA.

argumenta: Omnibus populis, qui florent imperio, & Romanis quoque ipsis, qui totius orbis potirentur, si iusti uelint esse, hoc est si aliena restituant, ad casas esse redeundum; & in necessitate, ac miseris iacendū. Tum omissis communibus ad propria ueniebat. Bonus uir, inquit, si habeat seruum fugitiuum, uel domum insalubre, ac pestilentem, quæ uitia solus sciat, & ideo proscribat, ut uēdat; utrum ne profitebitur, fugitiuum seruum, ac pestilentem domum se uendere; an cælabit emptorem? Si profitebitur emptori, fugitiuum esse; bonus quidem, quia non fallet, sed tamen stultus iudicabitur; quia uel paruo uendet, uel omnino non uendet. Si cælauerit; erit quidem sapiens, quia rei consulit; sed idem malus, quia fallet. Rursus, si reperiatur aliquem, qui aurichalcum se putet uendere, cum sit illud aurum; aut plumbum, cum sit argentum: tacebit ne, ut id paruo emat; an id indicabit, ut magno? stultum plane uidetur, malle magno. vnde intelligi uolebat, & eum, qui sit iustus, ac bonus, stultum esse; & eum, qui sapiens, malū. Et tamen sine perniciē fieri posse, ut sint homines paupertate contenti. Trāscendebat ergo ad maiora, in quibus nemo posset sine periculo uitæ iustus esse. Dicebat enim. Nempe iustitia est, hominem non occidere; alienū prorsus non attingere. Quid ergo iustus faciet, si forte naufragium fecerit; & aliquis imbecillior uiribus, tabulam ceperit? non ne illum tabula deturbabit, ut ipse conscendat, eaq; nixus euadat? maxime cum sit nullus medio mari testis? si sapiens est, faciet. ipsi enim pereundum est, nisi fecerit. Si autem mori maluerit, q̄ manus inferre alteri; iā iustus ille, sed stultus est; qui uitæ suæ



non parcat, dum parcat alienæ. Item, si acie suorum  
fusa, hostes insequi cœperint; & iustus ille nactus fue-  
rit aliquem saucum equo insidentem: ei ne parcat, ut  
ipse occidatur; an deijcet ex equo, ut ipse possit hostem  
effugere? Quod si fecerit, sapiens, sed idem malus; si nō  
fecerit, iustus, sed idē stultus sit necesse est. Ita ergo iu-  
stitiam cum in duas partes diuisisset, alteram civilem  
esse dicēs, alteram naturalem; utranq; subuertit; q̄ illa  
civilis, sapientia sit quidem, sed iustitia non sit: natura-  
lis autem illa, iustitia sit quidem, sed non sit sapientia.  
Arguta hæc plane, ac uenenata sunt, et quæ M. Tul. nō  
potuerit refellere. Nam cum faciat Lælium Furio re-  
spondētē, proq; iustitia dicentē, irrefutata hæc, tan-  
quam foueā, prætergressus est: ut uideatur idē Lælius  
non naturalem, quæ in crimen stultitiæ uenerat, sed  
illam civilem defendisse iustitiam, quam Furius sapien-  
tiam quidē esse concesserat, sed iniustam. Quod  
ad præsentem disputationem pertinebat, ostendi, quo-  
modo iustitia similitudinem stultitiæ gerat, ut appa-  
reat, non sine causa decipi eos, qui putant, nostræ re-  
ligionis homines stultos esse: qui talia facere uideantur  
qualia ille proposuit. Nunc maius à me exigī sentio; ut  
ostendam, quare iustitiam Deus, stultitiæ specie conuo-  
lutam, ex oculis hominū uoluerit auferre; si prius Fu-  
rio respondero, quia parum plene respondit Lælius:  
qui profecto licet sapiens, ut uocabatur, patrocinari ta-  
men ueræ iustitiæ nullo modo poterat; qui caput ipsum,  
fontemq; iustitiæ non tenebat. Nobis autem facilius est  
ista defensio; quibus cœlesti beneficio familiaris est, ac  
penitus nota insatia; quiq; illam non nomine, sed re,



## DE IUSTITIA.

*novimus. Nam Plato, & Aristoteles honesta quidem  
 uoluntate iustitiam defendere cupierunt; effecissentq;  
 aliquid, si conatus eorum bonos, si eloquentiam, si uir-  
 tutem ingenij, diuinarum quoq; rerum doctrina iuui-  
 set. Itaque opus illorum inane, atq; inutile iacuit: nec  
 cuiquam hominum persuadere potuerunt, ut eorū præ-  
 scripto uiueret: quia fundamentum à cælo disciplina  
 illa non habuit. Nostrum opus certius sit necesse est,  
 quos Deus docuit. Illi enim depingebāt uerbis, et ima-  
 ginabantur iustitiam, quæ in conspectu non erat; nec  
 præsentibus exemplis confirmare poterant, quæ asse-  
 rebant. Responderi enim posset ab audientibus, nō pos-  
 se ita uiui, sicut illi sua disputatione præscriberet; adeo  
 ut nulli adhuc extiterint, qui id genus uitæ sequeretur.  
 Nos autem non uerbis modo, sed etiam exemplis ex ue-  
 ro petitis, uera esse, quæ à nobis dicuntur, ostendimus.  
 Sensit igitur Carneades, quæ sit natura iustitiæ, nisi q̃  
 parum alte prospexit, stultitiam non esse: quanquam  
 intelligere mihi uideor, qua mente id fecerit. non enim  
 uere existimauit, eum stultum esse, qui iustus est: sed  
 cum sciret, non esse, & rationem tamen, cur ita uideretur,  
 non comprehenderet; uoluit ostendere, latere in ab-  
 dito ueritatem, ut decretum disciplinæ suæ tueretur: cu-  
 ius summa sententia est, nihil percipi posse. Videamus  
 ergo, utrum ne iustitia fœdus aliquod habere cū stul-  
 titia possit. Iustus, inquit, si aut equum saucio, aut  
 tabulam naufrago non ademerit, ut ipse animam su-  
 am liberet, stultus est. Primum omnium, nego, ullo  
 modo fieri posse, ut homini, qui quidem uere iustus sit,  
 eiusmodi casus eueniat: quia iustus neque cuiquam na-*



to inimicus est, neque quicquam omnino appetit alienum. Cur enim nauiget, aut quid petat ex aliena terra, cui sufficit sua? Cur autem belligeret, ac se alienis furoribus misceat, in cuius animo pax cum hominibus perpetua uersetur? Salicet peregrinis mercibus, aut humano sanguine delectabitur; qui nec lucrum sciat appetere, cui sufficit uictus; et non modo ipse caedem facere, sed interesse faciētib; ac spectare, ducat nefas. sed omitto ista: quoniam fieri potest, ut uel inuitus ad hæc subeunda cogatur. A deo ne ergo iustitiam o' Furi, uel potius o' Carneade, cuius est illa omnis oratio; tam inanem, tam superuacua, tamq; contemptam Deo putas ut nihil possit, nihilq; habeat in sese, quod ad custodiā sui ualeat? sed uidelicet, qui sacramentū hominis ignorant, ideoq; ad hanc uitam temporalem referūt omnia; quanta sit uis iustitiæ, scire non possunt. Nam et cum de uirtute disputant, quamuis intelligant erumnis, ac miserijs esse plenissimam, tamen expetendam esse aiunt sua causa. eius enim præmia, quæ sunt æterna, et immortalia, nullo modo uident. sic rebus omnibus ad hæc præsentem uitam relatis, uirtutem plane ad stultitiam redigunt. siquidem tantos huius uitæ labores frustra, et inaniter suscipit. sed hæc alio loco plenius. interim de iustitia, ut cœpimus. cuius tanta uis est, ut cum oculos in cælum sustulerit, a Deo mereatur omnia. Recte igitur Flaccus tantam esse dixit innocentiae uim, ut ad tutelam sui non eget nec armis, nec uiribus, quacunque iter fecerit.

Integer uitæ, scelerisq; purus  
Non eget mauris iaculis, nec arch,



## DE IUSTITIA.

Nec uenenatis grauida sagittis

Fusce, pharetra.

Sive per syrtes iter æstuosas,

Sive facturus per inhospitalem

Caucasum, uel quæ loca fabulosus

Lambit Hydaspes.

Non potest ergo fieri, quin hominem iustum inter discrimina tempestatum, atq; bellorum, cælestis tutela custodiat; ac non, etiam si cum paricidis, & nocentibus nauiget, aut malis quoq; parcat, ut una iusta, & innocens anima liberetur; aut certe pereuntibus cæteris sola seruetur. sed concedamus posse fieri, quod proponit philosophus: qd ergo iustus faciet, si nactus fuerit aut in equo saucium, aut in tabula naufragum? non inuitus confiteor; morietur potius, quàm occidet. Nec ideo tamē iustitia, quod est singulare hominis bonum, stultitiæ nomen accipiet. quid enim melius, quid carius esse hominī debet, quàm innocentia? quæ utique tanto perfectior sit necesse est, quanto illam perduxeris ad extremum; moriq; malueris, nequid de innocentiae ratione minuat. Stultitia est, inq; alienæ animæ parcere cum perniciē suæ. Num etiam pro amicitia perire, stultum indicabitur? Quid ergo illi familiares Pythagoræi laudantur à uobis; quorum alter se tyranno uadem mortis pro altero dedit; alter ad præstitutum tempus, cum iā sponfor eius duceretur, præsentiam suā fecit, eumq; interuentu suo liberauit? quorum uirtus in tanta gloria non haberetur, quòd alter pro amico, alter etiā pro fide mori uoluit, si stulti putarentur. Deniq; ob hanc ipsam uirtutem tyrannus his gratiam retulit, utrumq; seruando;



et hominis crudelissimi natura mutata est. Quin etiā deprecatus esse dicitur, ut se tertium in amicitiam reciperent; non utiq; tanquam stultos, sed tanquam bonos, et sapientes viros. Itaq; non video, quare cum pro amicitia, et fide mori, summa gloria computetur; non etiā pro innocentia perire, sit homini gloriosum. Ergo stultissimi sunt, qui nobis crimini dant, mori uelle pro Deo; cum ipsi eum, qui pro homine mori uoluit, in cælum summis laudibus tollant. Deniq; ut concludam disputationem, non posse eundem stultum esse, ac iustū, eundemq; sapientem, et iniustum, docet ipsa ratio. Qui enim stultus est; quid sit iustum, ac bonum nescit; et ideo semp peccat. Ductur enim quasi captiuus à uitijs; nec resistere ullo modo potest; quia caret uirtute, quam nescit. Iustus autem ab omni peccato se abstinet; quod aliter facere non potest, quàm si habeat recti, prauiq; notitiam. Rectum autē discernere à prauo quis potest nisi sapiens? Ita fit, ut nunquam possit esse iustus, qui stultus est; neq; sapiens, qui fuerit iniustus. Quod si est uerissimum; manifestū est, eum, qui aut naufrago tabis lam, aut equum saucio non ademerit, stultum nō esse; quia hæc facere peccatum est; à quo se sapiens abstinet. Videri tamen et ipse confiteor, per hominum errorē, ignorantium cuiusq; rei proprietatem. Itaq; omnis hæc questio nō tam argumentis, quàm definitione dissoluitur. Stultitia igitur est, in factis, dictisq; , per ignorantia recti, ac boni, erratio. Ergo stultus non est, qui ne sibi quidem parat, dum ne noceat alteri; quod est malum. Quod quidem nobis et ratio, et ueritas ipsa præscribit. In omnibus enim uidemus animalibus, q̃a sapien-



## DE IVSTITIA.

*tia carent, conciliatricem sui esse naturam. Nocent igitur alijs, ut sibi profint. nesciunt enim, quia malum est, nocere. Homo uero, quia scientiam boni, ac mali habet, abstinet se à nocendo, etiam cum incòmodo suo; quod animal irrationale facere non potest. et ideo inter summas hominis uirtutes innocentia numeratur. quibus rebus apparet, sapientissimum esse, qui mauult perire, ne noceat; ut id officium, quo à mutis discernitur, seruet. Nam qui uendentis errorem non redarguit, ut aurum paruo emat; aut qui nò profitetur, fugitiuum seruum, uel pestilentem se domum uendere, lucro, & commodo suo consulens; non est ille sapiens, ut Carneades uideri uolebat, sed callidus, & astutus. Calliditas, & astutia in mutis quoq; animalibus sunt; uel cum insidiantur alijs, et dolo capiunt, ut deuorent; uel cum insidias aliorum uario genere deludunt. sapientia uero in hominem solum cadit. sapientia est enim intelligentia uel ad bonum, rectumq; faciendum; uel abstinentia dictorum, factorumq; improborum. Lucro autem nunq; sapiens studet; quia bona hæc terrena contemnit: nec quenq; falli patitur; quia boni uiri officium est, errores hominum corrigere, eosq; in uiam reducere. Siquidem socialis est hominis, ac benefica natura; quo solo cognitionem cum Deo habet. sed nimirum hæc causa efficit, ut stultus esse uideatur, qui egere, aut mori malit, quàm noceat, uel eripiat aliquid alteri; quòd hominem morte deleri putant. Ex qua persuasione omnes tum uulgi, tum etià philosophorum nascuntur errores. Si enim post mortem nihil sumus; profecto stultissimi est hominis, non huic uitæ consulere, ut sit quamdiutina,*



Et commodis omnibus plena. Quod qui faciet; à iusti-  
 tie regula discedat, necesse est. si autem superest homini  
 uita melior, et longior; quod et philosophorum ma-  
 gnorum argumentis, et uatum responsis, et prophe-  
 tarum diuinis uocibus discimus: hanc præsentem cum suis  
 bonis contemnere, sapientis est; cuius omnis iactura,  
 immortalitate pensatur. Apud Ciceronem idem ille iu-  
 stitie defensor Lælius, vult, inquit, plane uirtus hono-  
 rem; nec est uirtutis ulla alia merces. Est plane, et qui-  
 dem uirtute dignissima, quam tu Læli nequaquam po-  
 teras suspicari. nihil enim diuinarum noueras litera-  
 rum. Quam tamen illa (inquit) accipit facile, exigit nõ  
 acerbe. Erras uehementer, si putas, ab homine præmium  
 solui posse uirtuti; cum ipse alio loco uerissime dixeris;  
 Huic tu uiro quas diuitias obijces? quæ imperia? quæ  
 regna? qui ista putat humana; sua bona diuina iudicat.  
 Quis ergo te sapientem Læli putet, cū ipse tibi loqua-  
 re contraria? et paulopost uirtuti adimas, quæ dedisti?  
 sed uidelicet ignorantia ueri facit incertam, labātemq;  
 sententiam. Deinde quid adiungis? sed si aut ingrati  
 uniuersi, aut inuidi multi, aut inimici potentes; suis uir-  
 tutem præmijs spoliant. O quā fragilē, quā inanē  
 uirtutem induxisti, si spoliari præmio suo potest. Quæ  
 si bona sua diuina indicat (ut aiebas) qui possunt existe-  
 re tam ingrati, tam inuidi, tam potentes, qui uirtutem  
 spoliare ualeant ijs bonis, quæ fuerint in eā collata di-  
 uinitus? Næ illa se, inquit, multis solatijs oblectat; ma-  
 ximeq; suo decore seipsa sustentat. Quibus solatijs? quo  
 decore? cum in crimen sæpe ueniat, et in pœnam de-  
 cor ille uertatur. Quid enim, si (ut Furius dicebat) ra-



## DE IVSTITIA.

piatur, uexetur, exterminetur, egeat, auferantur ei manus, effodiatur ei oculi, damnetur, uinciatur, uratur, miseris etiam modis necetur; perdet ne suum præmiū uirtutis? An potius peribit ipsa? Minime. Sed & mercedem suam Deo iudice accipiet; & uiuet; & semper uigebit. Quæ si tollas; nihil potest in uita hominum tam inutile, tam stultum uideri esse, quàm uirtus; cuius naturalis bonitas, & honestas docere nos potest, animam nõ esse mortalem; diuinumq; illi à Deo præmiū constitutū. Sed ita uirtutem ipsam Deus, sub persona stultitiæ uoluit esse cælatam, ut mysterium ueritatis, ac religionis suæ esset arcanum; ut has religiones, sapientiamq; terrenam extollentem se altius, sibiq; multum placentē, uanitatis, errorisq; damnaret; ut proposita deniq; difficultate, angustissimus trames ad immortalitatis præmiū sublime perduceret. Docui (ut opinor) cur populus noster apud stultos stultus habeatur. Nam cruciari, atq; interfici malle, quàm thura tribus digitis comprehensa, in focum iactare, tam ineptum uidetur, quàm in periculo uitæ, alterius animam magis curare, quàm suā. Nesciunt enim, quantum sit nefas, adorare aliud præter quàm Deum, qui condidit cælum, atq; terram; qui humanū genus finxit, inspirauit, luce donauit. Quod si seruorum nequissimus habetur, qui dominum suum fuga deserit; isq; uerberibus, & uinculis, & ergastulo, & cruce, & omni malo dignissimus iudicatur; & si filius eodem modo perditus, atque impius existimatur, qui patrem suū derelinquit, ne illi obsequatur; ob eāq; causam dignus putatur, qui sit exheres; & cuius nomen in perpetuum de familia deleatur: quanto magis, qui



qui Deum deserit, in quem duo uocabula, domini, & patris, æque ueneranda conueniunt? nam ille, qui seruum pretio comparat, quid in eum beneficij confert, præter quàm alimenta, quæ illi utilitatis suæ gratia subministrat? Et qui filium generat, non habet potestatem, ut concipiatur, ut nascatur, ut uiuat. Vnde apparet, non esse illum patrem, sed tantummodo generandi ministrum. Quibus ergo supplicijs dignus est desertor eius, qui et dominus uerus, & pater est; nisi quæ Deus ipse constituit? qui spiritibus iniustus æternum parauit ignem; quod ipse per uates suos impijs, ac rebellibus comminatur.

Discant igitur & suorum, & alienarum interfectores animarum, quàm inexpiabile facinus admittant: Primum, quòd seipsos iugulant, perditissimis dæmonibus seruiendo, quos Deus in æterna supplicia damnavit: Deinde, quòd nec ab alijs Deū coli patiuntur, sed auertere homines ad mortifera sacra contendunt; nitunturq; summa diligentia, ne qua sit anima incolumis in terra, quæ saluo statu suo spectet in cælum. Quid aliud dicam quàm miseros, qui prædonū suorum instigationibus parent, quos Deos esse opinantur? quorum neq; conditionem, neq; originem, neq; nomina, neq; rationem sciunt; sed inherentes persuasioni vulgari, libèter errant, & stultitiæ suæ fauent. A quibus si persuasionis eius rationem requiras, nullā possint reddere, sed ad maiorum iudicia confugiant; quòd illi sapientes fuerint, illi probauerint, illi scierint, quid esset optimum: seq; ipsos sensibus spoliant, ratione abdicant, dum alienis erroribus credunt. Sic implicati rerum omnium ignorantia, nec se, nec Deos suos norūt.

Lactantius.

Z



## DE IVSTITIA.

Atq; utinam soli errare, soli desipere uellent. Alios etiã in consortium mali sui rapiunt, quasi habituri solatiũ de perditione multorum. sed hæc ipsa ignoratio efficit, ut in persequendis sapientibus tam mali sint; fingantq; se illis consulere, illos ad bonam mentem uelle reuocare. Num igitur hoc, sermone, aut aliqua ratione reddita facere nituntur? Minime; sed ui, atque tormentis. O' mira, & cæca dementia in ijs putatur mala mens esse, qui fidem seruare conantur; in carnificibus autem bona in ijs ne mala mens est, qui contra ius humanitatis, contra fas omne lacerantur? an potius in ijs, qui ea faciunt in corporibus innocentum, quæ nec sæuissimæ latrones, nec iratissimi hostes, nec immanissimi barbari aliquando fecerunt? A deo ne etiam sibi mentantur, ut uicissim, boni, ac mali nomina transferant, & immutent? Quid ergo non, diem, noctem uocant? solem, tenebras? Alioquin eadem impudentia est, bonis, malorũ nomen imponere; sapientibus, stultorum; iustis impiorum. quinimmo, siqua illis fiducia est uel in philosophia, uel in eloquentia; arment se, ac refellant hæc nostra, si possunt; congregiantur communis, & singula quæq; discutiant. Decet eos, suscipere defensionem Deorum suorum; ne, si nostra inualuerint (ut quotidie inualescunt) cum delubris, ac ludibrijs suis deserantur. Et quoniam ui nihil possunt (augetur enim religio Dei, quanto magis prematur) ratione potius, & hortamentis agant. Procedant in medium pontifices, seu minores, seu maximæ; flamines, augures, item reges sacrificoli, quiq; sunt sacerdotes, & antistites religionum. Conuocent nos ad contionem; cohortentur



ad suscipiendos cultus Deorum; persuadeant, multos esse, quorum numine, ac providentia regantur omnia; ostendant, origines, & initia sacrorum, ac deorum quomodo sint mortalibus tradita; qui fons, quæ ratio sit, explicent; proferant, quæ merces in cultu, quæ poena in contemptu maneat; quare ab hominibus coli se uelint; quid illis, si beati sunt, humana pietas conferat. quæ omnia non assueveratione propria (nec enim ualeat quicquam mortalis hominis authoritas) sed diuinis aliquibus testimonijs confirmant; sicuti nos facimus. Nō est opus ui, & iniuria; quia religio cogi non potest. uerbis potius, q̄ uerberibus res agenda est, ut sit uoluntas. distringant aciem ingeniorum suorum; si ratio eorum uera est, afferatur. parati sumus audire, si doceāt. tacentibus certe nihil credimus; sicut ne scipientibus quidem cedimus. Inutentur nos, aut rationem rei totius exponant. Nos enim non illicimus, ut ipsi obiectāt, sed docemus, probamus, ostendimus. Itaq; nemo à nobis retinetur inuitus. inutilis est enim Deo, qui deuotione, ac fide caret. Et tamen nemo discedit, ipsa ueritate retinente. Doceant isti hoc modo, siqua illis fiducia ueritatis est; loquantur; hiscant; audeant inquam disputare nobiscum aliquid eiusmodi: iam profecto ab oculis, quas contemnunt, & à pueris nostratibus error illorum, ac stultitia irridebitur. Cum enim sint peritissimi, Deorumq; progeniem, & res gestas, & imperia, & interitus, & sepulchra de libris nouerint; ipsosq; ritus, quibus sunt initiati, uel ex rebus gestis hominum, uel ex casibus, uel etiam ex mortibus natos sciant: incredibilis dementia est, Deos putare, quos fuisse mortales,



## DE IVSTITIA.

negare non audeant. uel si tam impudentes fuerint, ut negent; suæ illos, ac suorum literæ coarguant, ipsa deniq; illos sacrorum initia conuincant. Sciant igitur uel ex hoc ipso, quantum intersit inter uerum, & falsum; quando ipsi, quum sint eloquentes, persuadere non possunt; imperiti, ac rudes possunt; quia res ipsa, et ueritas loquitur. Quid ergo sæuiunt? ut stultitiam suam dum minuire uolunt, augeant? longe diuersa sunt, carnisfina, et pietas; nec potest aut ueritas cum ui, aut iustitia cum crudelitate coniungi. Sed merito non audent de rebus quicq; docere diuinis, ne à nostris derideantur, & suis deserantur. Nam ferè uulgus, cui simplex, incorruptumq; iudicium est, si mysteria illa cognoscat, in memoriam mortuorum constituta, damnabit; aliudq; uerius, quod colat, quæret. Hinc fida silentia sacris instituta sunt ab hominibus callidis, ut nesciat populus, qd colat. Cum autem nos in eorū doctrinis uersemur, cur nobis aut non credunt, qui utrunq; nouimus? aut inuident, quia falsis uera prætulimus? sed defendenda sunt, inquit, suscepta publice sacra. O quam honesta uoluntate miseri errant. Sentiant enim, nihil esse in rebus humanis religione præstantius; eamq; summa ui oportere defendi. sed ut in ipsa religioe, sic in defensionis genere falluntur. Defendenda enim religio est, non occidendo, sed moriendo; non sæuitia, sed patientia; non scelere, sed fide. illa enim malorum sunt, hæc bonorum. Et necesse est, bonum in religione uersari, non malum. Nam si sanguine, si tormentis, si malo religionem defendere uelis; iam non defendetur illa, sed polluetur, atq; uiolabitur. Nihil est enim tam uoluntarium, quam re-



ligio. in qua si animus sacrificatis auersus est; iam sublata, iam nulla est. Recta igitur ratio est, ut religionem patientia, uel morte defendas. in qua fides conseruata, & ipsi Deo grata est, & religioni addit auctoritatē. Nam si is, qui in hac terrestri militia regi suo fidē seruauat in aliquo egregio facinore; si postea uixerit, acceptior fit, & charior; si perierit, summam gloriam consequitur, quod pro duce suo mortem occubuerit: quanto magis imperatori omnium Deo fides seruanda est, qui non tantum uiuentibus, sed etiam mortuis praeuium potest uirtutis exoluere? Igitur Dei cultus, quoniam militiae caelestis est, deuotionem maximam, fidemq; desiderat. Quomodo enim Deus aut amabit colentem, si ipse non ametur ab eo; aut praestabit precenti, quicquid orauerit, cū ad precādū neq; ex animo, neq; obseruāter accedat? Isti autem, cum ad sacrificandum ueniunt, nihil intimum, nihil proprium dijs suis offerunt; non integritatem mentis, non reuerētiam, non timorem. Peractis itaq; sacrificijs inanibus, omnem religionem in templo, & cum templo, sicut inuenerant, relinquunt; nihilq; secum ex ea neq; afferunt, neque referunt. Inde est, quod eiusmodi religiones neq; bonos facere possunt, neq; firmos atq; immutabiles. Traducuntur itaq; ab his homines facile; quia nihil ibi ad uitam, nihil ad sapientiam, nihil ad fidem discitur. Quae est enim superstitio illorum deorum? quae uis? quae disciplina? quae origo? quae ratio? quod fundamentum? quae substantia? quò tenet? aut quid pollicatur, ut ab homine possit fideliter seruari, fortiterq; defendi? In qua nihil aliud uideo, q̄ ritum ad solos digitos pertinentem. Nostra uero reli-



# DE IUSTITIA.

gio eo firma est, & solida, & immutabilis, quia iustitiam docet; quia nobiscum semper est; quia tota in animo colentis est; quia mentem ipsam pro sacrificio habet. illic nihil exigitur aliud, quàm sanguis pecudum, & fumus, & inepta libatio: hic, bona mens, purum peccatus, innocens uita. illuc ueniunt sine delectu adulteræ impudicæ, lenæ prociaces, obscenæ meretrices; ueniunt gladiatores, latrones, fures, uenefici, & precantur nihil aliud, quàm ut scelera impune committant. Quid enim latro sacrificans, aut gladiator roget, nisi ut occidant? Quid uenenarius, nisi ut fallat? Quid meretrix, nisi ut plurimum peccet? Quid adultera, nisi aut mortem uiri, aut ut sua impudicitia caletur? Quid lena, nisi ut multos bonis exuat? Quid fur, nisi ut plura cõpilet? Hic uero etiam leui, communiq; peccato locus est nullus. Et si quis ad sacrificium non integra conscientia uenerit, audit, quæ illi Deus comminetur; ille, qui latebras cordis uidet; qui peccatis semper infestus est; qui exigit iustitiam; qui fidem poscit. Quis hic malæ menti, aut malæ precis locus est? At illi infelices, nec ex sceleribus suis intelligunt, quàm malū sit, quod colunt; quandoquidem flagitijs omnibus inquinati, ueniunt ad precandum: & se pie sacrificasse opinantur, si cutem lauerint. tanquam libidines intra pectus inclusas ulli amnes abluant, aut ulla maria purificent. Quanto satius est, mentem potius eluere, quæ malis cupiditatibus sordidatur; & uno uirtutis, ac fidei lauacro uniuersa uitia depellere. Quod qui fecerit, quamlibet inquinatum, ac sordidum corpus gerat, satis purus est.

Ipsi autem, quia nesciunt, uel quid, uel quomo-



do sit colendum; cæci, & imprudentes, in contrarium cadunt. Adorant itaque hostes suos; latrones, & interfectores suos uictimus placant; & animas suas cum thure ipso cremandas, aris detestabilibus imponunt. Irascuntur etiam miseri, quod non similes alij pereant, incredibili mentium cæcitare. quid enim uideant, qui solem non uident? Quasi uero si dii essent, indigerent hominum auxilio, aduersus contemptores suos. quid ergo nobis irascuntur, si illi nihil possunt? nisi, quod ipsi deos suos destruunt; quorum potestati diffidunt, magis irreligiosi, quam qui omnino non colunt. Cicero in suis legibus, cum caste ad sacrificia præciperet accedere, Pietatem, inquit, adhibento, opes amouento. qui secus facit, Deus ipse uindex erit. Recte hoc quidem. Neque enim fas est, desperare de deo, quem ideo colas, quia potentem putes. Nam quomodo uindicare iniuriam colentis se potest, si suam non potest? Libet igitur, ex his quærere, cui potissimum præstare se putent, cogendo inuitos ad sacrificium. Ipsis ne, quos cogunt? at non est beneficium, quod ingeritur recusanti: sed consulendum est etiam nolentibus; quando quid sit bonum, nesciunt. Cur ergo tam crudeliter uexant, cruciant, debilitant, si saluos uolunt? aut unde pietas tam impia, ut eos miseris modis aut perdant, aut inutiles faciant, quibus uelint esse consultum? An uero dijs præstant? at non est sacrificium, quod exprimitur inuito. nisi enim sponte, atque ex animo fiat, execratio est; cum homines proscriptione, iniurijs, carcere, tormentis adacti, faciunt. Si dii sunt isti, qui sic coluntur; uel propter hoc solum colendi non sunt, quod sic coli



# DE IVSTITIA.

uolunt; digni scilicet detestatione hominum, quibus cū lachrymis, cum gemitu, cū sanguine de membris omnibus fluente libatur. At nos contra, non expetimus, ut deum nostrum; q̄ est omnium uelint, nolint; colat aliquis inuitus; nec, si non coluerit, irascimur. Confidimus enim maiestati eius, qui tam contemptum sui possit ulcisci, q̄ seruorum suorum labores, & iniurias. Et ideo cum tam nefanda perpetimur, ne uerbo quidem reluctamur. sed Deo remittimus ultionem; non ut ij faciūt, qui defensores se esse deorum suorum uideri uolunt, et seuiunt efferate aduersus non colentes. Ex quo intelligi datur, quā non sit bonum, Deos colere; quoniam bono potius adducendi homines ad bonum fuerant, nō malo. sed quia illud malum est, etiam officium eius bono caret. At enim puniendi sunt, qui destruunt religiones. Num peius nos destruimus, q̄ natio Aegyptiorum? qui turpissimas bestiarum, ac pecudum figuras colunt; quādam etiam pudenda dictu tanquam Deos adorant. Num peius quā idem ipsi? qui, cum Deos colere se dicant, tamen eos publice, turpiterq; derident; de quibus etiam mimos agi cum risu, & uoluptate patiuntur. Qualis hæc religio, aut quanta maiestas putanda est, quæ adoratur in templis, illudatur in theatris? Et qui hæc fecerint, non pœnas uiolati numinis pendunt, sed honorati etiam, laudatiq; discedunt. Num peius nos destruimus, quā quidā philosophi, qui omnino nullos deos esse aiunt; sed omnia sua sponte nata; omnia fortuito fieri, quæ geruntur? Num peius q̄ epicurei, qui esse quidē Deos, sed curare quicquam negant; neq; irasci eos, neq; gratia commoueri? Quibus



dictis utiq; persuadent colēdos omnino non esse. siquidem nec colentes respiciunt, neque non colentibus irascuntur. Præterea cū contra metus differunt, nihil aliud efficere conantur, quā ut nemo Deos timeat. Et hæc tamen ab hominibus & audiuntur libenter, & differuntur impune.

Non ergo ideo aduersus nos insaniunt, quia dii non coluntur à nobis; à multis enim non coluntur; sed quia ueritas penes nos est, quæ (ut est uerissime dictum) odium parit. Quid igitur existimabimus, nisi nescire illos, quid patiantur? Perciti enim perferuntur cæco, & irrationabili furore; quem nos uidemus, illi nesciunt. Non enim ipsi homines persequuntur, qui causam, cur irascantur innocentibus, non habent: sed illi spiritus contaminati, ac perditi, quibus ueritas & nota est, & inuisa; insinuant se mentibus eorum, & instigant nescios in furorem. Hi enim, quando pax est in populo Dei, fugitant iustos, & pauent: et cum corpora hominum occupant, animasq; diuexāt; adiurantur ab his, & nomine Dei ueri fugantur. Quo audito tremunt, exclamant, & uri se, uerberariq; testantur; & interrogati, qui sint, quando uenerint, quomodo in hominem irreperint, confitentur. sic extorti, & excruciat i uirtute diuini nominis exulant. propter hæc uerba, & minas, sanctos, & iustos uiros semper oderunt. Et quia per se nocere his nihil possunt; publicis eos odijs persequuntur, quos sibi graues sentiunt; exercentq; sæuitiam, quam uiolentiissime possunt; ut aut eorum fidem minuant per dolorem; aut, si id efficere non quierint, auferant omnino de terra; ne sint, qui possint eorum nequitiam coercere. Non me fugit, quid



# DE IUSTITIA.

respondere e contrario possit. Cur ergo Deus ille singularis, ille magnus, quem rerum potentem, quem dñm omnium confiteris, hæc fieri patitur; nec cultores suos aut vindicat, aut tuetur? Cur deniq; qui eū non colunt, & opulenti, & potentes, & beati sunt; & honoribus, regnōq; potiuntur; eosq; ipsos ditioni suæ, ac potestati subiectos habent? Reddenda & huius rei ratio est, neqd remaneat erroris. Nā in primis hæc causa est, cur existimetur religio Dei uim non habere; q̄ inducuntur homines specie terrenorū, ac præsentium bonorū, quæ ad curā mentis nullo modo pertinent. quibus quia carere iustos uident, & affluere iniustos; & dei cultum inanē arbitrantur, in quo inesse illa nō cernunt; & Deorum ritus æstimant ueros, qm̄ cultores eorum & diuitijs, & honoribus, & regnis fruuntur. Verum ij, qui sunt in hac existimatione, non perspicunt altius uim, rationemq; hominis; quæ tota nō in corpore, sed in mente est. Nihil. n. uident amplius, q̄ uidetur corpus scilicet; quod, q̄ a uidetur oculis, manuq; tractabile est; imbecillū, fragile, mortale est; cuius sunt illa omnia bona, quæ cupiditati, ac miraculo sunt, opes, honores, imperia; qm̄ corpori afferunt uoluptates; & ideo tam caduca sunt, quā corpus ipsum. Animus uero, in quo solo est homo; quoniam subiectus oculis non est; nec bona eius aspicere possunt, quæ in sola uirtute sunt posita; et ideo tam stabilis, & constans, & perpetuus sit, necesse est, sicut ipsa uirtus, in qua est animi bonum. Lōgum est, uniuersas uirtutis species promere; ut de singulis doceam, quā necesse sit, sapientem, ac iustum uirum longe ab illis omnibus bonis abhorreere. quibus quia fruuntur



iniusti, Deorum cultus ueri, & efficaces esse creduntur. Quod ad præsentē pertinet quæstionem, satis est, si ex una uirtute id probemus, quod intendimus. Nempe magna, & præcipua uirtus est patientia; quam pariter et uulgi uoces publicæ, & philosophi, & oratores summus laudibus celebrant. Quod si negari nō potest, qn summa sit uirtus; necesse est, iustum, & sapientem uirum in potestate esse hominis iniusti, ut capiat patientiam. Patientia est enim malorum, quæ aut inferuntur, aut accidunt, cum æquanimitate perlatio. Ergo iustus, ac sapiens, quia uirtutem capit, habet in se patientiam; quæ carebit omnino, si nihil patietur aduersi. Contra, qui in rebus prosperis agit, impatiens est, & uirtute maxima caret. Impatientem dico, quia nihil patitur. Innocentiā quoq; seruare non potest. quæ & ipsa iusto, & sapienti uiro propria uirtus est. Sed & nocet sæpe, & concupiscit aliena; & rapit, quæ cupierit, per iniuriam; quia uirtutis expers, uitio, peccatoq; subiectus est. Dominari affectat in liberos; quia temperantiam non habet; & fragilitatis oblitus, animo insolenter elato tumet. Inde iniusti, ac Deū nesciētes, et diuitijs, & potentia, & honoribus florent. Hæc. n. cuncta, iniustitiæ præmia sunt; quia et perpetua esse nō possunt; & per cupiditatē, uolentiamq; quærentur. Iustus uero, ac sapiens, quia illa omnia, humana (ut est à Lælio dictum) sua bona, diuina iudicat; nec alienum quicq; concupiscit, nequē contra ius humanitatis lædat omnino; nec ullam potentiā, honorem uel desyderat, nec cui faciat iniuriam. Sic enim cunctos ab eodem Deo, & eadem conditione generatos, iure fraternitatis esse coniunctos. sed et suo conten-



# DE IVSTITIA.

tus, & paruo; quia fragilitatis suæ memor, non amplius quærit, q̃ unde uitam sustentet; & ex eo ipso, qđ habuerit, impertit etiam non habenti, quia pius est. pietas etiam summa uirtus est. Accedit eò, q̃ uoluptates caducas, uitiosasq; contemnit, quarum causa opes appetuntur, quoniam continēs est, ac libidinum uictor. Idem nihil timoris, atq; insolentiae gerens, non extollit se altius, nec erigit superbum caput; sed placidus, & concors, & comis, & planus est, quia conditionem suā nouit. Cum ergo iniuriam nulli faciat; nec aliena cupiat; nec sua quoq; si ui auferantur, defendat, cū sciat etiam illatam iniuriam moderate ferre, quia uirtute præditus est: necesse est, iustum hominem subiectum esse iniusto, & contumelijs affici ab insipiente sapientem; ut & ille peccet, quia iniustus est; & hic in seruitutem abeat, quia iustus est. Siquis autem uolet scire plenius, cur malos, & iniustos, Deus, potentes, beatos, & diuites fieri sinat; pios contra humiles, miseros, inopes esse patiatur: sumat eum senecæ librū, cui titulus est, Quare bonis uiris multa mala accidant, cum sit prouidentia. in quo ille multa, non plane imperitia seculari, sed sapiēter, ac pene diuinitus elocutus est. Deus, inquit, homines pro liberis habet; sed corruptos, & uitiosos, luxuriose, ac delicate patitur uiuere, quia non putat emendatione sua dignos. Bonos autem, quos diligit, castigat sapius, et assidujs laboribus ad usum uirtutis exercet; nec eos caducas, ac mortalibus bonis corrumpi, ac deprauari sinat. Vnde nemini mirū debet uideri, si pro nostris sæpe delictis castigamur a Deo. Immo uero, cum uexamur, ac premimur, tum maxime gratias agimus indulgen-



tissimo patri; q̄ corruptelam nostram non patitur longius procedere; sed plagis, ac uerberibus emendat. Ex quo intelligimus, esse nos Deo curæ; quibus quoniam peccamus, irascitur. Nam cum posset populo suo et opes, & regna largiri, sicut dederat ante Iudæis; quorum nos successores, ac posteri sumus: ideo eum uoluit sub aliena ditione, atq; imperio degere, ne rerum prosperarum felicitate corruptus, in luxuriam laberetur, ac Dei præcepta contemneret; sicut illi maiores nostri, qui sæpe terrenis, ac fragilibus his bonis eneruati, aberrarunt à disciplina; & legis uincula ruperunt. prouidit ergo, quatenus cultoribus suis præstaret quietem, si mandata seruassent; & tamen eos emendaret, si præceptis non obtemperassent. Itaq; ne tam corrumpere otio, q̄ patres eorum licentia; premi eos uoluit ab ijs, in quorum manibus eos collocauit; ut & labantes confirmet; & corruptos, ad fortitudinem reparet; & fidos experietur, ac tentet. Quomodo enim potest imperator militum suorum probare uirtutem, nisi habuerit hostem? Et illi tamen aduersarius exurgit inuito; quia mortalis est, et uinci potest. Deo autem quia repugnari non potest, ipse aduersarios nomini suo excitat; non qui contra ipsum Deum pugnent, sed contra milites eius; ut deuotionē, ac fidem suorum uel probet, uel corroboret; donec presuræ uerberibus defluentem corrigat disciplinam. Est & alia causa, cur aduersum nos persecutiones fieri sinat; ut Dei populus augeatur. Nec est difficile monstrare, cur, aut quomodo fiat. Primum, fugantur à Deorum cultibus plurimi, odio crudelitatis. qui enim talia sacrificia nō horreant? Deinde placet quibusdam uirtus,



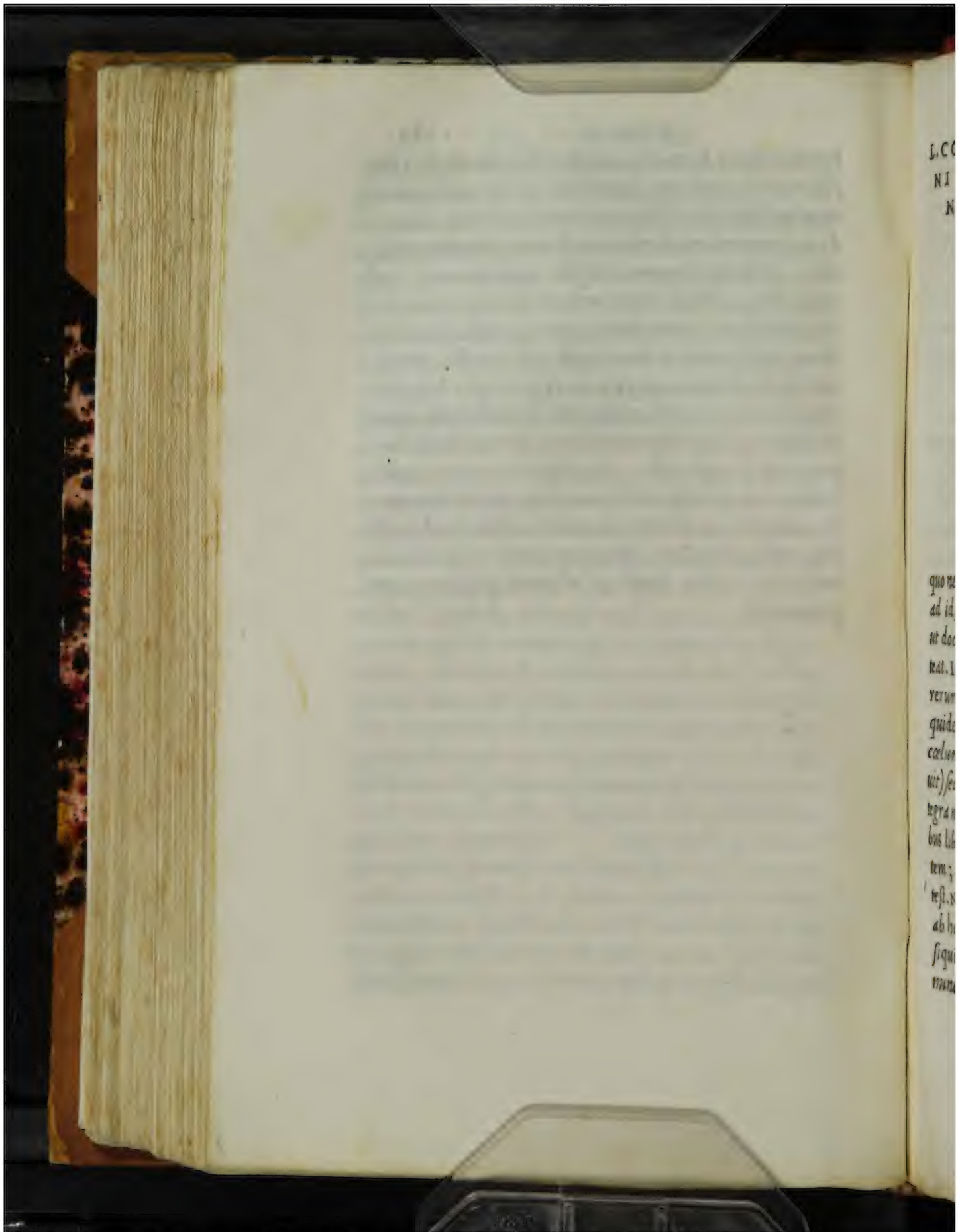
## DE IVSTITIA.

ac fides ipsa. Nonnulli suspicantur, Deorum cultum nō sine causa malum putari à tam multis hominibus, ut emori malint, quàm id facere; quod alij faciunt, ut uiuant. Aliqui cupiunt scire, quidnam sit illud bonum, quod ad mortem usq; defenditur; quod omnibus, quæ in hac uita, iucunda sunt, & chara, præfertur; à quo nec bonorum, nec lucis amissio, nec dolor corporis, nec uiscerum cruciamenta deterrent. Valent hæc plurimum; sed illæ maxime causæ nostrorum numerum semper auxerūt. Audit circumstans populus, inter ipsa tormenta dicentes, non sacrificare se lapidibus humana manu factis, sed Deo uiuo, qui sit in cælo. Multi hoc uerum esse intelligunt, & in pectus admittunt. Deinde, ut fieri solet in rebus incertis, dum inter se inuicem quærent, quæ sit huius perseueratiæ causa; multa, quæ ad religionem pertinent, diuulgata, ac per rumorem uicissim aucupata, discuntur: quæ quia bona sunt, placeant, necesse est. Præterea, ultio consecuta, sicut semper accidit, ad credendum uehementer impellit. Ne hæc quidem leuis causa est; quòd immundi dæmonum spiritus, accepta licentiâ, multorum se corporibus immergunt; quibus postea eiectis, omnes, qui resanati fuerint, adhæreant religioni, cuius potentiam senserunt. Hæ tot causæ in unum collatæ, magnam Deo multitudinem mirabiliter acquirunt. Quicquid ergo aduersum nos mali, principes moliuntur, fieri ipse permittit. Et tamen iniustissimi persecutores, quibus Dei nomen contumeliæ, ac ludibrio fuit; non se putent impune laturos, quia indignationis aduersus nos eius, quasi ministri fuerunt. Punientur enim iudicio Dei, qui acceptæ



poteſtate ſupra humanum modum fuerint abuſi; et inſultauerint etiam Deo ſuperbius; eiusq; nomen æternum, ueſtigijs ſuis ſubiecerint, impie, neſarieq; calcandum. Propterea uindicaturum ſe in eos celeriter pollicetur, & exterminaturum beſtias malas de terra. ſed idem, quĩs populi ſui uexationes & hic in præſenti ſoleat uindicare; tamen iubet, nos expectare patienter illum cæleſtis iudicij diem, quo ipſe pro ſuis quenq; meritis aut honoret, aut puniat. Quapropter non ſperent ſacrilegæ animæ, contemptos, et inultos fore, quos ſic obterunt. Veniet ueniet rabioſis, & uoracibus lupis merces ſua; qui iuſtas, & ſimplices animas, nullis facinoribus admiſſis, excruciauerunt. Nos tantummodo laboremus, ut ab hominibus nihil aliud in nobis, niſi ſola iuſtitia puniatur. Demus operam totis uiribus, ut mereamur à Deo ſimul & ultionem paſſionis, & præmium.





L. CC  
NI  
N

quo re  
ad id  
ut doc  
teat. I  
verum  
quide  
caelum  
uit) se  
tegra  
bus lib  
tem;  
tefl. n  
ab h  
siqui  
mura



L. COELII LACTANTII FIRMIA-  
NI DIVINARVM INSTITVTIO-  
NVM, ADVERSVS GENTEIS,  
LIBER SEXTVS, DE VE-  
RO CVLTV AD CON-  
STANTINVM  
IMPERATO  
REM.

[illegible]



# DE VERO CVLTV.

tijs, ac sceleribus inquinati, religiosos se putant, si templa, ac aras, hostiarum sanguine cruentauerint; si focos odorati, ac ueteris uini profusione madefecerint. Quin etiam sacras dapes apparant; & exquisitas epulas, quasi aliquid inde libaturis offerunt. Quicquid aspectu rarum, quicquid opere, aut odore pretiosum est, id gratum esse dijs suis non ex aliqua diuinitatis ratione, quam nesciunt, sed ex suis cupiditatibus iudicant; nec intelligunt, terrenis opibus Deum non indigere. Nihil enim sapiunt, nisi terram; bonaq; & mala, solius corporis sensu, & uoluptate perpendunt. Huius arbitrio, ut religionem pöderant, sic totius uitæ suæ acta disponunt. Et quoniam se semel à cœli contemplatione auerterunt, sensumq; illum cœlestem corpori mancipauerunt; libidinibus frena permittunt; tanquam secum ablaturi uoluptatem, quam momentis omnibus capere festinant; cum animus ministerio corporis, nō corpus ministerio animi uti debeat. Idem maximum bonum iudicant opes. quas si bonis artibus assequi non possunt, malis assequuntur; fraudant; rapiunt; spoliant; insidiantur; abiurant. nihil deniq; moderati, aut pensi habent, dummodo auro coruscent; argento, gemmis, uestibus fulgeant; auidissimo uentri opes ingerant; stipati familiarium gregibus, per dimotum populum semper incedant. Sic addicti, & seruientes uoluptatibus, uim, uigoremq; mentis extinguunt; & cum uiuere se maxime putant, ad mortem concitatissime properant. Nā, sicut in secundo libro docuimus; cœli ratio in animo, terræ autem in corpore est. qui bona negligunt animu, & corporis appetunt; in tenebris, ac morte uersan-



tur, quæ sunt terræ, atq; corporis; quia uita, & lumen à cælo est; cuius quoniam expertes sunt, corpori seruiendo, longe absunt ab intellectu rerum diuinarum. Eadem miseros ubiq; cæcitas premit. sicut enim qui sit uerus Deus, ita qui sit uerus cultus, ignorant.

Mactant igitur opimas, ac pingues hostias Deo quasi esurienti; profundunt uina tanquam sitienti; accendunt lumina uelut in tenebris agenti. Quod si suspicari, aut percipere animo possent, quæ sint bona illa cælestia; quorum magnitudinē, terreno adhuc corpore obuoluti, sensu capere nō possumus: iam se cum his officijs inani- bus, stultissimos esse cognoscant. Vel si cæleste lumen, quod dicimus solem, contemplari uelint; iam sentiant, quod non indigeat lucernis eorum Deus; qui ipse in usum hominis tam clarā, tam candidā lucem dedit. et tamen cū in tam paruo circulo, qui propter longan- quitate, non amplius, q̄ humani capitis uidetur habere mensurā, tantum sit fulgoris, ut eum mortaliū luminū acies non queat contueri; & si paulisper intenderis, he- betatos oculos caligo, ac tenebræ consequantur: qd tan- dem luminis, quid claritatis apud ipsum Deum, penes quem nulla nox est, esse arbitremur? qui hāc ipsam lu- cem sic moderatus est, ut neq; nimio fulgore, neq; calore uehementi noceret animantibus; tantumq; istarū rerum dedit ei, quantū aut mortalia corpora pati possunt, aut frugum maturitas postulare. Num igitur mentis suæ compos putandus est, qui authori, & datori luminis, candelarum, ac cerarum lumen offert pro munere? Aliud uero ille à nobis exigit lumen, & quidem non fumidum, sed (ut ait poëta) liquidum, atque clarum,



# DE VERO CVLTV.

mentis scilicet; propter quod à poëtis p̄s nuncupatur;  
quod exhibere non potest, nisi qui Deum agnouerit.  
Illorum autem Dii, quia terreni sunt, egent luminibus,  
ne in tenebris sint. quorum cultores, quia cœleste nihil  
sapiunt; etiam religiones, quibus deseruiunt, ad terram  
reuocant. In ea enim lumine opus est; quia ratio eius,  
& natura tenebrosa est. Itaq; dijs nō cœlestem sensum,  
sed humanum potius attribuūt. ideoq; illis necessaria,  
& grata credunt esse, quæ nobis; quibus aut esurien-  
tibus, opus est cibo; aut sitientibus, potu; aut ueste, al-  
gentibus; aut cum sol decesserit, lumine, ut uidere possi-  
mus. Nullis igitur ex rebus tam probari, et intelligi po-  
test, Deos istos, cum aliquando uixerint, mortuos esse,  
quàm ex ipso ritu, qui est totus è terra. Quid enim cœ-  
lestis in se boni potest habere pecudum sanguis effusus,  
quo aras inquinant? nisi forte Deos existimant eo uesci,  
quod homines aspernantur attingere. Et quisquis illis  
hanc sanguinem præsiterit, quamuis ille grassator, adul-  
ter, ueneficus, paricida sit; beatus, ac felix erit. Hūc di-  
ligunt, hunc tuentur, huic omnia, quæ optauerit, præ-  
stant. Merito ergo Persius huiusmodi superstitiones  
suo more deridet.

-Qua tu (inquit) mercede Deorum

Emeris auriculas; pulmone, & lactibus unctis?

Sentiebat uidelicet, non carne opus esse ad placandam  
cœlestem maiestatem, sed mente sancta, et iusto animo,  
& pectore (ut ipse ait) quod naturali sit honestate ge-  
nerosum. Hæc est religio cœlestis, non quæ cōstat ex re-  
bus corruptis, sed quæ uirtutibus animi, qui oritur è cœ-  
lo. Hic uerus est cultus; in quo mens colentis, seipsam



Deo immaculatam uictimā sistit. Id autem ipsum quomodo consequendum, quomodo præstandum sit, docebit huius libri disputatio. Nihil enim tam præclarum, hominiquæ conueniens potest esse, quàm erudire homines ad iustitiā. Apud Ciceronem Catulus in Hortensio philosophiam rebus omnibus præferens, malle se dicit uel unum paruum de officio libellum, quàm longam orationem pro seditioso homine Cornelio. Quæ sententia non utiq; Catuli, qui fortasse illud non dixit, sed Ciceronis est putanda, qui scripsit. Credo ut libellos, quos de officijs erat scripturus, commendaret: in quibus ipsis, nihil esse testatur in omni philosophia melius, & fructuosius, quàm præcepta uitæ dare. Quod si hoc illi faciūt, quibus non est ueritas cognita; quanto magis nos facere debemus, qui à Deo eruditi, et illuminati, possumus uera præcipere? nec tamen sic docebimus, ut quasi prima uirtutis elementa tradamus, quod est infinitum; sed tanquam docendum suscepimus eum, qui apud illos iam perfectus esse uideatur. Manentibus enim præceptis eorum, quæ solent ad probitatem recte dari, ignota illis superstruemus, ad perficiendam, consumandamq; iustitiam, quam non tenent. Ea uero, quæ possunt cum illis esse communia, prætermittam; nequid ab ijs uidear mutuari, quorum errores coarguere, atq; aperire decreuerim.

Due sunt uia Constantine Imp. per quas humanam uitam progredi necesse est; una, quæ in cælum ferat; altera, quæ ad inferos deprimat; quas et poëtæ in carminibus, & philosophi in disputationibus suis induxerunt. Et quidem philosophi alteram uirtutum esse uoluerunt, alteram uitiorum; eamq; quæ sit



#### DE VERO CVLTV.

assignata uirtutibus, primo aditu esse & arduam, & cōfragosam; in qua si quis difficultate superata, in summum eius euaserit, habere eum de cætero planum iter, lucidum, amœnumq; campum, & omnes laborū suorum capere fructus uberes, atq; iucundos. Quos autem primi aditus difficultas deterruerit; eos in eam uitiorū uiam labi, atq; deflectere, quæ primo ingressu sit quasi amœna, multoq; tritior: deinde cum in eā paulo ulterius processerint, amœnitatis eius speciem repente subduci: exoriri autem uiam præcipitem, nunc saxis asperam, nunc obductam sentibus, nunc gurgitibus intercisam, uel torrētib; rapidam, ut laborare, hæere, labi, cadere sit necesse. Quæ omnia eo proferuntur, ut appareat, in uirtutibus capiendis, labores esse maximos; in perceptis autem, maximos fructus, et solidas, atq; incorruptas uoluptates: uitia uero quibusdam delinimentis naturalibus illicere animos hominū; & in anīū iucunditatum specie captos, ad acerbis amaritudines, miseriāq; perducere. sapiēs prorsus disputatio, si uirtutum ipsarū formas, atq; terminos scirent. Non. n. didicerāt, uel quæ sint, uel quid eas mercedis à Deo maneat; quod nos hi duobus libris docebimus. Hi uero, quia ignorabant, aut dubitabāt, animas hominū immortales esse: & uirtutes, et uitia terrenis honoribus, aut pœnis aestimauerunt. Omnis ergo hæc de duabus uijs disputatio, ad frugalitatē, ac luxuriā spectat. Dicunt. n. humanæ uitæ chrysum. Y. literæ esse simlē; quod unusquisq; hominū, cum primū adolescentiæ limen attigerit, & in eum locum uenerit, pariter ubi se uia findit in ambas; hæreat nutabundus, ac nesciat in quam se partem po-



tius inclinet. si ducem nactus fuerit, qui dirigat ad me-  
 liora titubantem; hoc est, si aut philosophiam didicerit,  
 aut eloquentiam, aut aliquid honestæ artis, quò eua-  
 dat ad bonam frugem; quod fieri sine labore maximo  
 non potest: honestam, ac copiosam uitã, disputant, per-  
 acturum: si uero doctorem frugalitatis non inuenerit;  
 in sinistram uiam, quæ melioris speciem mentiatur,  
 incedere; idest, desidiæ, inertiae, luxuriæ se tradere;  
 quæ suauia quidem uidentur ad tempus, uera bona  
 ignorantibus; post autem amissa omni dignitate, ac re fa-  
 miliari, in omnibus miserijs, ignominiaq; uicturum.  
 Ad corpus ergo, & ad hanc uitam, quam in terra du-  
 camus, fines earum uiarum retulerunt. Poëtæ fortasse  
 melius, qui hoc biuium apud inferos esse uoluerunt. Sed  
 in eo falluntur; quòd eas uias mortuis proposuerunt.  
 Vtriq; ergo uere, sed tamen utriq; non recte; quia oportet  
 tuit, uias ipsas ad uitam, fines earum ad mortem refer-  
 ri. Nos igitur melius, & uerius, qui duas istas uias, cœ-  
 li, et inferorum esse dicimus; quia iustis immortalitas,  
 iniustis pœna æterna proposita est. Quomodo autem  
 uitæ istæ uel in cœlum tollant, uel ad inferna præci-  
 pitent, explicabo; aperiamq; quæ sint uirtutes, quas  
 philosophi nescierunt: tum earum quæ sint præmia;  
 simul etiam quæ sint uitia, quæ ue eorum supplicia,  
 monstrabo. Nam fortasse aliquis expectet, ut sepa-  
 ratim de uitijs, ac uirtutibus dicam; cum de bono, aut  
 malo differentibus nobis, etiã quod est contrariũ possit  
 intelligi. Sive enim uirtutes inferas; uitia, sua sponte de-  
 cedent. sive etiam uitia eximas; uirtutes ulro subibunt.  
 sic bonorum, ac malorum constituta natura est, ut se



# DE VERO CVLTV.

inuicem semper oppugnent, semper expellant. ita fit, ut neq; uitia detrahi sine uirtutibus possint, nec uirtutes inferi sine detractioe uitiorum. Has igitur uias longe aliter inducimus, q̃ a philosophis induci solent: Primum, quod utriq; præpositum esse dicimus ducem, utrūq; immortalē: sed alterū honoratum, qui uirtutibus, ac bonis præsit; alterum damnatum, qui uitijs, ac malis. Illi autem in dexteriore tantum uia ducem ponunt, neque unum, neq; perpetuum. Siquidem quemlibet doctorem bonæ artis inducunt, qui a desidia reuocet homines, et frugi esse doceat. Sed neq; ingredi faciunt in eam uiam, nisi pueros, et adolescentes; uidelicet q̃ artes discantur in his ætatibus. Nos autem, omnis sexus, & generis, et ætatis, in hoc cœleste iter inducimus: quia Deus, qui eius uiæ dux est, immortalitatem nulli homini nato negat. Forma quoq; ipsarum uiarum non ita est, ut illi putauerunt. Quid enim opus est. Y. litera in rebus contrarijs, atq; diuersis? Sed altera illa melior, conuersa est ad solis ortum; altera illa deterior, ad occasum: quoniā qui ueritatem, ac iustitiam sequitur, is accepto immortalitatis præmio, perenni luce potietur: qui autem ab illo malo duce illectus prætulit uitia uirtutibus, mendaciū ueritati; necesse est, ad occasum, & tenebras deferatur. Describam igitur utranq; & earum proprietates, habitusq; monstrabo. Vna est itaq; uirtutis, ac bonorum uia, quæ fert non in Elysios campos (ut poëtæ loquuntur) sed ad ipsam mundi arcem.

- At læua, malorum  
Exercet pœnas, & ad impia tartara mittit.  
est enim criminatoris illius, qui prauis religionibus in-



stitutis, auertit homines ab itinere cœlesti, & in uiam perditionis inducit. Cuius uiae species, & figura sic est composita in aspectu, ut plana, & patens, & omni genere florū, atq; fructuum delectabilis esse uideatur. in ea enim posuit Deus omnia, quæ pro bonis habentur in terra; opulentiam dico, honorem, quietem, uoluptatem, illecebras omnes: sed cum his pariter iniustitiam, crudelitatem, superbiam, perfidiam, libidinem, cupiditatem, discordiam, ignorantiam, mendacium, stultitiam, cæteraq; uitia. Exitus autem huius uitæ talis est. Cum uentum fuerit ad extremum, unde iam regredi non licet; cum omni sua pulchritudine tam subito præciditur, ut non ante quis fraudem prospicere possit, quàm præcipitatus in altitudinem profundam cadat. Quisquis. n. præsentium bonorum speae captus, et in his consequendis, ac fruendis occupatus, non præuiderit ea, quæ post mortem secutura sunt; seq; a Deo auerterit: is uero ad inferos deiectus, in æternam damnabitur poenam. Via uero illa cœlestis, difficilis, & cliuosa proposita est, uel spinis horrentibus aspera, uel saxis extantibus impedita; ut cum summo labore, ac pedum tritu, cumq; magna cadendi sollicitudine sit cuiq; gradiendum. In hac posuit iustitiam, temperantiam, patientiam, fidem, castitatem, abstinentiam, concordiam, scientiam, ueritatē, sapientiā, cæterasq; uirtutes: sed simul cum his paupertatem, ignominiam, laborem, dolorem, amaritudines omnes. Quisquis enim spem suam porrexerit longius, & meliora maluerit; carebit his terræ bonis; ut expeditus, ac leuis difficultatē uiae superet. Nec enim potest, qui se apparatu regio circumdederit, aut diuitijs onera-



# DE VERO CVLTV.

uerit, angustias illas uel ingredi, uel tenere. Vnde intelligitur, ideo malis, & iniustus facilius prouenire, quæ cupiant; quia prona, & decliuis est eorum uia: bonis autem, quæ optent, difficile procedere; quia difficili, & arduo itinere gradiuntur. Iustus ergo, quoniam durum, asperumque iter ingressus est, contemptui, derisui, odio sit, necesse est. Omnes. n. quos cupiditas, aut uoluptas præcípites trahit, inuidet ei, qui uirtutem capere potuit; & inique ferunt, id habere aliquem, quod ipsi non habent. Erit itaque pauper, humilis, ignobilis, subiectus iniuriæ; & tamen oia, quæ amara sunt, perferens. Et si patientiam iugem, ad summum illum gradum, finemque perduxerit, dabitur ei corona uirtutis; & à Deo pro laboribus, quos in uita propter iustitiam pertulit, immortalitate donabitur. Hæ sunt uia, quas Deus humane uitæ assignauit; in quibus singulis & bona ostendit, & mala, sed ordine præpostero, atque conuerso. In una enim monstrauit temporalia prius mala cum æternis bonis; qui est ordo melior: in altera, temporalia prius bona, cum æternis malis; quod est ordo deterior: ut quicumque præsentia mala cum iustitia delegerit; maiora, & certiora consequatur bona, quæ fuerunt illa, quæ sprenit: quisquis autem præsentia bona præposuerit iustitiæ; in maiora, et longiora inadat mala, quæ fuerunt illa, quæ fugit. Hæc enim uita temporalis, quia breuis est; ideo & bona eius, & mala, breuia sint, necesse est. Illa uero spiritalis, quæ huic terrenæ contraria est; quoniam sempiterna est; ideo & bona eius, & mala sempiterna sunt. Ita fit, ut & bonis breuib; mala æterna, & malis breuib; bona æterna succedant. Ita quod cum simul proposita



sint homini bona, et mala; considerare unumquēq; se-  
cum decet, quanto satius sit, perpetuis bonis mala bre-  
uia pensare; q̄ pro breuibus, et caducis bonis mala per-  
petua sustinere. Nā sicut in hoc seculo, cum est propo-  
situm cum hoste certamen, prius laborandum est, ut sis  
postmodum in otio; esuriendum; sitiendum; æstus, fri-  
gora perferenda; humi quiescendum; uigilandum; pe-  
riclitandum est, ut saluis pignoribus, & domo, & re  
familiari, & omnibus pacis, ac uictoriæ bonis perfrui  
possis: sin autem præsens otium malueris, quā labo-  
rem; malum tibi maximum facias, necesse est: præocu-  
pabit enim aduersarius non resistentem; uastabuntur  
agri; diripietur domus; in prædam uxor, ac liberi ue-  
nient; & tu ipse interficere, aut capere: quæ omnia  
ne accidant, præsens commodum differendum est, ut  
maius, longiusq; pariat: sic in omni hac uita, quia  
nobis aduersarium Deus reseruauit, ut possemus cape-  
re uirtutem; omittenda est præsens uoluptas, ne hostis  
opprimat, uigilandum, stationes agenda, militares ex-  
peditiones obeunda, fundendus ad ultimum cruor,  
omnia deniq; amara, & grauiora, patienter ferenda;  
eo quidē promptius, quo nobis Imperator noster Deus  
præmia pro laboribus æterna constituit. Et cum in hac  
terrena militia, tantum homines laboris exhauriant, ut  
ea sibi pariant, quæ possunt eodem modo perire, quo  
parta sunt; certe nobis nullus labor est recusandus, qui-  
bus id acquiritur, quod nullo modo possit amitti. Vo-  
luit enim Deus, qui homines ad hanc militiam genuit,  
expeditos in acie stare; & intentis acriter animis, ad  
unius hostis insidias, uel aptos impetus uigilare; q̄ nos,



# DE VERO CVLTV.

sicut periti, & exercitati duces solent, varijs artibus capi-  
 ptat, pro cuiusq; natura, & moribus sauiens. Alijs. n.  
 cupiditatem insatiabilem immittit; ut opibus suis tan-  
 quam compedibus illigatos, à uia ueritatis excutiat.  
 Alios inflammat iræ stimulis; ut ad nocendum potius  
 intentos, à Dei contemplatione detorqueat. Alios im-  
 moderatis libidinibus immergit; ut uoluptati, & cor-  
 pori seruientes, ad uirtutem respicere non possint. Alijs  
 uero inspirat inuidiã, ut suis ipsi tormentis occupati, ni-  
 hil cogitet aliud, nisi eorũ, quos oderint, felicitatẽ. Alios  
 inflammat ambitionibus. Ii sunt, qui ad gerendos ma-  
 gistratus omnem uitæ suæ operã, curamq; conuertunt;  
 ut fastos signent, & annis nomen imponant. Quorum  
 dam cupiditas tendit altius; non ut prouincias tempo-  
 rali gladio regant; sed ut infinita, & perpetua pote-  
 state Dominos se dici uelint uniuersi generis humani.  
 Quos autem pios uiderit, uanis implicat religionibus,  
 ut impios faciat. Iis uero, qui sapientiam quærunt, phi-  
 losophiam in oculos impingit; uti specie lucis excæcet;  
 nequis comprehendat, ac teneat ueritatem. Sic homini-  
 bus obstruxit aditus omnes, et obsepsit uias, publicis læ-  
 tus erroribus. quos ut discutere possemus, ipsumq; autho-  
 rem malorũ uincere, illuminauit nos Deus, & arma-  
 uit uera, coelestiq; uirtute; de qua nunc mihi differen-  
 dum est. sed prius quàm singulas uirtutes expo-  
 nere incipiã, determinanda est ipsa uirtus; quam nõ re-  
 fte philosophi definierunt, quid esset, aut in quibus re-  
 bus; quid operis, quid habeat officij. Nomen itaq; solum  
 retinuerunt; uim uero, & rationem, & effectum per-  
 diderunt. Quæcunq; autem in definitionem uirtutis so-



lent dicere, paucis uersibus colligit, & enarrat Lucilius. quos malo equidē ponere; ne, dum multorum sententias refello, sim longior, quā necesse est.

Virtus Albine est, pretium persolvere uerum;

Quæ inuersamur, quæ uiuimus rebus adesse.

Virtus est hominis, scire id, quod quæq; habeat res.

Virtus, scire, homini, rectum, utile, quid sit honestum,

Quæ bona, quæ mala item, qd inutile, turpe, inhonestū.

Virtus, quærendæ finem rei scire, modumq;.

Virtus, diuitijs pretium persolvere posse.

Virtus, id dare, quod re ipsa debetur honori:

Hostem esse, atq; inimicum hominū, morumq; malorū;

Contra, defensorem hominum, morumq; bonorum;

Hos magnificare, his bene uelle, his uiuere amicum;

Commoda præterea patriæ sibi prima putare,

Deinde parentum, tertia iam, postremaq; nostra.

Ab ijs definitionibus, quas poeta breuiter comprehendit, M. Tullius traxit officia uiuendi, Panætium stoicū secutus; eaq; tribus uoluminibus inclusit. Hæc autem q̄ falsa sint, mox uidebimus; ut appareat, quātum in nos dignatio diuina contulerit, quæ nobis aperuit ueritatē.

Virtutem esse dixit, scire, quid sit bonum, & malum; quid turpe, quid honestum; quid utile, quid minus. breuius facere potuit, si tantum bonum, ac malum diceret; quia nihil potest esse utile, uel honestum, quod non idem bonum sit; nihil inutile, ac turpe, quod non idem malum. Quod & philosophis uidetur; & idem Cicero in tertio supradicti operis libro ostendit. Verū scientia non potest esse uirtus; quia non est intus in nobis, sed ad nos extrinsecus uenit. Quod autem transire ab altera ad



# DE VERO CVLTV.

alterum potest, uirtus non est; quia uirtus sua cuique est. Scientia igitur alieni beneficii est; quia posita est in audiendo. Virtus tota nostra est; quia posita est in uoluntate faciendi bona. Sicut ergo in itinere celerando nihil prodest, uiam nosse; nisi conatus, ac uires suppedient ambulandi: ita uero scientia nihil prodest, si uirtus propria deficiat. Nam ferè etiam ij, qui peccant, & si non perfecte, tamen quid sit bonum, & malum sentiunt; et quoties aliquid improbe faciunt, peccare se sciunt, & ideo celerare nituntur. Sed cum eos, boni, & mali natura non fallat, cupiditate mala uincuntur, ut peccent; quia deest illis uirtus, idest cupiditas recta, & honesta faciendi. Ex hoc igitur apparet, aliud esse scientiam boni, maliq; aliud uirtutem; quod potest esse scientia sine uirtute, sicut in plurimis philosophorum fuit. In quo, quoniam recte, ad culpam pertinet, non fecisse, quæ scieris; recte uoluntas praua, & uiciosus animus, quem excusare ignoratio non potest, punietur. Ergo sicut uirtus non est, bonum, ac malum scire; ita uirtus est, bonum facere, malum non facere. Et tamen scientia sic cum uirtute coniuncta est, ut scientia præcedat uirtutem, uirtus sequatur scientiam; quia nihil prodest cognitio, nisi & actio subsequatur. Horatius igitur paulo melius. Virtus est, uitium fugere; & sapientia prima, Stultitia caruisse; Sed inepte, quod eâ contrario terminauit; ut si diceret. Bonum est, quod malum non est. Cum enim quid sit uirtus, nescio; ne uitium quidem quid sit, scio. Vtrumque igitur indiget definitione; quia natura rei talis est, ut utrumque aut intelligi, aut non intelligi sit necesse. Verum nos sci-



iciamus, quod ille debuit. Virtus est, iram cohibere; cupiditatem compefcere; libidinem refrenare. id est enim, vitium fugere. Nam ferè omnia, quæ fiunt iniuste, atq; improbe, ab his oriuntur affectibus. si enim commotionis huius, quæ ira dicitur, impetus retundatur; omnes hominum contentiones malæ sopientur; nemo insidiabitur; nemo profiliet ad nocendum. Item si cupiditas tēperetur; nemo terra, mariq; grassabitur; nemo exercitum ducat, ut rapiat, & vastet aliena. Item si arbor libidinum comprimatur; omnis ætas & sexus retinebit suam sanctitatem; nemo quicquam pudendum aut patietur, aut faciet. Ergo uniuersa scelera, & flagitia, his commotionibus uirtute sedatis, ex hominum uita, moribusq; tollentur. Quæ sedatio commotionum, et affectuum hanc habet rationem, ut omnia recta faciamus. Omnis igitur uirtutis officium est, non peccare. quo profecto fungi non potest, qui Deum nescit: quoniam ignoratio eius, à quo bona oriuntur; imprudentē impingat in uitia, necesse est. Itaque ut breuius, & significantius utriusq; rei summa officia determinemus; scientia est, Deum nosse; uirtus, colere. in illo sapiētia, in hoc iustitia continetur.

Dixi, quoderat primum, scientiam boni non esse uirtutem: deinde, quid sit uirtus, & in quo sit. sequitur, ut id quoque ipsum, quid sit bonum, & malum, nescisse philosophos, breuiter ostendam; quod pene declaratum est libro tertio, cum de summo bono disputarem. Qui autem, quid esset summum; nescierunt; & in cæteris bonis, malis ue, quæ summa non sunt: errauerint, necesse est. quæ non potest uero iudicio examinare, qui fontem ipsum non te-



# DE VERO CVLTV.

net, unde illa descendunt. Fons autem bonorum Deus est; malorum uero ille. s. diuini nominis semper inimicus, de quo saepe diximus. Ab his duobus principijs bona, malaq; oriuntur. Quae ueniunt à Deo, hanc habent rationem; ut immortalitatem parent; quod est summum bonum; quae autem ab illo altero; id habent officium; ut coelestibus auocatum, terrenisq; demersum, ad poenam interficiant sempiternam; quod est summum malum. Num igitur dubium est, quin illi omnes, quid esset bonum, & malum, ignorauerint, qui nec Deum, nec aduersarium eius scierint? Itaq; finem bonorum, ad corpus, & ad hanc breuem uitam retulerunt; quam scilicet solui, & occidere, necesse est: non sunt progressi ulterius. sed omnia eorum praecepta, et omnia, quae inducunt, bona, terrae inhaerent, & humi iacent; quoniam simul cum corpore, quod est terra, moriuntur. pertinet enim non ad uitam homini comparadam, sed ad quærendas, uel augendas opes, honores, gloriam, potentiam; quae sunt uniuersa mortalia, tam. s. quam ille, qui, ut ea sibi contingerent, laborauit. Hinc est illud. Virtus, quærendæ finem rei scire, modumq;. Præcipiunt enim quibus modis, & quibus artibus, res familiaris quærenda sit; quia uident male quæri solere. sed huiusmodi uirtus non est proposita sapienti. Nec enim uirtus est, opes quærere; quarum neq; inuentio, neque possessio in nostra potestate est. Itaq; & quæstu, & obtentu faciliores sunt malis, quam bonis. Non potest ergo uirtus esse in ijs rebus quærendis, in quarum contemptu, uis, ac ratio uirtutis apparet; nec ad ea ipsa transfugiet, quæ magno, ac ex ælso animo calcare, ac proterere gestit: neq;



sit. neq; fas est, animam cœlestibus intentam bonis, ut  
 hæc fragilia sibi comparet, ab immortalibus suis ope-  
 ribus auocari. Sed potissimum in ijs rebus comparan-  
 dis, uirtutis ratio cōsistit, quas nobis nec homo ullus, nec  
 mors ipsa possit auferre. Cum hæc ita se habeant; illud,  
 quod sequitur, uerum est. Virtus, diuitijs pretium per-  
 soluere posse. Qui uersus idē fere significat, quod pri-  
 mi duo sed neq; ipse, neq; qui quam philosophorum scī-  
 re potuit, pretium ipsum uel quale, uel quod sit. Id enim  
 poëta, & illi omnes, quos secutus est, putauerunt, recte  
 opibus uti, hoc est, frugi esse; nō instruere conuiuia sum-  
 ptuose; nec largiri temere; non effundere; in res super-  
 uacuas, aut turpes rem familiarem. Dicit aliquis for-  
 tasse. Quid tu? negas ne hanc esse uirtutem? non equidē  
 nego. contraria enim uidear probare, si negem. Sed ue-  
 ram nego; quia non sit illa cœlestis, sed tēta terrena;  
 quandoquidem nihil efficit, nisi quod remaneat in ter-  
 ra. Quid sit autem recte opibus uti, & qui sit ex diui-  
 tijs fructus petendus, declarabo apertius, cum de pie-  
 tatis officio loqui cœpero. Iam cœtera, quæ sequuntur,  
 nullo modo uera sunt. Nam improbis inimicitias indi-  
 cere, aut bonorum defensionem suscipere, potest cū ma-  
 lis esse commune. Quidam enim probitate ficta, uiam  
 sibi ad potentiam muniunt, faciuntq; multa, quæ boni  
 solent; eo quidem promptius, quod fallendi gratia fa-  
 ciunt. Utinamq; tam facile esset præstare, quàm facile  
 est simulare bonitatem. Sed ij, cum esse cœperint propo-  
 siti, ac uoti sui compotes, & summum potentiæ gradiū  
 cœperint; tum uero simulatione deposita, mores suos de-  
 tegunt; rapiunt omnia, & uiolant, & uexant; eosq;

Lactantius.

B



# DE VERO CVLTV.

ip̄os bonos, quorum causam susceperant, insequuntur;  
 & gradus, per quos ascenderunt, amputant; ne quis il-  
 los contra ipsos possit imitari. Veruntamen putemus,  
 hoc officium non nisi boni esse, ut bonos defendat. At id  
 suscipere, facile est; implere, difficile: quia cum te certa-  
 mini, congressioniq; commiseris; in arbitrio Dei, nō tuo,  
 posita uictoria est. Et plerunq; improbi & numero, et  
 conspiratione sunt potentiores quā boni; ut ad eos su-  
 perandos, non tam uirtus sit, quā felicitas, necessaria.  
 An aliquis ignorat, quōd aliquoties melior, iustiorq;  
 pars uicta sit? Hinc semper dominationes acerbæ in ci-  
 ues extiterunt. Plena est exemplis omnis historia; sed  
 nos contenti erimus uno. Cn. Pompeius bonorum uo-  
 luit esse defensor; siquidē pro republica, pro senatu, pro  
 libertate arma suscepit. Is tamen uictus, cum ipsa liber-  
 tate occidit; & a spadonibus Aegyptijs detrunctus;  
 insepultus abiectus est. Non est igitur uirtus, aut hostem  
 malorum esse, aut defensorem bonorum; quia uirtus  
 incertis casibus non potest esse subiecta.

Commoda præterea patriæ sibi prima putare.  
 sublata hominum concordia, uirtus nihil est omnino.  
 Quæ sunt enim patriæ commodā, nisi alterius ciuita-  
 tis, aut gentis incommoda? Id est fines propagare, alijs  
 uiolenter eiectis; augere imperium; uectigalia facere  
 maiora. Quæ omnia non utiq; uirtutes, sed uirtutum  
 sunt euerfiones. In primis. n. tollitur humanæ socie-  
 tatis coniunctio; tollitur innocentia; tollitur alieni abstine-  
 tia; tollitur denique ipsa iustitia, quæ dissidium generis  
 humani ferre non potest; & ubicunq; arma fulserint,  
 hinc eam fugari, & exterminari necesse est. Verum



est. n. Ciceronis illud. Qui autem civium rationem dicunt habendam, externorum negant; dirimunt hi communem generis humani societatem. qua sublata, beneficentia, liberalitas, bonitas, iustitia funditus tollitur. Nā quomodo potest iustus esse, qui nocet, qui odit, qui spoliat, qui occidit? Quæ omnia faciunt, qui patriæ prodesse nituntur. Id. n. ipsam prodesse, quid sit, ignorant. nihil putant utile, nihil commodū, nisi quod teneri manu potest; quod solum teneri non potest, quia eripi potest. Hæc itaq; (ut ipsi appellant) bona quisquis patriæ acquisierit, hoc est, qui eversis ciuitatibus, gentibusq; delatis, ærariū pecunia referferit, agros ceperit, cives suos locupletiores fecerit; hic laudibus fertur in cælum; in hoc putatur summa, & perfecta esse uirtus. Qui error non modo populi, & imperitorum, sed et philosophorū est; qui præcepta quoq; dant ad iniustitiam; ne stultitiæ, ac malitiæ disciplina, & authoritas desit. Itaq; cum de officijs ad rem militarem pertinentibus disputant; neq; ad iustitiam, neq; ad uerā uirtutem accommodatur illa omnis oratio, sed ad hanc uitam, moremq; ciuilem; quem non esse iustitiam, & res indicat, & ipse Cicero testatus est. Sed nos, inquit, ueri iuris, germanæq; iustitiæ solidam, & expressam effigiem nullā tenemus. Umbra, & imaginibus utimur; easq; ipsas utinam sequeremur. feruntur enim ab optimis naturæ, ac ueritatis exemplis. Umbra est igitur, & imago iustitiæ, quam illi iustitiam putauerunt. Quid sapientiā? non ne idē confitemur, in philosophis esse nullā? Aut cū Fabritius, inquit, fortis, aut Aristides iustus nominatur, aut ab illo fortitudinis, aut ab hoc iustitiæ petitur, tanq̃ à sapiēte, exēplum.



# DE VERO CVLTV.

Nemo enim horum sic sapiens, ut sapientem uolumus  
intelligi. Nec ij, qui sapientes habiti, & nominati, M.  
Cato, & C. Lælius sapientes fuerunt: ne illi quidem  
septem; sed ex mediorum officiorum frequentia simili-  
tudinem quandam gerebant, speciemq; sapientium. Si  
& philosophis, ipsorum confessione, adempta sapientia  
est; & ijs, qui iusti habiti sunt, adempta iustitia est: o-  
mnes igitur illæ uirtutis descriptiones falsæ sint, necesse  
est; quæ sit uirtus uera, scire nō potest, nisi iustus, ac  
sapiens. Iustus autem, ac sapiens nemo est, nisi quem  
Deus præceptis cœlestibus erudiuit. Nam illi o-  
mnes, qui per aliorum confessam stultitiam sapientes  
existimantur, specie uirtutis inducti, umbras, & imagi-  
nes apprehendunt; nihil uerum, quod ea sit ratione;  
quoniam uia illa mendax, quæ fert ad occasum, mul-  
tos tramites habet propter studiorum, & disciplinarū  
uarietatem; quæ sunt in uita hominis dissimiles, atque  
diuersæ. Nam sicut uia illa sapientiæ habet aliquid si-  
mle stultitiæ, quod libro præcedēte monstrauimus; ita  
hæc, cum sit tota stultitiæ, habet aliquid simile sapien-  
tiæ; quod arripiunt ij, qui stultitiam publicam intelli-  
gunt: & ut habet uitia manifesta; sic habet aliquid,  
quod simile esse uideatur uirtuti: ut habet apertum scē-  
lus; sic imaginem quandam, speciemq; iustitiæ. Quo-  
modo. n. percursor eius uia, cuius uis, et potestas omnis  
in fallēdo est, uniuersos in fraudem posset inducere, nisi  
uerisimilia hominibus ostentaret? Deus enim, ut im-  
mortale illud arcanum eius in aperto esset, posuit in  
uia sua, quæ homines pro malis, & turpibus asperna-  
rentur; ut auersi a sapientia, & ueritate, quam sine



ullo duce requirebant, in id ipsum inciderent, quod uitate, ac fugere cupiebant. Ita que illam perditionis, ac mortis uiam multiplicem ostendit; uel quod multa sunt genera uitæ; uel quod Dii multi, qui coluntur. Huius dux præuicator, ac subdolus; ut uideatur esse discrimen aliquod falsi, & ueri, mali, ac boni. Alia ducit luxuriosos, alia eos, qui frugi appellantur; alia imperitos, alia doctos; alia inertes, alia strenuos; alia stultos, alia philosophos; et eos quidē non uno tramite. Illos enim, qui aut uoluptates, aut diuitias non refugunt, ab hac publica, & celebri uia modice segregat; eos autem, qui aut uirtutem sequi uolunt, aut contemptum rerū profitentur, per confragosa quædam præcipitia trahit. sed tamen illa omnia itinera, quæ speciem bonorum ostentant, non sunt alia uia, sed diuerticula, et semitæ; quæ uidentur quidem ab illa communi dextrouersum separari; ad eandem tamen, & ad unum omnes exitum sub ipso fine referuntur. Ibi enim dux ille coniungit omnes; ubi opus fuerat, bonos à malis, fortes ab inertibus, sapientes à stultis separari; in Deorum scilicet cultu; in quo ille uniuersos (quia sine ullo discrimine stulti fuerunt, uno mucrone iugulat, & præcipitat in mortē. Hæc autem uia, quæ est ueritatis, & sapientiæ, & uirtutis, & iustitiæ; quorum omnium fons unus est, una uis, una sedes; & simplex est; quod paribus animis, summaq; concordia unum sequamur, & colamus Deū; & angusta, quoniam paucioribus uirtus data est; & ardua, qm̄ ad bonū, quod summū, atq; sublime est, nisi cum summa difficultate, ac labore non potest perueniri.

Hæc est uia, quam philosophi quærant; sed ideo



# DE VERO CVLTV.

non inueniunt, quia in terra potius, ubi apparere non potest, quærunt. Errant ergo uelut in mari magno, nec quò ferantur intelligunt; quia nec uiam cernunt, nec ducem sequuntur ullum. Eadem nanque ratione hanc uitæ uiam quæri oportet, quæ in alto iter nauibus quæratur; quæ nisi aliquod cœli lumen obseruent, incertis cursibus uagantur. Quisquis autem rectum iter uitæ tenere nititur, non terram debet aspicere, sed cœlum, & (ut apertius loquar) non hominem sequi debet, sed Deum; non his terrestribus simulachris, sed Deo seruire cœlesti; non ad corpus referre omnia, sed ad mentem; non huic uitæ dare operam, sed æternæ. Itaque si oculos in cœlum semper intendas, & solem, quæ oritur, obserues, eumq; habeas uitæ, quasi nauigiū ducem; sua sponte in uiam pedes dirigentur; & illud cœleste lumen, quod sanis mentibus multo clarius sole est, quàm hic, quem carne mortali uidemus; sic reget, sic gubernabit, ut ad summam sapientiæ, uirtutisq; portum sine ullo errore perducatur. Suscipienda igitur Dei lex est, quæ nos ad hoc iter dirigat, illa sancta, illa cœlestis, quam Marcus Tullius in libro de rep. tertio penè diuina uoce depinxit; cuius ego, ne plura dicerem, uerba subieci. Est quidem uera lex, recta ratio, naturæ congruens, diffusa in omnes, constans, sempiterna; quæ uocet ad officium, iubendo; uetando, à fraude deterreat; quæ tamen neque probos frustra iubet, aut uetat; nec improbos iubendo, aut uetando mouet. Huic legi nec propagari fas est; neque derogari ex hac aliquid licet; neque tota abrogari potest. Nec uero aut per senatum, aut per populum solui hac lege possumus. Neque



est quæredus explanator, aut interpret eius alius. Nee erit alia lex Romæ, alia Athenis; alia nunc, alia post-hac; sed & omnes gentes, & omni tempore una lex, & sempiterna, & immutabilis continebit; unusq; erit communis quasi magister, et imperator omnium Deus; ille legis huius inuentor, disceptator, lator; cui qui non parebit, ipse se fugiet, ac naturâ hominis aspernabitur; hoc ipso luet maximas pœnas, etiam si cætera supplicia, quæ putâtur, effugerit. Quis sacramentum Dei sciens tam significanter enarrare legem Dei possit, quàm illam homo longe à ueritatis notitia remotus expressit? Ego uero eos, qui uera imprudenter loquuntur, sic habendos puto, tanquam diuinent spiritu aliquo instincti. Quod si ut legis sanctæ uim, rationemq; peruidit; ita illud quoq; scisset, aut explicasset, in quibus præceptis lex ipsa consisteret; non philosophi functus esset officio, sed propheta. Quod quia facere ille non poterat; nobis faciendum est; quibus ipsa lex tradita est ab illo uno magistro, & imperatore omnium Deo. Huius legis caput primum est, ipsum Deum nosse; soli obtemperare; solum colere. Non potest enim ratione hominis obtinere, qui parentem animæ suæ Deum nescit; quod est summum nefas. Quæ ignoratio facit, ut dijs alienis seruiat. quo nihil sceleratius committi potest. Hinc iam procliuus est ad malitiâ gradus per ignorantia ueri, ac singularis boni; quia Deus, quem nosse refugit, fons est ipse bonitatis. Vel si iustitiam sequi uolet Dei; diuini in iuris ignarus, gentis suæ leges, tanquam uerum ius amplectitur; quas non utiq; iustitia, sed utilitas reperit. Cur enim per omnes populos diuersa, & uaria iura



# DE VERO CVLTV.

sunt condita; nisi q̄ unaquaq; gens id sibi sanxit, quod putauit rebus suis utile? Quantum autem à iustitia recedat utilitas, populus ipse Romanus docet; qui per feciales bella indicendo, & legitime iniurias inferendo, semperq; aliena cupiendo, atq; rapiendo, possessionem sibi totius orbis comparauit. Verum hi iustos putant, si contra leges suas nihil faciant; quod etiam timori ascribi potest, si præsentium pœnarum metu, sceleribus abstineant. sed cōcedamus sane, ut id natura, uel (ut ait philosophus) sua sponte faciant, quod legibus facere cōguntur. Num iacirco iusti erunt, quia parent institutis hominum; qui & ipsi aut errare, aut iniusti esse poterunt? Sicut illi duodecim tabularum conditores, qui publicæ utilitati pro conditione temporū seruiuerūt. Aliud est igitur ciuile ius; quod pro moribus ubiq; uariatur. Aliud est uera iustitia; quam uniformem, ac simplicē proposuit omnibus Deus: quem qui ignorat, & ipsum Deū ignoret necesse est. sed putemus fieri posse, ut aliquis naturali, & ingenuo bono, ueras uirtutes capiat; qualem fuisse Cimonem Athenis accepimus; qui & egentibus stipem dedit; & pauperes inuitauit; & nudos induit. Tamen cum illud unū, quod est maximū, deest, agnitio Dei; iā illa bona omnia superuacua sunt, & inania; ut frustra in his assequendis laborauerit. Omnis enim iustitia eius, similis est humano corpori cūput non habenti. in quo tamen si membra omnia & locis suis constent, & figura, & habitudine; tamen quoniam deest id, quod est omnium principale, & uita, & omni sensu caret. Itaq; membra illa formam tantummodo membrorum habent, usum non habent; tam



scilicet, quàm caput sine corpore. Cui similis est, qui cū  
 Deum non ignoret, uiuit iniuste. Id enim solum habet,  
 quod est summum; sed frustra; quoniā uirtutibus tanq̃  
 membris eget. Itaq; ut sit uiuum, ac sensibile corpus, et  
 agnitio Dei necessaria est, quasi caput; & omnes uir-  
 tutes, quasi corpus. ita fiet homo perfectus, ac uiuus;  
 sed tamen summa omnis in capite est. quod quāuis con-  
 stare non potest sine omnibus, sine quibusdam tamen  
 potest. Et erit quidē animal uitiosum, ac debile; sed ta-  
 men uiuet; sicut & is, qui & Deum nouit, & in ali-  
 qua re peccat. Dat enim ueniam peccatis Deus. Itaq; si-  
 ne membris aliquibus uiui potest, sine capite nullo mo-  
 do. Hæc res effiat, ut philosophi, etiam si natura sint  
 boni, tamen nihil sciant, nihil sapiāt. Omnis doctrina,  
 & uirtus eorum sine capite est; quia Deum nesciunt;  
 qui est uirtutis, ac doctrinæ caput: quem qui nō agno-  
 scit; licet uideat, cæcus est, licet audiat, surdus; licet lo-  
 quatur, elinguis est. Cum uero conditorem rerum, pa-  
 rentemq; cognouerit; tunc & uidebit, & audiet, et lo-  
 quetur. Habere enim caput cœpit, in quo sunt sensus o-  
 mnes collocati, hoc est oculi, aures, & lingua. nam pro-  
 fecto is uidet, qui ueritatem, in qua Deus est, uel Deū,  
 in quo ueritas est, oculis cordis aspexerit: is audit, qui  
 diuinas uoces, ac præcepta uitalia pectori suo affigit: is  
 loquitur, qui cœlestia differens, uirtutem, ac maiestatem  
 Dei singularis enarrat. Quare non est dubium, quin  
 impius sit, quisquis Deum non agnouerit. omnesq; uir-  
 tutes eius, quas habere, aut tenere se putat, in illa mor-  
 tifera uia reperiuntur, quæ est tota tenebrarum. Qua-  
 propter nihil est, quod aliquis sibi gratuletur, si has ima-



# DE VERO CVLTV.

nes uirtutes adeptus est: quia non tantum miser, qui bonus presentibus careat; sed etiam stultus sit, necesse est, qui labores in uita sua maximos suscipiat incassum. Nam dempta spe immortalitatis, quam Deus pollicetur in sua religione uersantibus; cuius assequendæ gratia uirtus appetenda est, & quicquid malorum acciderit, perferendum; maxima erit profecto uanitas, obsequi uelle uirtutibus, quæ frustra homini calamitates afferunt, & labores. Nam si uirtus est, egestatem, exiliū, dolorem, mortemq; quæ timentur à cæteris, pati fortiter, ac subire; quid tandē in se boni habet, cur eā propter seipsam philosophi dicant expetendam? Nimirū superuacuis, & inanibus pœnis delectantur, quibus licet agere tranquille. si enim mortales sunt animæ, si uirtus dissoluto corpore nihil futura est; quid fugimus attributa nobis, quasi aut ingrati, aut indigni, qui diuinis muneribus perfruamur? Quæ bona ut habeamus, scelerate, impieq; uiuendum est; quia uirtutem, idest iustitiam paupertas sequitur. sanus igitur non est, qui nulla spe maiore proposita, ijs bonis, quibus cæteri utuntur in uita, labores, & cruciatus, & misérias anteponat. si autem uirtus (ut ab his rectissime dicitur) capefcenda est, quia constat, ad eam nasci hominem; subesse debet spes aliqua maior, quæ malorum, & laborum, quos perferre uirtutis est, magnum afferat, præclarumq; solatium. Nec aliter uirtus, cum per se dura sit, haberi pro bono potest; quàm si acerbitatem suam maximo bono penset. Aque non aliter his bonis presentibus abstinendum est, quàm si sine aliqua maiora, propter quæ tanti sit & uoluptates omittere, &



mala omnia sustinere. Ea uero nulla sunt bona alia (ut  
in tertio docui) nisi perpetuae uitae. Hanc autem presta-  
re quis potest, nisi Deus, qui uirtutem ipsam proposuit?  
Ergo in Dei agnitione, & cultu, rerum summa uersa-  
tur in hoc est spes omnis, ac salus hominis: hic est sapien-  
tia gradus primus, ut sciamus quis sit nobis uerus pa-  
ter; eumq; solum pietate debita prosequamur; huic pa-  
reamus; huic deuotissime seruiamus; in eo promerendo  
actus omnis, et cura, et opera collocetur. Dixi, qd  
debeatur Deo: dicam nunc, quid homini tribuendum  
sit: quanq id ipsum, quod homini tribueris, Deo tribui-  
tur; quia homo Dei simulachrum est. Sed tamen primum  
officium iustitiae est, coniungi cum Deo; secundum, cum  
homine. Sed illud primum, religio dicitur; hoc secundum,  
misericordia, uel humanitas nominatur. Quae uirtus  
propria est iustorum, & cultorum Dei; q ea sola uitae  
communis in se continet rationem. Deus enim, qui cae-  
teris animalibus sapientiam non dedit, naturalibus ea-  
munimentis ab incurfu, & periculo tutiora generauit.  
Hominem uero quia nudum, fragilemq; formauit, ut  
eum sapientia potius instrueret, dedit ei praeter cate-  
ra hunc pietatis affectum, ut homo hominem tueatur,  
diligat, foueat, contraq; omnia pericula & accipiat,  
& praestet auxilium. Summum igitur inter se homi-  
num uinculum est humanitas: quod qui disruperit, ne-  
farius, & paricida existimandus est. Nam si ab uno  
homine, quem Deus finxit, omnes orimur; certe con-  
sanguinei sumus; & ideo maximum scelus putandum  
est, odisse hominem uel nocentem. Propterea Deus  
praecipit inimicitias per nos nunquam faciendas; semper



DE VERO CVLTV.

esse tollendas; scilicet ut eos, qui sint nobis inimici, necessitudinis admonitos mitigemus. Item si ab uno Deo inspirati omnes, & animati sumus, quid aliud q̄ fratres sumus? Et quidem coniunctiores qui animis, quàm qui corporibus. Itaq; non errat Lucretius, cum dicit, Deniq; cælesti sumus omnes semine oriundi:

**Omnibus ille idem pater est.**

Ergo pro bellis immanibus sunt habendi, qui hominibus nocent; qui contra ius humanitatis, et fas omne spoliant, cruciant, occidunt, exterminant. Ob hanc necessitudinem germanitatis docet nos Deus, malum nunquā facere, semper bonum. Id autem ipsum bene facere, quid sit, idem ipse præscribit: præstare auxilium depressis, & laborantibus; impertiri victum non habentibus. Deus enim, quoniam pius est, animal nos uoluit esse sociale. Itaq; in alijs hominibus, nos ipsos cogitare debemus. non meremur in periculo liberari, si non succurrimus: non mereamur auxilium, si negamus. Ad hanc partem, philosophorū nulla præcepta sunt; quippe qui falsæ uirtutis specie capti, misericordiam de homine sustulerunt; & dum uolunt sanare uitia, auxerunt. Et cum idem plerunq; fateantur, societatis humanæ communionem esse retinendam; ab ea plane seipsos inhumanae suæ uirtutis rigore dissociant. Conuincendus ergo etiam hic error illorum est, qui nihil cuiquam impertiendum putant. Urbis condendæ originem, atque causam non unam intulerunt; sed alij eos homines, qui sint ex terra primitus nati, cum per sylvas, et campos erraticā degerent uitam, nec ullo inter se sermonis, aut iuris uinculo cohererent; sed frondes, & herbam pro



cubilibus; speluncas, & antra pro domibus haberent;  
bestijs, & fortioribus animalibus prædæ fuisse comme-  
morant. Tum eos, qui aut laniati effugerant, aut la-  
niari proximos uiderant, admonitos periculi sui, ad  
alios homines decurrisse; præsidium implorasse; et pri-  
mo nutibus uoluntatem suam significasse; deinde ser-  
monis initia tentasse; ac singulis quibusq; rebus nomi-  
na imponendo, paulatim loquendi perfecisse rationem.  
Cum autem multitudinem ipsam uiderent contra be-  
stias esse tutam; oppida etiã cœpisse munire; uel ut quie-  
tem noctis tutam sibi facerent; uel ut incursiones, atque  
impetus bestiarum non pugnando, sed obiectis aggeri-  
bus arcerent. O ingenia hominibus indigna, quæ has  
ineptias protulerunt; miseros, atq; miserabiles, qui stul-  
titiâ suam literis, memoriâq; mandauerunt. Qui cū  
uiderent nutis quoq; animalibus ingentem esse ratio-  
nem uel conueniendi, uel inuicem appetendi, uel peri-  
culi fugiendi, uel mali cauendi, uel cubacula sibi, &  
latibula parandi; homines autem ipsos existimauerint  
non nisi exemplis admoneri, ac discere potuisse, quid  
metuere sibi, quid cauere, quid facere deberent; aut nū-  
quam conuenturos inter se fuisse, nec loquendi ratio-  
nem reperturos, nisi eos bestiae comedissent. Hæc alijs  
delira uisa sunt (ut fuerunt) dixeruntq; non ferarum  
laniatus causam fuisse cœundi, sed ipsam potius huma-  
nitatem: itaq; inter se congregatos, quod natura homi-  
num solitudinis fugiens, & communionis, ac societatis  
appetens esset. Nō magna inter eos disceptatio est. Si-  
quidem causæ dispares sunt, res eadem est. Potuit igr-  
tur utrunq; quia non repugnat; sed tamen utrūq; nul-



# DE VERO CVLTV.

lo modo uerum est; quia non per omnem terram nati  
 sunt homines e terra tanq̃ ex draconis alicuius denti-  
 bus præseminati (ut poëte ferunt) sed unus homo à  
 Deo factus est; ab eoq; uno omnis terra humano gene-  
 re completa est; eadem scilicet ratione, qua rursus post  
 diluuium. quod certe negare non possunt. Nulla igitur  
 in principio facta est eiusmodi congregatio; nec unquā  
 fuisse homines in terra, qui propter infantiam non lo-  
 querentur, intelliget, cui ratio non deest. Fingamus ta-  
 men illa uera esse, quæ otiosi, & inepti senes fabulātur;  
 ut eos potissimum sensibus, & suis rationibus refella-  
 mus. Si hac de causa sunt homines congregati, ut mutuis  
 auxilijs imbecillitatem suam tuerentur: succurrendum  
 est igitur homini, qui egeat auxilio. Cum enim præsi-  
 dij causa homines societatem cum hominibus inierint,  
 & sanxerint; foedus illud inter homines à principio  
 ortus sui initium, aut uiolare, aut nō conseruare, sum-  
 mum nefas putandum est. Nam qui se à præstando  
 auxilio remouet; etiam ab accipiendo se remoueat, ne-  
 cesse est; quia nullius ope indigere se putat, qui alteri  
 suam denegat. Huic uero, qui se ipse dissociat, ac secer-  
 nit à corpore; non ritu hominis, sed ferarum more ui-  
 uendum est. Quod fieri si non potest; retinendū est igitur  
 omni modo uinculum societatis humanæ; quia ho-  
 mo sine homine nullo modo potest uiuere. Retentio aut  
 societatis est cōmunitas, id est auxiliū præstare, ut pos-  
 simus accipere. sin uero (ut illi alij disputāt) humanita-  
 tis ipsius causa, facta est hominū congregatio, homo cer-  
 te hominem debet agnoscere. Quod si fecerunt illi ru-  
 des, & adhuc feri homines, & fecerunt nondū consti-



tuta loquendi ratione: quid putemus hominibus expoli-  
tis sermone, rerumq; omnium cōmertio inter se copu-  
latis, esse faciendum; qui assueti hominibus, solitudinem  
ferre nō possunt? Conseruāda est igitur humani-  
tas, si homines recte dici uelimus. Id autem ipsum con-  
seruare humanitatem, quid aliud est, q̄ diligere homi-  
nem, quia homo sit, & idem, quod nos sumus? Discor-  
dia igitur, atq; dissensio non est secundum hominis ra-  
tionem. Verumq; est illud Ciceronis, quod ait, hominem  
naturæ obediētem homini nocere non posse. ergo si no-  
cere homini, contra naturam est: prodesse igitur hominī  
secundum naturam sit, necesse est. Quod qui non facit,  
hominis se appellatione dispoliat; q̄a humanitatis offi-  
ciū est, necessitati hominis, ac periculo subuenire. Quæ-  
ro igitur ab ijs, qui flecti, ac misereri non putant esse sa-  
pientis; si homo ab aliqua bestia comprehensus auxiliū  
sibi armati hominis imploret; utrum ne succurrendum  
putent, an minime? Non sunt tam impudentes, ut ne-  
gent fieri oportere, quod flagitat, quod exposcit huma-  
nitas. Itē si aliquis circumueniatur igni, ruina oppri-  
matur, mergatur mari, flumine rapiatur; num putent  
hominis esse, non auxiliari? non sunt ipsi homines, si pu-  
tent. Nemo enim potest eiusmodi periculis non esse sub-  
iectus. Immo uero et hominis, et fortis uiri esse dicent,  
seruare periturū. Si ergo in eiusmodi casibus, qui peri-  
culū uitæ homini afferunt, succurrere, humanitatis esse  
concedunt: qd causæ est, cur, si homo esuriat, sitiāt, al-  
geat, succurrendū esse non putent? Quæ cum sint paria  
natura cum illis casibus fortuitis, & unā, eandemq; hu-  
manitatem desyderent; tñ illa discernunt; quia non re-



DE VERO CVLT V.

ipsa uera, sed utilitate præsenti omnia metiuntur. Illos enim, quos periculo surripiunt, sperant sibi gratiam relatu- ros. Egentes autem, quia non sperant; perire ar- bitrantur, quicquid eiusmodi hominibus impartiant. Hinc est illa Plauti detestanda sententia.

Male meretur, qui mendico dat, quod edat.

Nam & illud, quod dat, perit:

Et illi producit uitam ad miseriam.

At enim poëta fortasse pro persona locutus est.

Quid Marcus Tullius in suis officialibus libris, non ne hoc idem suadet; nō esse omnino largiendum? sic enim dixit. Largitio, quæ fit ex re familiari, fontem ipsum benignitatis exhaurit; ita bonitate benignitas tollitur. qua quo in plures usus sis, eo minus in multos uti possis. & idem paulo post. Quid autem est stultius, q̃ quod libenter facias, curare, ut id diutius facere non possis? videlicet professor sapientiæ refrenat homines ab humanitate: monetq; ut rem familiarem diligenter custodiant; malintq; arcam, q̃ iustitiam conseruare. Quod cum intelligeret inhumanum esse, ac nefarium; mox ex alio capite, quasi actus poenitentia, sic ait. Nō- nunquam tamen est largiendum; nec hoc benignitatis genus omnino repudiandum; & sæpe idoneis homini- bus egentibus de re familiari impertiendum. Quid est idoneis? nempe ijs, qui restituere, ac referre gratiā pos- sint. Si nunc Cicero uiueret, exclamarem profecto. Hic hic M. Tulli aberrasti à uera iustitia; eamq; uno uerbo sustulisti; cum pietatis, & humanitatis officia utilitate metitus es. Non enim idoneis hominibus largiendū est, sed quantum potest, non idoneis. Id enim iuste, id pie, id humane



humane fit, quod sine spe recipiendi feceris. Hæc est ue-  
 ra illa, & germana iustitia, cuius solidam, & expres-  
 sam effigiem nullam tenere uos dicitis. Ipse pluribus  
 locis clamas, mercenariam non esse uirtutem; faterisq; in  
 libris legum tuarum, liberalitatem gratuitam esse, his  
 uerbis. Nec est dubiū, quin is, qui liberalis, benignusq;  
 dicitur, officium, non fructum sequatur. Cur ergo ido-  
 neis potius largiris, nisi ut postea mercedem recipias?  
 Te igitur authore, ac præceptore iustitiæ, quisquis ido-  
 neus non erit, nuditate, siti, fame conficietur; nec homi-  
 nes copiosi, & usq; ad delicias abundantes subuenient  
 ultimæ necessitati. Si uirtus mercedem nõ exigit; si pro-  
 pter se (ut dicitis) expetenda est: ergo iustitia matrem  
 principemq; uirtutum suo pretio, non tuo cōmodo æsti-  
 ma; eiq; potissimū tribue, à quo nihil speres, Quid per-  
 sonas eligis? quid membra inspicias? Pro homine tibi ha-  
 bendus est, quisquis ideo precatur, quia te hominem pu-  
 tet. Abijce umbras illas, imaginesq; iustitiæ; atq; ipsam  
 uerā, & expressam tene. largire cæcis, debilibus, clau-  
 dis, destitutis; quibus nisi largiari, moriendum est. in-  
 utiles sūnt hominibus, sed utiles Deo; qui eos retinet in-  
 uita; qui spiritu donat; qui luce dignatur. Foue q̄tum in  
 te est, & animas hominum, ne extinguantur, humani-  
 tate sustenta. Qui succurrere perituro potest, si non suc-  
 currerit, occidit. Verum isti, quia neque naturam reti-  
 nent; neq; præmium in eo quod sit, sciunt; dum perdere  
 timeant, perdunt; & in id, quod maxime cauent, inci-  
 dunt; ut quicquid largiuntur, aut pereat omnino, aut  
 ad tempus breuissimum proffit. Nam qui exiguam sti-  
 pem miseris negant; qui conseruare humanitatem sine

Lactantius.

C



# DE VERO CVLTIV.

damno suo uolunt; patrimonia sua effundunt; ut aut peritura, & fragilia sibi comparent; aut certe maximis suis damnis nihil consequantur. Quid enim dicendum est de ijs, qui populari leuitate ducti, uel magnis urbibus suffecturas opes exhibendis muneribus impendunt? nisi eos dementes, ac furiosos; qui praestent id populo, quod & ipsi perdant; & nemo eorum, quibus praestatur, accipiat. Itaque ut est omnis uoluptas caduca et breuis, oculorum maxime, & aurium, aut obliuiscuntur homines, & alterius damna pro ingratis habent; aut etiam offenduntur, si non est libidini uulgi satisfactum: ut etiam homines stultissimi malum sibi malo comparauerint; ut si adeo placuerint, nihil amplius, quam inanem fauorem, paucorumque dierum fabulas assequuntur. Sic quotidie leuissimorum hominum patrimonia in res superuacuas prodiguntur. Num ergo illi sapientius, qui utiliora, & diuturniora ciuibus suis exhibent munera? uel scilicet, qui publicis operibus extractis, memoriam nomini suo quaerunt? ne isti quidem recte bona sua in terram sepeliunt: quia nec memoria quicquam mortuis confert; nec opera eorum sempiterna sunt: siquidem aut uno tremore terrae dissipantur, & corrumpunt; aut fortuito consumuntur incendio; aut hostili aliquo impetu diruntur; aut certe uetustate ipsa dissoluta labuntur. Nihil est enim (ut ait orator) opere, & manu factum, quod non conficiat, & consumat uetustas. Ad haec iustitia, & lenitas floreat quotidie magis. Illi ergo melius, qui tribulibus suis, aut clientibus largiuntur. aliquid enim praestant hominibus, & prosunt. sed non est illa uera, & iusta largitio. Beneficia. n. nulla



est, ubi cunq; necessitas non est. Perit ergo quicquid gratiæ causa tribuitur non indigentibus, aut cum fœnore redit, & beneficentia non erit. Quod etsi gratum est ijs, qbus datur; iustum tamen non est; quia, si non fiat, nihil mali sequitur. Vnum igitur certum, & uerum liberalitatis officium est, egentes, atque inutiles alere.

Hæc est illa perfecta iustitia, quæ custodit humanam, de qua philosophi loquuntur, societatem. Hic diuitiarum maximus, ac uerissimus fructus est, non uti opibus ad propria unius uoluptatem, sed ad multorum salutem; non ad præsentem suum fructum, sed ad iustitiam, quæ sola non interit. Tenendum est igitur omnimodo, ut ab officio misericordiæ spes recipiendi absit omnino. Huius enim operis, & officiij merces à Deo est expetenda solo: nam si ab homine expectes, iam non humanitas erit illa, sed beneficij fœneratio; nec potest uideri bene meruisse, qui quod fecit, non alteri, sed sibi præstat; & tamen eo redit, ut quod alteri quisque præstiterit, nihil ab eo commodi sperâs, uere sibi præstet; quia mercedem capiet à Deo. Idem Deus præcepit, ut si quando cœnam parauerimus, in conuictum adhibeamus, qui reuocare non possint, & uicem reddere; ut omnis actus uitæ nostræ non careat misericordiæ munere. Nec tamen quisquam interdictum sibi putet aut communionem cum amicis, aut caritatem cum proximis. sed notum nobis Deus fecit, quod sit uerum, & iustum opus; ita nos oportere cum proximis uiuere, dummodo sciamus, illud ad hominem, hoc ad Deum pertinere. Præcipua igitur uirtus est hospitalitas; quod philosophi quoque aiunt, sed eam detor-



# DE VERO CVLTV.

quent à uera iustitia, & ad commodum rapiunt. Recte, inquit Cicero, à Theophrasto est laudata hospitalitas. Est enim (ut mihi quidem uidetur) ualde decorum, patere domos hominum illustrium hospitibus illustribus. Eodem modo rursus errauit, quo tum, cum idoneis esse diceret largiendum. Non. n. iusti, & sapientis uiri domus illustribus debet patere, sed humilibus, & abiectis. Nam illustres illi, ac potentes nulla re possunt indigere; quos opulentia sua & munit, et honorat. Nihil autem à uiro iusto faciendum est, nisi quod sit beneficium. Beneficium autem, si refertur, interit, atque finitur. nec enim possumus id habere integrum, cuius pretium nobis persolutum est. In his itaque beneficijs iustitiae ratio uersatur, quae salua, & incorrupta permanse- rint. permanent autem non aliter, quam si praestentur hominibus ijs, qui prodesse nullo modo possunt. At ille in recipiendis illustribus nihil spectauit aliud, nisi utilitatem; nec dissimulauit homo ingeniosus, quid ex eo commodi speraret. Ait enim quid faciat potentem apud externos futurum per gratiam principum, quos sibi hospitij, & amicitiae iure constrinxerit. O quam multis argumentis Ciceronis inconstantia, si id agerem, redargui posset; nec tam nostris, quam suis uerbis refelleretur. Idem quippe ait, ut quisque maxime ad suum commodum referat quaecumque agit, ita minime esse uirum bonum. Idem etiam negat simplicis, & aperti hominis esse, ambire, simulare aliquid, & praetendere; aliud agere uideri, cum aliud agit; praestare se alteri fingere, quod sibi praestet: sed malitiosi potius, & astuti, & fallacis, et subdoli. Quomodo ergo defenderet, quo minus ambi-



niosa illa hospitalitas, malitia esset? Tu mihi per omnes  
 portas circuncurres, ut aduenientes populorum, atque  
 urbium principes domum tuam inuites; ut per eos apud  
 ciues eorum potentiam consequare; uelisq; te iustum, et  
 humanum, & hospitalem uideri, cum studeas utilitati  
 tue. Verum hoc ille non potius incaute. Quid enim mi-  
 nus in Ciceronem conuenit? Sed ignorantia ueri iuris,  
 prudens, ac sciens in hoc se laqueos induxit. Quod ut  
 ei possit ignosci, testificatus est, non ad ueram iustitiam,  
 quam non teneat, praecepta se dare; sed ad umbram  
 imaginemq; iustitiae. Ignoscendum est igitur umbrati-  
 co, et imaginario praeceptori; nec ab eo ueritas exigen-  
 da est, qui se nescire fateatur. Captiuorum redemptio ma-  
 gnum, atq; praeclarum iustitiae munus est. quod idem  
 ipse Tullius approbavit. Itaq; haec benignitas, inquit,  
 etiam reipublicae est utilis, redimi e seruitute captos, lo-  
 cupletari tenuiores. Hanc ego consuetudinem benigni-  
 tatis, largitioni munerum longe antepono. Haec est gra-  
 uium hominum, atq; magnorum. Proprium igitur iu-  
 storum opus est, alere pauperes, ac redimere captiuos:  
 cum apud iniustos, siqui haec faciant, graues, et magni  
 appellentur. Iis enim maxime laudis est bene facere,  
 quos nemo sperauit esse facturos. Nam qui bonum fa-  
 cit uel consanguineo, uel proximo, uel amico; aut nullam,  
 aut certe non magnam laudem meretur; quia facere de-  
 bet; sitq; impius, ac detestabilis, nisi fecerit id, quod ab  
 eo & natura ipsa, & necessitudo exigit; & si facit, non  
 tam gloriae assequendae, quam reprehensionis uitandae gra-  
 tia facit. Qui autem facit alieno, & ignoto; is uero di-  
 gnus est laude; quoniam, ut faceret, sola ductus est hu-



# DE VERO CVLTV.

manitate. Ibi ergo iustitia est, ubi ad bene faciendū necessitatis vinculum nullum est. Hoc igitur officiū benignitatis ne anteponeere quidem largitioni munerum debuit; quod est comparantis, & ē duobus bonis id, quod sit melius, eligentis. Illa enim largitio hominum patrimonium suum in mare abijcientium, inanis, & levis, & ab omni iustitia remotissima est. Itaque ne dici quidem munera oportet, in quibus nemo accipit, nisi qui accipere non meretur. Non minus magnam iustitiæ opus est, pupillos, & uiduas desitutos, & auxilio indigentes tueri, atque defendere. quod adeo uniuersis diuina lex illa præscribit. quandoquidem boni quique iudices ad officium suum iudicant pertinere; ut eos naturali humanitate foueant; ac iisdem prodesse nitantur. Verum hæc opera, proprie nostra sunt; qui legem, qui uerba ipsius Dei præcipientis accepimus. Nam illi sentiunt quidem natura esse iustum, tueri eos, qui tutela carent; sed, cur ita sit, non perspiciunt. Deus enim, cuius perpetua clementia est; ita uiduas, pupillosque defendi, ac foueri iubet, ne quis respectu, ac miseratione pignorum suorum retardetur, quo minus mortem pro iustitia, fideque suscipiat; sed incunctanter, ac fortiter subeat; cum sciat se caros suos Deo relinquere; nec his unquam præsidium defuturum. Aegros quoque, quibus defuerit, qui assistat; curandos, fouendosque suscipere, summæ humanitatis, et magnæ operationis est. quod qui fecerit, hic uisam hostiam Deo acquirat; et quod alteri dederit ad tempus, ipse à Deo accipiet in æternum. Vltimum illud, & maximum pietatis officium est, peregrinorum, & pauperum sepultura. quod illi uirtutis, iustitiæque do-



dires prorsus non amiserunt. Nec enim poterant id  
 videre, qui utilitate omnia effusa monebantur. In ce-  
 teris enim, quæ supradicta sunt, quamvis verum linu-  
 tem non traxerint; tamen quoniam commodi aliquid  
 in his deprehenderunt, quasi odore quædam veritatis  
 retenti, propius oberraverunt. hoc autem, quia nihil vi-  
 dere in eo cū modi poterant, reliquerunt. Quin etiā nō  
 desuerunt, qui superuacuitatē facerent sepulcrum; ni-  
 hilq; esse dicere mali, iacere inhumatum, atq; abie-  
 ctum. quarum impiam sapientiam cum omne huma-  
 nū genus respicit, tum diuinæ vocis, quæ id fieri iubet.  
 Verum illi non audent dicere, id non esse faciendum;  
 sed, si forte non fiat, nihil esse incommodi. Ita quæ in ea  
 re non tam præcipientium, q̄ consolantium funguntur  
 officio, ut si form id sapienti eueniret, ne se ob hoc mis-  
 erum putet. Nec autem nō quod sapienti ferendum sit,  
 dicimus; sed quid facere ipse debeat. Ita q̄ nō querimus  
 nunc, utrum ne tunc sepeliendi ratio sit utilis, nec ne;  
 sed hæc, etiam si sit inanis (ut illi existimant) tamen fa-  
 cienda est, vel ob hoc solum, q̄ apud homines bene, &  
 humane fieri videtur. Animos enim queritur, et propo-  
 sitam ponderatur. Non enim patimur, figuram, & fig-  
 mentum Dei, feris, ac volucribus in prædā iacere, sed  
 reddamus id terræ, unde ortum est. quamvis in huma-  
 ne ignota necessarium sepulcrum, nulli regnatum  
 unius implebimus; in quā lacem, quia di sunt, sac-  
 erdat humanitas; & ubicunque homo desideratur,  
 ibi exigat officium nostrum putabimus. In quo nec ma-  
 gis iustitiae ratio consistit, q̄ in eo, ut quod præsumus to-  
 lera per affectum, præsumus alienas per humanita-



# DE VERO CVLTV.

tem; quæ est multo certior, iustiorq;? Cum iam non homini præstatur, qui nihil sentit, sed Deo soli: cui carissimum sacrificium est, opus iustum. Dicit aliquis fortasse. Si hæc oia fecero, nihil habebō. Quid. n. si magnus hominum numerus egebit, algebit, capietur, morietur; ut hæc faciētem. uel uno die patrimonio exui, sit necesse: perdam ne rem familiarem, meo, aut maiorum labore quaesitam; ut iam ipsi mihi aliena misericordia uiuendum sit? Quid, tu tam pusillo animo paupertatem times? quæ etiā uestri philosophi laudant; nihil hac tutius, nihilq; tranquillius esse testantur. Hoc, quod times, solitudinis portus est. An ignoras, quot periculis, quot casibus cum his malis opibus subiaceas? Quæ tecum bene agent, si sine tuo cruore transierint. Tu uero præda onustus incedis, & spolia geris, quæ irritent animos etiam tuorum. Quid ergo dubitas, bene collocare id, quod tibi forsitan eripiet aut unum latrocinium, aut existens repente proscriptio, aut hostilis aliqua direptio? Quid uerere, fluxum, & fragile bonum facere sempiternum; aut thesauros tuos custodi Deo credere; ubi non furem, prædonemq; timeas, non rubiginem, non tyrannum? Qui apud deum diues est, pauper esse nunq̃ potest. Si iustitiam tanti putas; sequere abiectis oneribus, quæ te premunt. libera te ipsum compedibus, & cathenis; ut expeditus ad Deum curras. Magni, et excelsi animi est, despicere, & calcare mortalia. sed si hæc uirtutem nō capis, ut diuitias tuas in arcā Dei cōferas, ut fragilibus tibi compares firmiora, liberabo te metu. Oia ista præcepta non tibi soli dantur, sed omni populo, qui mente coniunctus est, & coheret sicut homo unus. Si solus ma-



gnis operibus non sufficis; pro uirili parte operare iustitiam; sic tamen, ut quantum diuitijs inter ceteros, tantum opere præcellas. Neq; nunc suaderi tibi putes, ut re familiarem tuam minuas, uel exhaurias; sed quæ in superuacua fueras impēsurus, ad meliora conuertas. Vñ bestias emis, hinc captos redime; unde feras pascis, hinc pauperes ale; unde homines ad gladiū comparas, hinc innocentes mortuos sepeli. Quid prodest, perditæ nequitiae bestiariorum facere locupletes, & instruere ad flagitia? Transfer ad magnum sacrificium male peritura; ut pro his ueris muneribus, habeas à Deo munus æternum. Magna est misericordiæ merces; cui deus pollicetur, peccata se omnia remissurum. si audieris, inq̃t, preces supplicis tui, & ego audiam tuas: si misertus laborantium fueris, et ego in tuo labore miserebor. Si autem non respexeris, nec adiuueris; & ego animum contra te geram, tuisq; te legibus iudicabo. Quoties igitur rogaris; tentari te à Deo crede, an sis dignus exaudiri. Circumspice conscientiam tuam, & quantum potes, medere uulneribus; nec tamen quia peccata largitione tolluntur, dari tibi licentiam peccandi putes. abolentur enim, si Deo largiare, quia peccaueras. nam si fiducia largiendi pecces, non abolentur. Deus enim purgari homines à peccatis maxime cupit, ideoq; agere poenitentiam iubet. Agere autem poenitentiam, nihil aliud est, q̃ profiteri, & affirmare, se ulterius non peccaturū. Ignoscitur itaq; ijs, qui ad peccatum ignoranter, imprudenter, incauteq; labuntur: ueniam non habet, qui sciēs peccat. Nec tamen si aliquis fuerit purificatus ab omni labe peccati, temperandum sibi ab opere largitionis



# DE VERO CVLTV.

existimet; quia non habeat peccata, quæ delet. Immo uero tum magis iustitiam debet operari, cum factus est iustus; ut quod ante in medelam uulnerū fecerat, postmodum faciat in laudem gloriāq; uirtutis. Eo accedit, quod nemo esse sine delicto potest, quandiu indumento carnis oneratus est. Cuius infirmitas triplici modo subiacet dominio peccati, factis, dictis, cogitationibus. Per hos gradus ad summum culmen iustitia procedit. Primus est uirtutis gradus, malis operibus abstinere; secundus, etiam malis uerbis; tertius, etiam cogitatione rerum malarum. Qui primum gradum ascendit, satis iustus est; qui secundum, iam perfectæ uirtutis; siquidem neq; factis, neque sermone delinquat: qui tertium, is uero similitudinem Dei assecutus uidetur. Est enim penè supra humanum modum, ne in cogitationē quidem admittere, quod sit uel factu malum, uel improbum dictu. Itaq; etiam iusti homines, qui frenare se possunt ab omni opere iniusto, nonnunquam tamen ipsa fragilitate uincuntur; ut uel in ira malum dicant; uel in aspectu rerum delectabilium, cogitatione tacita concupiscant. Quod si mortalis conditio non patitur, esse hominem ab omni macula purum; debent ergo largitione perpetua peccata carnis aboleri. Vnum est enim sapientis, et iusti, et uitalis uiri opus, diuitias suas in sola iustitia collocare. qua profecto qui eget; licet ille Cræsum, aut Crassum diuitijs superet, hic pauper, hic nudus, hic mendicus putandus est. Danda igitur opera, ut indumento iustitiæ, pietatisq; uelemur; quo nos exuat nemo; quod nobis sempiternum præbet ornatum. Nam si Deorum cultores simulachra insensibilia excolunt,



Et quicquid pretiosi habent, in ea conferunt, quibus nec uti possunt, nec gratias agere, qui acceperint: quanto iustus est, et uerius, uiuentia Dei simulachra excolere, ut promerere inuenire uiuentem? Quæ sicut usui habent quicquid acceperint, et gratias agunt; ita Deus, in cuius conspectu bonum feceris, et probabit, et mercedem pietatis exoluet. Si ergo in homine præclarum, et excellens est bonum misericordia; idq; diuinis testimonijs, et bonorum, malorumq; consensu optimè iudicatur: apparet, philosophos longe abfuisse ab humano bono; qui neq; præceperunt eiusmodi quicquam, neq; fecerunt; sed hanc uirtutem, quæ in homine propemodum singularis est, pro uitio semper habuerunt. Libet hic interponere unum de philosophia locum, ut illorum plenius coarguamus errores; qui misericordiam, cupiditatem, metum, morbos animi appellant. Conantur illi quidem uirtutes à uitijs distinguere. quod est sanè facillimum. Quis enim non possit liberalem à prodigo separare (ut illi faciunt) aut parcum à sordido, aut quietum ab inerti, aut cautum à timido? quòd hæc, quæ sunt bona, fines suos habeant; quos si excesserint, in uitia labuntur; ita ut constantia, nisi pro ueritate suscepta sit, fit impudentia. Item fortitudo, si nulla necessitate cogente, aut non pro causa honesta certum periculum subierit, in temeritatem conuertetur. Libertas quoq; si alios insectetur, potius quàm insectantibus resistat, contumacia est. Seneritas etiam, nisi se intra congruentes nocentium poenas coërceat, fit sæua crudelitas. Itaq; dicunt eos, qui mali uideantur, nò sua sponte peccare, nec mala potius eligere; sed bonorum



# DE VERO CVLTV.

specie lapsos, incidere in mala, dum bonorum, ac malorum discrimen ignorant. Hæc quidem falsa non sunt; sed ad corpus cuncta referuntur. Nam parcum esse, aut constantem, aut cautum, aut quietum, aut fortem, aut severum, uirtutes sunt quidem, sed huius temporaria uitæ. Nos autem, qui hanc uitam cõtemnimus, alias nobis uirtutes propositas habemus, de quibus philosophi ne suspicari quidem ulla ratione potuerunt. Itaq; et uirtutes quasdam pro uitijs, & uitia quædam pro uirtutibus habuerunt. Nam stoici affectus omnes, quorũ impulsu animus commouetur, ex homine tollunt, cupiditatem, lætitiã, metum, mœstitiã. quorum duo priora ex bonis sunt aut futuris, aut præsentibus; posteriora ex malis. Eodem modo hæc quatuor, morbos (ut dixi) uocant, non tam natura insitos, quàm praua opinione susceptos. Et ideo eos censent extirpari posse radicitus, si bonorum, malorumq; opinio falsa tollatur. Si. n. nihil censeat sapiens bonum, nihil malum; nec cupiditate ardescet; nec lætitiã gestiet; nec metu terreatur; nec ægritudine contrahetur. Mox uidebimus, an efficiat, quod uelint, aut quid efficiant; interim, propositum arrogans, ac penè furiosum; qui se putent mederi, et eniti posse contra uim, rationemq; naturæ. Hæc enim naturalia esse, non uoluntaria, omnium uiuentiũ ratio demonstrat; quæ iisdem omnibus quatitur affectibus. Peripatetici ergo rectius, q̃ hæc omnia detrahi negant posse, quia nobiscum simul nata sint; & conantur ostendere, q̃ prouidenter, & q̃ necessario Deus, sine natura (sic enim dicunt) his nos armarit affectibus; quos tamen, quia uitiosi plerumq; sunt, si nimij sint, posse ab



homine adhibito modo salubriter temperari; ut tantum homini, quantum naturæ satis est, relinquatur. Non insipies disputatio, si (ut dixi) non ad hanc uitam omnia referrentur. Stoici ergo furiosi, qui ea non temperant, sed abscindunt; rebusq; a natura insitis castrare hominem quodammodo uolunt. Quod tale est, quale si uelint aut metum detrudere ceruis, aut uenenum anguibus, aut iram feris, aut placiditatem pecudibus. Nam quæ singula mutis animalibus data sunt, ea uero uniuersa homini simul. Quod si, ut medici dicunt, lætitiæ affectus in splene est, iræ in felle, libidinis in iecore, timoris in corde; facilius est interficere animal ipsum, quam ex corpore aliquid euellere; quod est, animantis naturam uelle mutare. Sed homines prudentes non intelligunt, cum uitia ex homine tollunt, etiam se uirtutem tollere; cui soli locum faciunt. Nam si uirtus est, in medio iræ impetu seipsum cohibere, ac reprimere; quod negare non possunt: caret ergo uirtute, quisquis ira caret. Si uirtus est, libidinem corporis continere; uirtute careat, necesse est, qui libidinem, quam temperet, non habet. Si uirtus est, cupiditatem ab alieni appetitione frenare; nullam certe uirtutem potest habere, qui caret eo, ad quod cohibendum, uirtutis usus adhibetur. Vbi ergo uitia non sunt; nec uirtuti locus est quidem; sicut nec uictoriæ quidem, ubi aduersarius nullus est. Ita fit, ut bonum sine malo esse in hac uita non possit. Affectus igitur, quasi ubertas est naturalis animorum. Nam sicut in sentes ager, qui est natura fecundus, exuberat; sic animus incultus uitij sua sponte inualescentibus, uelut spinis obducitur. Sed cum uerus cultor accesserit, statim cedentibus



## DE VERO CVLTV.

ciuitijs, fruges uirtutis oriuntur. Deus itaq; cum hominem  
 primum fingeret, mirabili prouidentia ingenerauit ei  
 prius istas animi commotiones, ut posset capere uirtutē,  
 sicut terra culturam; posuitq; materiam uitiorum, in  
 affectibus; uirtutis, in uitijs. Quæ profecto aut nulla  
 erit, aut in usu esse non poterit, si desint ea, per quæ uis  
 eius aut apparet, aut constat. Videamus nunc, idē illi,  
 qui uitia penitus excidunt, quid effecerint. Quatuor il-  
 los affectus, quos ex opinione bonorū, malorumq; na-  
 sci putant; quibus euulsis, sanandum esse animum sa-  
 pientis existimant; quoniam intelligunt & natura in-  
 sitos esse, & sine his nihil moueri, nihil agi posse; alia  
 quædam in eorum locum, uicemq; supponunt. Pro cu-  
 piditate substituunt uoluntatem. quasi uero non multa  
 sit præstabilis, bonum cupere, quàm malum uelle. Itē  
 pro lætitia gaudiū; pro metu cautionem. At in illo quarta  
 immutandi nominis eius, ratio deficit. Itaq; ægritudi-  
 nem penitus. i. mœstitiā, doloremq; animi sustulerūt.  
 quod fieri nequaquam potest. Quis. n. possit non do-  
 lere, si patriā aut pestilentia exhauferit, aut hostis euer-  
 terit, aut tyrānus oppresserit? Potest aliquis non dolere,  
 si sublatam uiderit libertatem; si proximos, si amicos, si  
 bonos uiros aut exterminatos, aut crudelissime trucidat-  
 os? nisi cuius mens ita obstupuerit, ut sit ei sensus oīs  
 ereptus. Quare aut oīa tollere debuerūt; aut implēda  
 fuerat curā hæc, et debilis disputatio; idest etiam pro  
 ægritudine aliquid reponendum; qm̄ superioribus, ita  
 ordinatis, hoc consequens erat. Vt enim præsentibus  
 lætamur bonis; sic malis angimur, ac dolemus. si ergo læ-  
 titiæ, quoniam uitiosam putabant, nomen aliud indide-



runt; sic aegritudini, quoniam & ipsam uitiosam putabant, aliud uocabulum tribui congruebat. Vnde apparet, non illis rem defuisse, sed uerbum; cuius indigentia cum totum affectum, qui est uel maximus, contra quam natura pateretur, auferre uoluerunt. Nam illas nominum commutationes poteram coarguere pluribus; & ostendere, aut sermonis ornandi, augendaq; copia gratia, multa nomina iisdem rebus imposita; aut nihil, aut certe non multum inter se illa distare. Nam & cupiditas à uoluntate incipit; & cautio à metu oritur; et letitia nihil aliud est, quam profusum gaudium. Sed putemus, ut ipsi uolunt, esse diuersa. Nempe igitur cupiditatem esse dicent, perseverantem, ac perpetuam uoluntatem; letitiam uero, insolenter se efferens gaudium; metum autem, nimiam, & excedentem modum cautionē. Ita fit, ut ea, quae tollenda esse censent, non tollant, sed temperent; siquidem nomina tantummodo immutant, res ipsae manent. Eò igitur imprudentes reuoluntur, quod peripatetici ratione perueniunt; ut uitia, quoniam tolli non possunt, moderanda sint. Ergo errant, quia non efficiunt, quod uolunt; & longo, asperoq; circuitu in eandem uiam redeunt. At ego ne peripateticos quidem accessisse ad ueritatem puto; qui uitia esse concedunt, sed ea mediocriter temperant. Carendum est enim uitis etiam mediocribus. quin potius efficiendum fuit, primum, ne uitia essent. nec enim quicquam uitiosum nasci potest; sed uitia fieri, si male utamur affectibus; si bene, uirtutes. Deinde monstrandum est, non ipsos affectus, sed eorum causas esse moderandas. Non est, inquiunt, letitia nimia gestendum, sed modice, ac



# DE VERO CVLTV.

temperate. Hoc uero tale est, quale, si dicerent, non esse  
currendum concitate, sed gradiendum quiete. At potest  
& qui graditur, errare; & qui currit, rectam uia te-  
nere. Quid si ostendero, esse aliquid, ubi non tantum  
modicum, sed uel punctum gaudere, uitiosum sit; &  
aliud contra, in quo uel exultare lætitia, minime cri-  
minosum? Quid tandem nobis ista mediocritas prode-  
rit? Quæro, utrum ne sapienti lætandum putent, siqd  
inimico suo mali uideat accidere; aut utrum ne lætitiã  
frenare debeant, si uictis hostibus, aut oppresso tyr-  
anno, libertas, & salus ciuib; parata sit? Nemo dubitat,  
quin & in illo, exiguum lætari; & in hoc, parum læ-  
tari, sit maximũ crimen. Eadem de cæteris affectibus  
dicere licet. Sed (ut dixi) non in his moderandis sapien-  
tiæ ratio uersatur, sed in causis eorum; quoniã extrin-  
secus commouentur; nec ipsis potissimum frenos impo-  
ni oportuit, quoniam & exigui possunt in maximo cri-  
mine, & maximi possunt esse sine crimine. Sed assi-  
gnandi fuerunt certis temporibus, & rebus, & locis;  
ne uitia sint, quibus uti recte licet. Sicut enim recte am-  
bulare bonum est, errare autem malum; sic moueri  
affectibus in rectum, bonum est; in prauum, malum.  
Nam si libido extra legitimum torum non euagetur, li-  
cet sit uehemens, tamen culpa caret. Sin uero appetit  
alienam, licet sit mediocris, uitium tamen maximum  
est. Non est itaq; morbus irasci, nec cupere, nec libidine  
commoueri; sed iracundum esse, morbus est, cupidum,  
libidinosum. Qui enim iracundus est, etiam cui non  
debet, aut cui non oportet, irascitur. Qui cupidus, etiam  
quod non opus est, concupiscit. Qui libidinosus, etiam  
quod



quod legibus uetatur, affectat. Omnis igitur ratio in eo uersari debuit, ut quoniam earum rerum impetus inhiberi non potest, nec debet, quia necessario est insitus ad tuenda officia uitæ; dirigeretur potius in uiam rectam, ubi etiam cursus offensione, ac periculo careat.

sed euectus sum coarguendi studio longius; cum sit mihi propositum, ea, quæ uitia philosophi putauerūt, ostendere, non tantum uitia non esse, uerum etiam magnas esse uirtutes. Ex alijs docendi gratia, summam, quæ pertinere ad rem maxime puto. Metum, seu timorem in maximo uitio ponunt, summamq; imbecillitatem esse animi putant; cui sit contraria fortitudo; quæ si sit in homine, locum timori esse nullū. Credit ergo ne aliquis, fieri posse, ut idem metus summa sit fortitudo? Minime. Neq; enim uidetur capere natura, ut aliquid in contrarium readat. Atqui ego non arguta aliqua conclusione, ut apud Platonem Socrates facit; qui eos, quos contra disputat, cogit ea, quæ negauerāt, confiteri; sed simpliciter ostendam, summum metum summam esse uirtutem. Nemo dubitat, quin timidi, et imbecilli sit animi, aut dolorem metuere, aut egestatem, aut exiliū, aut carcerem, aut mortem. quæ omnia quisquis nō exhorruerit, fortissimus iudicatur. Qui autem Deum metuit, illa uniuersa non metuit. Ad quod probandum argumentis opus non est: spectatæ sunt enim, spectanturq; adhuc per orbem pœnæ cultorum Dei; in quibus excruciantis noua, et inusitata tormenta excogitata sunt. Nam de mortis generibus horret animus recordari; cū immanium bestiarum, ultra ipsam mortem, carnificina seuerit. Has tamen execrabiles corporum lacera-

Lactantius.

D



# DE VERO CVLTV.

ationes felix, atq; inuicta patientia sine ullo gemitu pertulit. Hæc uirtus omnibus populis, atq; prouincijs, & ipsis tortoribus miraculum maximum præbuit; cum patientia crudelitas uinceretur. Atqui hanc uirtutem nihil aliud, q̃ metus Dei fecit. Ita que (ut dicebam) non euellendus, ut stoici; neq; temperadus timor, ut peripatetici uolunt; sed in ueram uiam dirigendus est; auferendiq; sunt metus, sed ita, ut is solus relinquatur. qui quoniam legitimus, ac uerus est; solus efficit, ut possint cætera omnia nō timeri. Cupiditas quoq; inter uitia numeratur. sed si hæc, quæ terrena sunt, concupiscat, uitiū est; uirtus autem, si cælestia. Qui. n. iustitiam, qui Deū, qui uitam perpetuam, qui lucem sempiternam, eaq; omnia, quæ Deus homini pollicetur, consequi cupit; opes istas, & honores, & potentatus, & regna ipsa contemnet. Dicit fortasse stoicus, uolūtate opus esse ad hæc consequenda, non cupiditate. immo uero paru est uelle. Multi enim uolunt; sed cum dolor uisceribus accesserit, uoluntas cedit, cupiditas perseverat. quæ si efficit, ut contemptui sint omnia, quæ à cæteris appetuntur, summa uirtus est; siquidē continentia mater est. Ideoq; illud potius efficere debemus; ut affectus, quibus prauè uti, uitium est, dirigamus in rectum. Nam istæ conatationes animorum iuncto currui similes sunt; in quo recte moderando summum rectoris officium est, ut uiam nouerit: quam si tenebit; licet quamconciatate ierit, non offendet. Si autem aberrauerit; licet placide, ac leniter eat, aut per confragosa uexabitur, aut per præcipitia labetur, aut certe, quo non est opus, deferetur. sic cursus ille uitæ, qui affectibus, uelut equis pernicious du-



citur; si uiam rectam teneat, fungetur officio. Metus igitur, & cupiditas, si proyiciantur in terram, uitia fient, uirtutes autem, si ad diuina referantur. Parsimoniam contra uirtutis loco habent. quæ si studium est habendi, non potest esse uirtus; quia in augendis, uel tuendis terrestribus bonis tota uersatur. Nos autem summum bonum non referimus ad corpus; sed omne officium solum animæ conseruatione mutimur. Quod si (ut supra docui) patrimonio minime parcendum est, ut humanitatem, iustitiamq; teneamus, non est uirtus, frugi esse. quod nomen uirtutis specie fallit, ac decipit. Est enim frugalitas abstinentia quidem uoluptatum; sed eò uirtutum, quia ex habendi amore descendit; cum sit & uoluptatibus abstinendum, & pecuniæ minime temperandum. Nam parce, id est mediocriter uti pecunia, quasi quædam pusillitas animi est aut pertimentis, ne sibi desit; aut desperantis, posse se illam reparare; aut contemptum terrestrium non capientis. Sed illi rursus eū, qui rei familiari suæ non parcat, prodigum uocant. Nam ita liberalem distinguunt à prodigo; quod is liberalis sit, qui cibum & benemeritis, & cum oportet, et quātū satis est, largiatur: prodigus uero, qui & non meritis, et cum opus non est, & sine respectu rei familiaris effundat. Quid ergo? Prodigum ne dicamus eum, qui misericordie causa tribuat egentibus uictum? At qui multum refert; utrum ne scortis propter libidinem largiatur, an miseris propter humanitatem: utrum pecuniā tuam perditores, aleatores, lenonesq; diripiant; an illā pietati, ac Deo præstes: utrum ne illā uentri, ac gulæ ingeras; an thesauro iustitiæ reponas. Vt ergo uirtutum est, effundere



# DE VERO CVLTV.

in malam partem; sic in bonam, uirtus. Si uirtus est, nō  
 parcere opibus, quæ possunt reparari; ut hominis uitā  
 sustentantes, quæ reparari non potest: uitium igitur parsi-  
 monia est. Quare nihil aliud dixerim, q̄ insanos, qui  
 hominem uite, ac sociale animal orbāt suo nomine; qui  
 euulsis affectibus, quibus omnis constat humanitas, ad  
 immobilem stuporem mentis perducere uolunt; dū stu-  
 dent animum à perturbationibus liberare, & (ut ipsi  
 dicunt) quietum, tranquillumq̄ reddere. Quod fieri nō  
 tantum non potest, quia uis, & ratio eius in motu est;  
 sed ne oportet quidem. quia sicut aqua semper iacens  
 & quieta, insalubris & magis turbida est; sic animus  
 immotus ac torpens, inutilis est etiam sibi; nec uitam  
 ipsam tueri poterit, quia nec facit quicquam, nec cogi-  
 tabit; cum cogitatio ipsa nihil aliud sit, quàm mentis  
 agitatio. Deniq; qui hac immobilitatem animi asserūt,  
 priuare animum uitæ uolunt; quia uita actiuosa est, mors  
 quieta. Quædam etiam recte pro uirtutibus habent; sed  
 earum modum non tenent. Virtus est constantia; non,  
 ut inferentibus iniuriam resistamus; his enim cedendū  
 est; quod cur fieri debeat, mox docebo; sed ut iubentibus  
 facere nos contra Dei legem, contraq̄ iustitiam, nullis  
 minis, aut supplicijs terreamur, quo minus Dei iussio-  
 nem hominis iussioni præferamus. Item uirtus est, mor-  
 tem contemnere; non ut appetamus, eamq̄ ultro nobis  
 inferamus; sicut philosophorum plurimi, & maximi  
 sepe fecerunt; quod est sceleratum, ac nefarium; sed ut  
 coacti Deum relinquere, ac fidem prodere, mortem su-  
 scipere malimus; libertatemq̄ defendamus aduersus  
 impotentium stultitiam, uicordemq̄ uiolentiam; & omnes



seculi minas, atq; terrores fortitudine animi prouocamus. Sic ea, quæ alij timent; excelsa & insuperabili mente, dolorem, mortemq; calcamus. Hæc est uirtus; hæc uera est constantia, in hoc tuenda, & conseruanda solo, ut nullus nos terror, nulla uis à Deo possit auertere. Vera igitur Ciceronis illa sententia est. Nemo, inquit, iustus potest esse, qui mortem, qui dolorem, qui exilium, qui egestatem timet. Item Senecæ in libris moralis philosophiæ dicentis, Hic est ille homo honestus, non apice, purpurâ uel, non lictorum insignis ministerio, sed nulla re minor, qui cum mortem in uicinia uidet, non sic perturbatur, tanquam rem nouam uiderit; qui, siue toto corpore tormenta patienda sunt, siue flamma ore recipienda est, siue extendenda per patibulum manus, non quærit, quid patiatur, sed quàm bene. Qui autem Deum colit, hæc patitur, nec timet. Ergo iustus. His rebus efficitur, ut neq; uirtutes, neque uirtutum exactissimos limites nosse, aut tenere possit omnino, quisquis est à religione Dei singularis alienus.

Sed omittamus philosophos, qui aut omnino nihil sciunt, idq; ipsum pro summa scientia præ se ferunt; aut qui non perspiciunt etiam quæ sciunt; aut q, quoniam se putant scire, quæ nesciunt, inepte, arroganterq; desipiunt. Nos ergo (ut ad propositum reuertamur) quibus solis à Deo ueritas reuelata, & cœlitus missa sapiëntia est; faciamus, quæ iubet illuminator noster Deus; sustineamus inuicem, & labores huius uitæ mutuis adiumentis perferamus: nec tamen, siquid boni operis fecerimus, gloriam captemus ex eo. monet enim Deus, operatorem iustitiæ non oportere esse iactantem; ne nō



# DE VERO CVLTV.

tam mandatis coelestibus obsequendi, quàm studio placendi, humanitatis officio functus esse uideatur; habeatq; iam pretium gloriæ, quod captauit; nec præmium coelestis illius, ac diuinæ mercedis accipiat. Cætera, quæ obseruare cultor Dei debet, facilia sunt, illis uirtutibus comprehensis; ut non mentiatur unquam, decipiendi, aut nocendi causa. Est enim nefas, eum, qui ueritati studeat, in aliqua re esse fallacem; atq; ab ipsa, quam sequitur, ueritate discedere. In hac iustitiæ, uirtutumq; omniuiua, nullus mendacio locus est. Itaq; uiator ille uerus, ac iustus non dicet illud Lucilianum.

Homini amico, ac familiari non est mentiri meum, sed etiam inimico, atq; ignoto existimabit non esse mentiri suum. nec aliquando committet, ut lingua interpretis animi, à sensu, & cogitatione discordet. Pecuniæ, si quam crediderit, non accipiat usuram; ut & beneficium sit incolume, quod succurrat necessitati; & abstineat se prorsus alieno. In hoc enim genere officij debet suo esse contentus, quem oporteat aliàs ne proprio quidem parcere, ut bonum faciat plus autem accipere, quàm dederit, iniustum est. Quod qui facit, insidiatur quodammodo, ut ex alterius necessitate prædetur. At iustus nunquam prætermittet, quo munus aliquid misericorditer faciat; nec ingnabit se huiusmodi quæstu; sed efficiet, ut sine ullo suo damno, id ipsum, quod commodat, inter bona opera numeretur. Munus non accipiat à pau-pere; ut siquid ipse præstiterit, eò bonum sit, quo fuerit gratuitum. Male dicenti bene dicto respondeat, nunquàm ipse male dicat; nec uerbum malum procedat ex ore hominis, qui colit uerbum bonum. Quin etiam caueat



diligenter, nequando inimicum sua culpa faciat; & si quis extiterit tam proteruus, qui bono, & iusto faciat iniuriam; clementer, ac moderate ferat; & ultionem suam non sibi assumat, sed iudicio Dei reseruet. Innocentiam semper, & ubiq; custodiat. Quod præceptum non ad hoc tantum ualet, ut ipse iniuriam non inferat; sed ut illatam sibi non uindictet. sedet enim maximus, & æquissimus iudex, speculator, ac testis omnium. Hunc homini præferat; hunc malit de causa sua pronuntiare; cuius sententiam nemo effugere potest nec defensione cuiusquam, nec gratia. Ita fit, ut homo iustus contemptus sit omnibus; & quia putabitur, semetipsum defendere non posse, habebitur pro segni, & inertis. Qui autem fuerit ultus inimicum; hic fortis, hic strenuus iudicatur, hunc colunt, hunc omnes uerentur. Bonus uero ille tamen si prodesse omnibus, uel pluribus possit; illum tamen suspiciunt, qui nocere, quàm qui prodesse possit. sed iustum prauitas hominum deprauare non poterit, quo minus Deo studeat obtemperare; malitq; contemni, dummodo semper boni fungatur officio, mali nunquam. Cicero in iisdem illis officialibus libris, At uero si quis uoluerit, inquit, animi sui complicatam notionem euoluere, iam se ipse doceat, eum uirum bonum esse, qui prosit, quibus possit, noceat nemini, nisi lacescit iniuria. O quàm simplicem, ueramq; sententiam duorum uerborum adiectione corruptit. Quid enim opus fuerat, adiungere, nisi lacescit iniuria? ut uitium bono uiro quasi caudam turpissimam apponeret; patientiaq; quæ omnium uirtutum maxima est, faceret expertem? Nociturum esse dixit bonum uirum, si



# DE VERO CVLTV.

fuerit laceſſitus; iam ex hoc ipſo boni uiri nomen amittat, neceſſe eſt, ſi nocebit. Non minus enim mali eſt, reſerre iniuriam, quàm inferre. Nam unde certamina inter homines, unde pugnae, contentionesq; naſcuntur; niſi quòd improbitati oppoſita impatientia, magnas ſæpe concitat tempeſtates? Quòd ſi patientiam, qua uirtute nihil uerius, nihil homine dignius inueniri poteſt; improbitati oppoſueris; extinguetur protinus; tanquam ſi igni aquam ſuperſuderis. Sin autem prouocatrix illa improbitas impatientiam ſibi comparè naſta eſt; tanquam perſuſa oleo, tantum excitabit incendium, ut id non flumen aliquod, ſed effuſio cruoris extinguat. Magna itaq; patientiæ ratio eſt; quam ſapiens homo ademit bono uiro. Vt. n. nihil malorum fiat, hæc ſola efficit. quæ ſi detur omnibus; nullum ſcelus, nulla fraus in rebus humanis erit. Quid ergo bono uiro pòt eſſe tam calamitoſum, tamq; contrarium, quàm iræ frena permittere; quæ illum non modo boni, ſed etiam hominis appellatione diſpoliet? ſiquidem nocere alteri, ut ipſe ueriffime ait, non eſt ſecundum hominis naturã. Nam & pecudes, ſi laceſſas, aut calce, aut cornu repugnât: et ſerpentes, ac feræ, niſi perſequaris, ut occidas; negotium non exhibent: & (ut ad hominum exempla redeamus) imperiti quoq; & inſipientes, ſiquando accipiunt iniuriam, cæco, & irrationabili furore ducuntur; & ijs, qui ſibi nocent, uicem retribuere conantur. In quo igitur ſapiens, ac bonus uir à malis, & inſipientibus differt; niſi quòd habet inuictam patientiam, qua ſtulti carent; niſi quòd regere ſe, ac mitigare iram ſuã nouit; quam illi, quia uirtute indigent, reſrenare non



possunt? Sed uidelicet hæc illū res sefellit; quia cum de uirtute, q̄reretur in q̄cunq; contentione uinceret, putauit esse uirtutis: nec uidere ullo modo potuit, hoīem dolori, & iræ succumbentem; et ijs affectibus indulgentē, quibus debet potius reluctari; & ruentem quancunq; in partem improbitas prouocarit; uirtutis officium nō tenere. Qui enim referre iniuriam nitatur; cum ipsū, à quo læsus est, gestit imitari. Ita qui malum imitatur, bonus esse nullo pacto potest. Duobus igitur uerbis duas uirtutes maximas bono, & sapienti uiro, innocentiam, patientiamq; detraxit. sed quia ipse caninam illam facundiam (sicut sallustius ab Appio dictum refert) exercuit; uoluit quoq; hominem canino modo uiuere, ut remordeat laceffitus. Quæ retributio cōtumeliæ quā perniciosa sit, & quas edere soleat strages; unde opportunius petetur exemplum, quā ex ipsius doctoris tristissimo casu; qui dum his philosophorum præceptis obtemperare gestit, ipse se perdidit? Quod si laceffitus iniuria patientiam tenuisset; si dissimulare, si ferre contumeliam bono uiro esse didicisset; nec illas nobiles orationes alieni titulo inscriptas, impatientia, & leuitate, & insania profudisset: nunquam capite suo rostra, in quibus ante floruerat, cruentasset; nec rempublicā funditus proscriptio illa deleffet. sapientis ergo, ac boni uiro non est, uelle certare; ac se periculo cōmittere. quoniam & uincere non est in nostra potestate; & est anceps omne certamen: sed est sapientis, atq; optimi uiro, non aduersarium uelle tollere; quod fieri sine scelere, ac periculo non potest; sed certamen ipsū, quod fieri & utiliter, & iuste potest. Summa igitur uirtus habēda pa-



# DE VERO CVLTV.

tientia est. qua ut non careret homo iustus, uoluit illum Deus (ut supra dictum est) pro inerte contemni. Nisi. n. contumelijs fuerit affectus; quantum habeat fortitudinis in seipso cohibendo, ignorabitur. si autem lacessitus iniuria, ledentem persequi coeperit; uictus est. si uero motum illum ratione compresserit; hic plane imperat sibi, & hic regere se potest. Quae sustentatio sui, recte patientia nominatur. quae una uirtus omnibus est opposita uitij, et affectibus. Haec perturbatum ac fluctuantem animum, ad tranquillitatem suam reuocat; haec mitigat; haec hominem sibi reddit. Ergo quoniam naturae repugnare impossibile est; & inutile, ut non comoueamur omnino; prius tamen quam commotio illa prosiliat ad nocendum, quoad fieri potest maturius sopiatur. Praecipit Deus non occidere solem super iram nostram, ne furoris nostri testis abscedat. Denique M. Tullius contra suum praecipit, de quo paulo ante dixi, obliuionem iniuriarum in magnis laudibus posuit. spero, inquit Caesar, qui obliuisci nihil soles, nisi iniurias. Quod si hoc ille faciebat, homo non a coelesti tantum, sed a publica quoque, ciuilique iustitia remotissimus: quanto magis id nos facere debemus, qui immortalitatis uelamine candidati sumus? Stoicis, cum affectus ex homine, tanquam morbos conantur euellere, peripatetici se opponunt; eosque non modo retinent, sed etiam defendunt; nihilque in homine esse dicunt, quod non magna ratione, ac prouidentia sit innatum. Recte id quidem, si singularum rerum ueros terminos scirent. Ita que hanc ipsam iram, comitem dicunt esse uirtutis, tanquam nemo possit aduersus hostes fortiter dimicare, nisi sue-



rit ira concitatus Quo plane ostendunt, nec quid sit uirtus scire se; nec cur homini tribuerit iram Deus. Quæ si nobis ideo data est, ut ea utamur ad occidendos homines; quid immanius homine; quid similius feris belluis existimandum est, quàm id animal, quod ad communionem, & innocentiam Deus fecit? Tres sunt igitur affectus, qui homines in omnia facinora præcipientes agunt; ira, cupiditas, libido. Propterea poëtae tres furias esse dixerunt, quæ mentes hominum exagitant; ira ultionem desiderat; cupiditas opes; libido noliuptates. sed his omnibus Deus certos limites statuit. quos si transcenderint, maioresq; esse cœperint; necesse est naturam suam deprauent, & in morbos, ac uitia uertantur. Qui autem sint isti limites, non est magni laboris ostendere. Cupiditas ad ea comparanda nobis data est, quæ sunt ad uitam necessaria; libido ad sobolem propagandam; iræ affectus ad cœrenda peccata eorum, qui sunt in nostra potestate; id est ut æthere disciplina minor ætas ad probitatem, iustitiamq; formetur. quæ nisi metu cohibeatur; licentia pariet audaciam; quæ ad omne flagitium, & facinus euadet. Ita q; ut ira uti aduersum minores, & iustum est, & necessariū; sic & aduersum pares, et perniciosum est, & impium. Impium, q; uiolatur humanitas; perniciosum, q; illis repugnantibus aut perdere necesse est, aut perire. Hanc aut, quam dixi, esse rationē, cur homini sit iræ affectus datus; ex ipsius Dei præceptis intelligi potest; q; iubet, uti male dictis, & ludentibus non irascamur; manus autem nostras supra minores semper habeamus; hoc est, ut peccantes eos assi-



# DE VERO CVLTV.

duis uerberibus corrigamus; ne amore inutili, & indulgentia nimia educantur ad malū, & ad uitia nutriantur. Sed rerū imperiti, & rationis ignari, eos affectus, qui sunt homini ad usus bonos dati, exterminauerunt; & latius, quā ratio postulat, euagantur. Inde iniuste, atque impie uiuitur. Utuntur ira contra pares. hinc dissidia, hinc expulsionēs, hinc bella contra iustitiam nata sunt. Utuntur cupiditate ad congregandas opes. hinc fraudes, hinc latrocinia, hinc omnia scelerum genera orta sunt. Utuntur libidine ad capiendas tantum uoluptates. hinc stupra, hinc adulteria, hinc corruptelae omnes extiterunt. Quicumque igitur illos affectus intra fines suos redegerit; quod ignorantes Deum facere non possunt; hic patiens, hic fortis, hic iustus est.

Restat, ut contra quinque sensuum uoluptates dicam breuiter. nam & ipsius libri mensura iam modum flagitat. quae omnes, quoniam uitiosae, ac mortiferae sunt; uirtute superari, atque opprimi debent; uel (quod paulo ante dicebam de affectibus) ad rationem suam reuocari. Caeterae animantes praeter unam uoluptatem, quae ad generandum pertinet, nullam sentiunt. Utuntur ergo sensibus ad naturae suae necessitatem. Vident, ut appetant ea, quibus opus est ad uitam tuendam. Audiunt inuicem, seque dignoscunt, ut possint congregari. Quae utilia sunt ad uictum; aut ex odore inueniunt, aut ex sapore percipiunt; inutilia respuunt, aut recusant. Edendi, ac bibendi officium uentris plenitudine metiuntur. Homini uero solertissimi artificis providentia dedit uoluptatem infinitam, & in uitium cadentem; quia proposuit ei uirtutem, quae cum uolu-



ptate semper, tanquam cum domestico hoste pugnaret. Cicero in Catone maiore. Stupra uero, inquit, et adulteria, et omne flagitium nullis excitari alijs illecebris, nisi uoluptatis. Cumq; homini siue natura, siue quis Deus nihil mente præstabilius dedisset; huic diuino muneri, ac dono nihil tam inimicū, quā uoluptatem. Nec enim libidine dominante, temperantiæ locum esse; neq; in uoluptatis regno uirtutem posse consistere, sed e contrario Deus ideo uirtutem dedit, ut expugnaret, ac uinceret uoluptatem; eamq; egredientem fines sibi datos, infra præscriptum coerceret; ne hominem suauitatibus delinitum, atque captum, ditioni suæ subiceret, ac sempiterna morte multaret. Voluptas oculorum uaria, et multiplex est; quæ capitur ex aspectu rerum, quæ sunt in usu hominum uel natura, uel opere delectabiles. Hanc philosophi rectissime sustulerunt. Aiunt enim multo esse præclarius, et homine dignius, cælum potius quā cælata intueri; et hoc pulcherrimum opus intermicantibus astrorum luminibus, tanquam floribus adornatum, quā picta, et ficta, et gemmis distincta mirari. Sed cum diserte ad contemptum terrestrium nos exhortati sunt, et ad cæli spectaculum excitauerunt; tamen spectacula hæc publica non contemnant. Itaq; his et delectantur, et libenter intersunt. Quæ, quoniam maxima sunt irritamenta uitiorum; et ad corrumpendos animos potentissime ualent; tollenda sunt nobis; quia non modo ad beatam uitam nihil conferunt, sed etiam nocent plurimū. Nam qui hominem, quæ ob merita damnatum, in conspectu suo iugulari pro uoluptate cōputat; conscientiam suam pol-



# DE VERO CVLTV.

luit; tam scilicet quàm si homicidij, quod fit occulte, spectator, & particeps fiat. Hos tamen ludos uocant, in quibus humanus sanguis effunditur. Adeo longe ab hominibus secessit humanitas; ut cum animas hominum interficiant, ludere se opinetur, nocentiores ijs omnibus quorum sanguinem uoluptati habent. Quæro nunc, an possint p̃j, & iusti homines esse, qui constitutos sub ictu mortis, ac misericordiam deprecantes, non tantum patiuntur occidi, sed efflagitant; feruntq; ad mortem crudelia, & inhumana suffragia, nec uulneribus satiati, nec cruore contenti. quin etiam percussos, iacentesq; repeti iubent, & cadauera ictibus dissipari; nequis illos simulata morte deludat. Ira sciuntur etiã pugnantibus, nisi celeriter e duobus alter occisus est; & tanquã humanum sanguinem sitiant, oderunt moras. Alios illis compares dari possunt recentiores, ut quamprimum oculos suos satient. Hac consuetudine imbuti, humanitatem perdiderunt. Itaq; non parcunt etiam innocentibus; sed exercent in omnes, quod in malorum trucidatione didicerunt. Huius igitur publici homicidij socios, & participes esse non conuenit eos, qui iustitiæ uiam tenere nituntur. Non enim cum occidere Deus uetat, latrocinari nos tantum prohibet; quod ne per leges quidẽ publicas licet; sed ea quoq; ne fiant, monet, quæ apud homines pro licitis habentur. Ita neq; militare, iusto licet, cuius militiæ est in ipsa iustitia; neq; uero accusare quenquam crimine capitali; q̃a nihil distat, utrum ne ferro, an uerbo potius occidas; quoniam occisio ipsa prohibetur. Itaq; in hoc Dei præcepto nullam prorsus exceptionem fieri oportet, quin occidere hominem sit sem-



per nefas, quem Deus sanctum animal esse uoluit. Ergo ne illud quidem concedi aliquis existimet, ut recentes natos liceat oblidere; quæ uel maxima est impietas. ad uitam enim Deus inspirat animas, non ad mortem. Verum homines, ne quod sit facinus, quo manus suas non polluant; rudibus adhuc, et simplicibus animis abnegant lucem non a se datam. Expectet uero aliquis, ut alieno sanguini parcant, qui non parcamus suo. sed hi sine ulla controuersia scelerati, et iniusti. Quid illi, quos falsa pietas cogit exponere? Non possunt innocentes existimari, qui uiscera sua in prædam canibus obiciunt; et quantum in ipsis est, crudelius necant, quam si strangulassent. Quis dubitet, quin impius sit, qui alienæ misericordiæ locum non tribuit? qui, etiam si contingat ei, quod uoluit, ut alatur; addixit certe sanguinem suum uel ad seruitutem, uel ad lupanar. Quæ autem possint, uel soleant accidere in utroque sexu, uel per errorem, quis non intelligit? quis ignorat? Quod uel unius Oedipodis declarat exemplum, duplici scelere confusum. Tam igitur nefarium est, exponere, quam necare. At enim paricidæ facultatum angustias conqueruntur; nec se pluribus liberis educandis sufficere posse prætendunt. quasi uero aut facultates in potestate sint possidentium; aut non quotidie Deus ex diuitibus pauperes, et ex pauperibus diuites faciat. Quare si quis liberos ob pauperiem non poterit educare; satius est, ut se ab uxoris congressione contineat, quam sceleratis manibus Dei opera corrumpat. Ergo si homicidium facere nullo modo licet; nec interesse omnino conceditur, ne conscientiam persundat ullus cruor. siquidem populus



# DE VERO CVLTV.

sanguis ille præstatur. In scenis quoq; nescio an sit corruptela vitiosior. Nã & comicæ fabulæ de stupris uirginum loquuntur, aut amoribus meretricum; & quo magis sunt eloquentes, qui flagitia illa finxerunt, eo magis sententiarum elegantia persuadent; & facilius inhaerent audientium memoriæ uersus numerosi, & ornati. Item tragicæ historiæ subiiciunt oculis paricidia, & incesta regum malorum; & cothurnata scelera demonstrât. Histrionum quoq; impudicissimu motus, qd aliud nisi libidines docent, & instigant? quorum enervata corpora, & in muliebrẽ incessum, habitumq; molita, impudicas fœminas inhonestis gestibus mentuntur. Quid de mimis loquar corruptelarum præferentibus disciplinam? qui docent adulteria, dum fingunt; et simulatis erudiunt ad uera? Quid iuuenes, aut uirgines faciant, cum & fieri sine pudore, & spectari libenter ab omnibus cernunt? Admonentur utiq; quid facere possint; & inflammantur libidine, quæ aspectu maxime concitatur; ac se quisq; pro sexu in illis imaginibus præfigurat; probantq; illa, dum rident; & adherentibus uitijs, corruptiores ad cubicula reuertuntur: nec pueri modo, quos præmaturis uitijs imbui non oportet; sed etiam senes, quos peccare iam non decet, in talem uitiorum semitam dilabuntur. Circensium quoq; ludorum ratio quid aliud habet, nisi leuitatem, uanitatem, insaniam? Tanto nanq; impetu concitantur animi in furorem, quanto illic impetu curritur: ut iam plus spectaculi exhibeant, qui spectandi gratia ueniunt, cum exclamare, & efferri, & exilire cœperint. Vitanda ergo spectacula omnia; non solum nequid uitiorum pectoribus



pectoribus insidat, quæ sedata, & pacifica esse debent; sed ne cuius nos uoluptatis consuetudo deliniat; & a Deo, atq; a bonis operibus auertat. Nam ludorum celebrationes, Deorum festa sunt: siquidem ob natales eorum, uel templorum nouorum dedicationes sunt constituti. Et primus quidem uenationes, quæ uocantur munera, Saturno attributæ sunt; ludi autem scenici Liberò; circenses Neptuno. Paulatim uero & ceteris Dijs idem honos tribui cepit; singuliq; ludi numinibus eorum consecrati sunt: sicut Sisinnius Capito in libris spectaculorum docet. Si quis igitur spectaculis interest, ad quæ religionis gratia conuenitur; discessit a Dei cultu, & ad Deos se contulit; quorum natales, & festa celebravit. Aurium uoluptas ex uocum, & cantuum suauitate percipitur; quæ scilicet tam uitiosa est, q̃ oblectatio illa, de qua diximus, oculorum. Quis enim non luxuriosum, ac nequam putet eum, qui scenicas artes domi habeat? Atqui nihil refert, utrum ne luxuriam solus domi, an cum populo exerceas in theatro. Sed iam de spectaculis dictum est, restat unum, quod est nobis expugnandum; ne capiamur ijs, quæ ad sensum intimum penetrant. Nam illa omnia, quæ uerbis carent, idest aeris, et nervorum suaves soni, possunt facile cõtemni; quæ uero non adhærent, nec scribi possunt. Carminē autem compositum, & oratio cum suauitate decipiens, capit mentes, & quod uoluerit impellit. Inde homines literati cum ad Dei religionem accesserint, ab aliquo imperito doctore fundati minus credunt. Assueti enim dulcibus, & politis siue orationibus, siue carminibus, diuinarum literarum simplicem, communemq; sermonem

Lactantius.

B



# DE VERO CVLTV.

nem pro sordido aspernantur. Id enim querunt, quod sensum demulceat. Persuadet autem quicquid suauis est; & animo penitus, dum delectat, insidet. Num igitur Deus & mentis, & uocis, et linguae artifex diserte loqui non potest? Immo uero summa providentia carere fūco uoluit ea, quae diuina sunt; ut omnes intelligerent, quae ipse omnibus loquebatur. Ergo qui ueritati studet, qui non uult se ipse decipere, abiciat inimicas, ac noxias uoluptates, quae animam sibi uinciant, ut corpus cibi dulces. praferantur uera falsis, aeterna breui-  
bus, utilia iucundis. Nihil aspectu gratum sit, nisi quod pie, quod iuste fieri uideas; nihil auditu suauis, nisi quod alit animam, melioremq; te reddit. Maximeq; hic sensus non est ad uitium detorquendus; qui nobis ideo datus est, ut doctrinam Dei percipere possemus. Ita quae si uoluptas est, audire cantus, & carmina; Dei laudes canere, & audire, iucundum sit. Haec est uoluptas uera, quae comes, & socia uirtutis est. Haec est non caduca, & breuis, ut illae, quas appetunt, qui corpori, ut pecudes, seruiunt; sed perpetua, & sine ulla intermissione delectans. Cuius terminos si quis excesserit, nihilq; aliud ex uoluptate petierit, nisi ipsam uoluptatem; hic mortem meditatur; quia sicut uita perpetua in uirtute est, ita mors in uoluptate. Qui enim temporalia maluerit, carebit aeternis; qui terrena praetulerit, caelestia non habebit. Ad uoluptates autem saporis, & odoris, qui duo sensus ad solum corpus pertinent; nihil est aliud, quod a nobis disputetur; nisi forte quis exigit, ut dicamus, turpe esse sapienti, ac bono, si uentri, & gulae seruiat; si unguentis oblitus, ac floribus coronatus



incedat; quod qui facit, utiq; insipiens, ineptus, & nihili est, & quem ne odor quidem uirtutis attigerit. Fortasse quispiam dixerit; Cur ergo illa facta sunt, nisi ut ijs fruamur? At enim iam saepe dictum est, uirtutem nullam fuisse futuram, nisi haberet quæ opprimeret. Itaq; fecit omnia Deus ad instruendum certamen rerum duarum. Ergo illecebræ istæ uoluptatum, arma sunt illius, cuius opus unum est, expugnare uirtutem, iustitiâq; ab omnibus excludere. His blandimentis, & suauitatibus titillat animas. Scit enim, quia mortis est fabricatrix uoluptas. Nam sicut Deus hominem ad uitam non nisi per uirtutem, ac laborem uocat; ita ille ad mortem per delicias, ac uoluptates. & sicut ad uerum bonum per fallacia mala, sic ad uerum malum per fallacia bona peruenitur. Cauenda sunt igitur oblectamenta ista, tanquam laquei, & plagæ; ne suauituum mollicie capti, sub ditionem mortis cum ipso corpore redigamur, cui nos mancipauimus.

Venio nunc ad eam, quæ percipitur ex tactu, uoluptatem. qui sensus est quidem totius corporis. sed ego nō de ornamentis, aut uestibus, sed de sola libidine dicendum mihi puto; quæ maxime coercenda est, quia maxime nocet. Cum excogitasset Deus duorum sexuum rationem; attribuit ijs, ut se inuicem appeterent, & coniunctione gauderent. Itaq; ardentissimam cupiditatem cunctorum animantium corporibus admiscuit, ut in hos affectus auidiissime ruerent; eaq; ratione propagari, & multiplicari genera possent. Quæ cupiditas, & appetentia, in homine uehementior, & acrior inuenitur; uel quia hominū multitudinē uoluit esse maiorem;



# DE VERO CVLTV.

uel quoniam uirtutem soli dedit; ut esset laus, & gloria in coercendis uoluptatibus, & abstinentia sui. Scit ergo aduersarius ille noster, quanta sit uis huius cupiditatis, quam quidam necessitatem dicere maluerunt; eamq; à recto, & bono ad malum, & prauum transfert. Illicita enim desideria immittit; ut aliena contaminent, quibus habere propria, sine delicto licet. Obijcit quippe oculis irritabiles formas; suggeritq; fomenta; & uitij pabulum subministrat. tum intus uisceribus stimulos omnes conturbat, & commouet; & naturalem illum incitat, atq; inflamat ardorem; donec irretitum hominem, implicatumq; decipiat. Ac nequis esset, qui pœnarum metu abstinere alieno, lupanaria quoq; constituit; & pudorem infeliciū mulierum publicauit; ut ludibrio haberet tam eos, qui faciunt, quā quas pati, necesse est. His obscœnitatibus animas ad sanctitatem genitas, uelut in cœni gurgite demersit; pudorem extinxit; pudicitiam flagitauit. Idem etiam mares maribus admiscuit; et nefandos coitus contra naturam, cōtraq; iustitiam Dei machinatus est. sic imbuit homines, & armauit ad nefas omne. Quid enim potest esse sanctum ijs, qui ætatem imbecillam, & præsidio indigentem, libidini suæ depopulandam, fœdandamq; substrauerint? Non potest hæc res pro magnitudine sceleris enarrari. Nihil amplius istos appellare possum, quām impios, & paricidas; quibus non sufficit sexus à Deo datus, nisi & suum profane, ac petulanter illudant. Hæc tamē apud illos leuia, et quasi honesta sunt. Quid dicam de ijs, qui abominandam non libidinē, sed insaniam potius exercent? igitur dicere. sed quid his



fore credamus, quos non piget facere? & tamen dicendum est, quia fit. De istis loquor, quorum teterrima libido, & execrabilis furor ne capiti quidem parcat. Quibus hoc uerbis, aut qua indignatione tantum nefas prosequar? uinat officium linguae, sceleris magnitudo: Cum igitur libido hæc edat opera, et hæc facinora designet; armandi aduersus eam uirtute maxima sumus. Quisquis affectus illos frenare non potest, cohibeat eos intra præscriptum legitimi tori; ut & illud, quod auide expetit, assequatur; & tamen in peccatum non incidat. Nam quid sibi homines perdituri uolunt? Nempe honesta opera uoluptas sequitur. si ipsam per se appetunt; iusta, & legitima frui, licet. Quod si aliqua necessitas prohibebit; tum uero maxima adhibenda uirtus erit, ut cupiditati continentia reluctetur. Nec tantum alienis toris, quæ attingere non licet; uerum etiam publicis, uulgatisque corporibus abstinendum, Deus præcepit; docetque nos, cum duo inter se corpora fuerint copulata, unum corpus efficere. Ita qui se cæno immerserit, cæno sit oblitus necesse est: & corpus quidem cito ablui potest; mens autem contagione impudici corporis inquinata non potest, nisi & longo tempore, & multis bonis operibus, ab ea, quæ inhæserit, collusione purgari. Oportet ergo sibi quenque præponere, duorum sexuum coniunctionem generandi causa datam esse uiuentibus; eamque legem his affectibus positam, ut successionem parent. Sicut autem dedit nobis oculos Deus, non ut spectemus, uoluptatemque capiamus; sed ut uideamus, propter eos actus, qui pertinent ad uitæ necessitatem: ita genitalem corporis partem, quod nomen ipsum do-



# DE VERO CVLTV.

et, nulla alia causa, nisi efficiendæ sobolis accepimus. Huic diuinæ legi summa deuotione parendum est. sint omnes, qui se discipulos Dei profitebuntur, ita morati, & instituti, ut imperare sibi possint. Nam qui uoluptatibus indulgent, qui libidini obsequuntur, ij animam suam corpori mancipant, ad mortemq; condemnant; quia se corpori addixerunt, in quo habet mors potestatem. Vnusquisq; igitur, quantum potest, formet se ad uerecundiam; pudoremq; colat; castitatem conscientia, & mente tueatur: nec tantum legibus publicis pareat; sed sit supra omnes leges, qui legem Dei sequitur. Quibus bonis si assueuerit, iam pudebit eum in deteriora descendere. Modo placeant recta, & honesta; quæ melioribus iucundiora sunt, quàm praua, & inhonesta peioribus. Non dum omnia castitatis officia executus sum; quam non modo Deus intra priuatos parietes, sed etiam præscripto lectuli terminat; ut cum quis habeat uxorem, neque seruam, neque liberam habere insuper uelit; sed matrimonio fidem seruet. Non enim, sicut iuris publica ratio est, sola mulier adultera est, quæ habet alium; maritus autem, etiã si plures habeat, à crimine adulterij solutus est. Sed diuina lex ita duos in matrimonium, quod est in corpus unũ, pari iure coniungit, ut adulter habeatur, quisquis compagem corporis in diuersa distraxerit. Nec ob aliã causam Deus, cum cæteras animantes suscepto fœtu, maribus repugnare uoluisset; solam omnium mulierem, patientem uiri fecit; scilicet ne fœminis repugnãtibus, libido cogeret uiros aliud appetere; eoq; factò, castitatis gloriã non tenerent. Sed neque mulier uirtutem



pudicitiae caperet, si peccare non posset. Nam quis mu-  
 tum animal pudicum esse dixerit, quod suscepto foetu  
 mari repugnat? Quod ideo facit, quia necesse est, in do-  
 lorem, atque in periculum ueniat, si admitterit. Nulla  
 igitur laus est, non facere, quod facere non possis. Ideo  
 autem pudicitia in homine laudatur; quia non natura-  
 lis est, sed uoluntaria. seruanda igitur fides ab utro-  
 que alteri est; immo exemplo continentiae, docenda  
 uxor, ut se caste gerat. Iniquum est enim, ut id exigas,  
 quod prestare ipse non possis. Quae iniquitas effecit  
 profecto, ut essent adulteria, foeminae aegre ferentibus  
 prestare se fidem non exhibentibus mutuam caritatem.  
 Denique nulla est tam perditum pudoris adultera, quae  
 hanc causam non uitae suis praetendat; iniuriam se  
 peccando non facere, sed referre. Quod optime Quin-  
 til. expressit. Homo, inquit, neque alieni matrimonij ab-  
 stinens, neque sui custos; quae inter se natura conexa sunt.  
 Nam neque maritus circa corrumpendas aliorum coniu-  
 ges occupatus, potest uacare domesticae sanctitati; et  
 uxor, cum in tale incidit matrimonium, exemplo ipso  
 incitata, aut imitari se putat, aut uindicare. Cauendum  
 igitur, ne occasionem uitae nostra intemperantia demus:  
 sed assuescant inuicem mores duorum; et iugum pa-  
 ribus animis ferant. Nos ipsos in altero cogitemus. Na-  
 fere in hoc iustitiae summa consistit; ut non facias al-  
 teri, quicquid ipse ab altero pati nolis. Haec sunt, quae  
 ad continentiam praecipuntur a Deo. sed tamen ne-  
 quis diuina praeccepta circumscribere se putet posse; ad-  
 dantur illa, ut omnis calumnia, et occasio fraudis re-  
 moueatur; adulterum esse, qui a marito dimissam du-



## DE VERO CVLTV.

xerit; & eum, qui præter crimen adulterij uxorem dimiserit, ut alteram ducat. Dissociari enim corpus, & distrahi Deus noluit. Præterea nõ tantum adulterium esse uitandum, sed etiam cogitationem; nequis aspiciat alienam, & animo concupiscat: adulteram enim fieri mentem, si uel imaginem uoluptatis sibi ipsa depinxerit. Mens est enim profecto, quæ peccat; quæ immoderate libidinis fructum cogitatione complectitur. in hac crimen est, in hac omne delictum. Nam & si corpus nulla sit labe maculatum; non constat tamen pudicitie ratio, si animus incestus est; nec illibata castitas uideri potest, ubi conscientiam cupiditas inquinauit. Nec uero aliquis existimet, difficile esse, frenos imponere uoluptati; eamq; uagantem, & errantem, castitatis, pudicitieq; limitibus includere; cum propositum sit omnibus hominibus, eam uincere; ac plurimi beatam, atq; incorruptam corporis integritatem retinuerint; multiq; sint, qui hoc cælesti genere uitæ felicissime perfruantur. Quod quidem Deus non ita fieri præcepit, tanq; astringat; quæ generari homines oportet; sed tanquam sinat. Scit enim quantam his affectibus imposuerit necessitatem. si quis hoc, inquit, facere potuerit; habebit eximiam, incomparabilemq; mercedem. Quod continentie genus quasi fastigium est, omniumq; consumatio uirtutum. Ad quam si quis eniti, atq; eluctari potuerit; hunc seruum dominus, hunc discipulum magister agnoscat; hic terram triumphabit; hic erit consimilis Deo, qui uirtutem Dei cepit. Hæc quidem difficilia uidentur; sed de eo loquimur, cui calcatis oibus terrenis, iter in cælum paratur. Nam quæ uirtus in Dei agnitione consistit; omnia gra-



aia sunt, dum ignores; ubi cognoueris, facilia. per ipsas  
 difficultates nobis exeuendum est, qui ad summum bo-  
 num tendimus. Nec tamen deficiat aliquis, aut  
 de se ipse desperet; si aut cupiditate uictus, aut libidine  
 impulsus, aut errore deceptus, aut ui coactus, ad iniu-  
 stitiæ uiam lapsus est. Potest enim reduci, ac liberari;  
 si eum pœnitentia actorum; & ad meliora conuersus, sa-  
 nisfaciat Deo. quod fieri posse Cicero non putauit; cuius  
 hæc in Academico tertio uerba sunt. Quod si liceret ut  
 ijs, q̃ in itinere deerrauissent, sic uitam deuiam secutos  
 corrigere errorem pœnitendo; felicior esset emendatio  
 temeritatis. Licet planè. Nam si liberos nostros, cū de-  
 lictorum suorum cernimus pœnitere, correctos esse ar-  
 bitramur; & abdicatos, abiectosq; rursus tamen susce-  
 nimus, suscipimus, fouemus, amplectimur: cur desperem-  
 mus, clementiam Dei patris pœnitendo posse placari?  
 Ergo idē dominus, ac parens indulgentissimus remis-  
 surū se pœnitentibus peccata promittit, & obliteraturū  
 omnes iniquitates eius, qui iustitiā denū cœperit ope-  
 rari. Sicut enim nihil prodest male uiuenti ante actæ  
 uitæ probitas; quia superueniens nequitia, iustitiæ ope-  
 ra deleuit: ita nihil officiunt peccata uetera correcto; q̃a  
 superueniens iustitia labem uitæ prioris aboleuit. Is. n.  
 quem facti sui pœnitet, errorem suum pristinum intel-  
 ligit. ideoq; Græci melius, & significantius μετάνοιαν  
 dicunt; quam nos Latine possumus resipiscētiā dicere.  
 resipiscit enim, ac mentem suam quasi ab insania re-  
 cipit, quem errati piget; castigatq; seipsum dementiæ; et  
 confirmat animum suum ad rectius uiuendum; tum il-  
 lud ipsum maxime cauet, ne rursus in eosdem laqueos



# DE VERO CVLTV.

inducatur. Deniq; multa quoq; animalia, cum fraude capiuntur, si aliquo se modo in fugam extricauerint, fiunt postmodum cautiore; uitantq; semper ea omnia, in quibus dolos, insidiasq; senserunt. Sic hominem poenitentia cautum, ac diligentem facit ad euitanda peccata, in qua semel fraude deciderit. Nemo enim potest esse tam prudens, tam circumspectus, ut non aliquando labatur. Et ideo Deus imbecillitatem nostram sciens, pro sua pietate aperuit homini portum salutis, ut huic necessitati, cui fragilitas nostra subiecta est, medicina poenitentiae subueniret. Ergo quicumq; aberrauerit, referat pedem; seq; quamprimum recipiat, ac reformet. Sed reuocare gradum, superasq; euadere ad auras, Hoc opus, hic labor est.

Degustatis enim male iucundis voluptatibus, uix diuelli ab his possunt. facilius recta sequerentur, si earum suauitates non attigissent. Sed si eripiant se malae seruituti, condonabitur his omnis error, si errorem suum uita meliore correxerint. Nec lucrari se quisquam putet, si delicti conscius non habebit. Scit enim ille omnia, in cuius conspectu uiuimus. nec si uniuersos homines celare possumus, Deum possumus; cui nihil absconditum, nihil potest esse secretum. quod in exhortationibus suis Seneca mirabili sententia terminauit. Magnum, inquit, nescio quid, maiusq; , quam cogitari potest, numen est, cui uiuendo operam damus. Huic nos approbemus. Nam nihil prodest inclusam esse conscientiam: patemur Deo. Quid uerius dici potest ab eo, qui Deum nosset, quam dictum est ab homine uerae religionis ignaro: nam & maiestatem Dei expressit, maiorem esse di-



cendo, quàm ut eam cogitatio mentis humanæ capere  
posset; & ipsum ueritatis attigit fontem, sentiendo, ui-  
tam hominum superuacua non esse, ut Epicurei uo-  
lunt; sed Deo ab his operam uiuendo dari; siquidem in-  
ste, ac pie uixerint. Potuit esse uerus Dei cultor, si quis  
illi monstrasset. ac contempsisset profecto Zenonem, et  
magistrum suum Socionem, si uere sapientiæ ducē nactus  
esset. Huic nos, inquit, approbemus. Cælestis prorsus ora-  
tio, nisi antecederet ignorantiae confessio; Nihil prodest  
inclusam habere conscientiam; patemus Deo. nullus er-  
go mendacio, nullus dissimulationi locus est. quia pa-  
rietibus oculi hominum submouentur; Dei autem diui-  
nitas nec uisceribus submoueri potest, quo minus totum  
hominem perspiciat, & norit. Idem in eiusdem operis  
primo. Quid agis inquit? quid machinarius? quid abscon-  
dis? Custos te tuus sequitur. Alium tibi peregrinatio sub-  
duxit, aliū mors, aliū uoletudo. hæret hic, quo carere  
nunquam potes. Quid locum abditum legis, & arbi-  
tros remoues? Putas tibi contigisse, ut oculos omnium  
effugias demens? Quid tibi prodest non habere consciū,  
habenti conscientiam? Non minus mirabiliter de con-  
scientia, & Deo Tullius. Memnerit, inquit, Deū se ha-  
bere testem; idest (ut ego arbitror) mentem suam; qua  
nihil homini dedit Deus ipse diuinius. Item cū de bono,  
& iusto uiro loqueretur. Itaq; talis uir, inquit, nō mo-  
do facere, sed ne cogitare quidē quicquam audebit, quod  
nō audeat prædicare. Purgemus igitur conscientia, quæ  
oculis Dei peruia est; &, ut ait idem, semper ita ui-  
uamus, ut rationem reddendam nobis arbitremur; pu-  
emusq; nos momentis omnibus non in aliquo (ut ille



# DE VERO CVLTV.

dixit) orbis terræ theatro ab hominibus, sed de super spe-  
ctari ab eo, qui & index, & testis idem futurus est; cui  
rationem uitæ reposcenti, actus suos inspicari non lice-  
bit. Ergo satius est aut effugere conscientiam; aut nos ip-  
sos ultro aperire animum, & perniciem rescissis vul-  
neribus effundere; quibus nemo alius mederi potest, nisi  
solus ille, q̄ gressum claudis, visum cæcis reddidit; ma-  
culata membra purgavit; mortuos excitauit. Ille ardo-  
rem cupiditatis extinguet; extirpabit libidines; inuidiam  
distrahet; iram mitigabit. Ille reddet ueram, & perpe-  
tuam sanitatem. Appetenda est hæc omnibus medicina;  
quoniã maiori periculo uexatur anima, quàm corpus;  
& quamprimum latentibus morbis adhibenda cura-  
tio est. Neque. n. si utatur aliquis oculorum acie clara,  
membris omnibus integris, firmissima totius corporis  
ualetudine; tñ eum non dixerim sanum, si efferatur ira;  
superbia tumidus inflatur; libidini seruiat; cupiditati-  
bus inardescat; sed eum potius, qui ad alienam felici-  
tatem non attollat oculos; opes non admiretur; alienam  
mulierem sancte uideat; nihil omnino appetat, nihil con-  
cupiscat alienum; non inuideat ulli; non fastidiat quæ-  
quam; sit humilis, misericors, beneficus, mitis, humanus;  
pax in animo eius perpetua uersetur. ille homo sanus,  
ille iustus, ille perfectus est. Quisquis igitur his omnibus  
præceptis cœlestibus obtemperauerit; hic cultor est ueri  
Dei; cuius sacrificia sunt, mansuetudo animi, et uita in-  
nocens, & actus boni. Quæ omnia qui exhibet; toties  
sacrificat, quoties bonum aliquid, ac piū fecerit. Deus  
enim non desyderat uictimam neq; muti animalis, neq;  
mortis, ac sanguinis, sed hominis & uitæ. Ad quod sa-



erificium neq; uerbenis opus est, neq; fibris, neq; cespiti-  
bus, quæ sunt uiuq; uanissima; sed ips, quæ de intimo cor-  
de proferuntur. Itaq; in aram dei, quæ uere maxima  
est, & quæ in corde hominis collocata, coinquinari non  
potest sanguine; iustitia imponitur, patientia, fides, in-  
nocentia, castitas, abstinencia. Hic est uerissimus ritus;  
hæc illa lex Dei (ut à Cicerone dictum est) præclara,  
& diuina; semper quæ recta, & honesta iubet; uetat  
praua, & turpia. cui parētem sanctissimæ, ac certissi-  
mæ legi, iuste, ac legitime necesse est uiuere. Cuius legis  
pauca equidem capita posui; quod sum pollicitus, ea me  
tantummodo esse dicturū, quæ summum fastigium uir-  
tuti, et iustitiæ imponerent. Siquis uolet cætera oīa com-  
prehendere; ex fonte ipso petat; unde ad nos riuus iste  
manauit.

Nunc de sacrificio ipso pauca dicemus.  
Ebur, inq; Plato, nō castum donū Deo. Quid ergo? Pi-  
eta. s. et texta pretiosa? immo uero nō castū donū Deo,  
quicqd surripi, qcquid corrūpi potest. sed sicut hoc ui-  
dit, non oportere uiuēti offerre aliqd, quod sit ex mor-  
tuo corpore; cur illud nō uidit, non debere incorporali  
corporale munus offerri? Quāto melius seneca, & ue-  
rius? Vultis ne uos, inquit, Deū cogitare magnū, et pla-  
cidum; & maiestate leni uerendū amicum; & semper  
in proximo? Non immolationibus, & sanguine multa  
colendū; (quæ. n. ex trucidatione immerentiū, uoluptas  
est?) sed mente pura, bono, honestoq; proposito. Non tē-  
pla illi congestis in altitudinē saxi exstruenda sunt: in  
suo cuiq; consecrādus est pectore. Vestes igitur, gēmas, et  
cætera, quæ habētur in pretio; siquis putet Deo cara; is  
plane, quid sit Deus, nescit; cui putat noluptati esse eas



# DE VERO CVLTV.

res; quas etiā homo si quis contempserit, iure laudabi-  
tur. Quid ergo castum, quid Deo dignū, nisi quod ipse  
in illa diuina lege sua poposcit? Duo sunt, q̄ offerri de-  
beant, donū, et sacrificiū; donum in perpetuum; sacrifi-  
cium ad tempus. Verū apud istos, qui nullo modo rōnē  
diuinitatis intelligunt, donum est, quicquid auro, argen-  
tōq; fabricatur; item quicquid purpura, & serico texi-  
tur. Sacrificiū est uictima, & quaecūq; in ara creman-  
tur. Sed utroq; nō utitur Deus; quia & ipse incorruptus  
est; & illud totum corruptibile. Itaq; Deo utrūq; incor-  
porale offerendum est, quo utitur. Donum est integritas  
animi; sacrificiū, laus, & hymnus. Si enim Deus non  
uidetur; ergo his rebus coli debet, quæ non uidentur.  
Nulla igitur alia religio est uera, nisi quæ uirtute, ac ius-  
titia constat. Quomodo autē Deus iustitia hominis uti-  
tur, intellectu facile est. Si enim iustus fuerit homo, ac-  
cepta immortalitate in æternum Deo seruiet. Homines  
autem nō nisi ad iustitiā nasci, cum philosophi ueteres,  
tum etiam Cic. suspicatur. differens. n. de legibus, Sed o-  
mnium, inquit, quæ in hominum doctorū disputatione  
uersantur, nihil est profecto præstabilius, q̄ plane in-  
telligi nos ad iustitiā esse natos. Id ergo solum Deo ex-  
hibere, atq; offerre debemus; ad quod capiendū nos ipse  
generauit. Hoc autē duplex sacrificij genus quā sit  
uerissimū, Trismegistus Hermes idoneus testis est. qui  
nobiscum, idest cū prophetis, quos sequimur, tam uerbis  
quā re congruit; sicq; de iustitia locutus est. Hoc uerbū  
ō fili adora, & cole. Cultus autem Dei unus est, malū  
non esse. Item in illo sermone perfecto. Cum exaudisset  
Asclepium quærentem à filio suo, utrum placeret pæ-



tri eius, offerri thus, & alios odores ad sacrificiū Dei;  
exclamauit. Bene, bene è mi nate, o Asclepi. Est enim  
maxima impietas, tale quid de uno illo, ac singulari  
bono in animum inducere. Hac & his similia huic nō  
conueniunt. Omnium. n. quacunq; sunt, plenus est, &  
omnim minime indigens. Nos uero gratias agentes, a-  
doremus. Huius enim sacrificium sola benedictio. Et  
recte. Verbo enim sacrificari oportet Deo; siquidē Deus  
uerbum est; ut ipse confessus est. Summus igitur colen-  
di Dei ritus est, ex ore iusti hominis ad Deum directā  
laudatio: quæ tamen ipsa ut Deo sit accepta; & hum-  
litate, & timore, & deuotione maxima opus est; nequis  
forte integritatis, et innocentie fiduciam gerēs, tumo-  
ris, & arrogantie crimen incurrat; eoq; facto, gratiam  
uirtutis amittat. sed ut sit Deo carus, omniq; macula  
careat; misericordiā Dei semp imploret; nihilq; aliud  
precetur, nisi peccatis suis ueniā; licet nulla sint. siquid  
aliud desyderauerit; non est opus dicto, scienti, quid  
uelimus. siquid ei boni euenerit, gratias agat; siquid  
mali, satisfaciat; et illud sibi ob peccata sua fateatur eue-  
nisse: et nihilo minus et in malis gratias agat, et in bo-  
nis satisfaciat: ut idem sit semper & stabilis, & immu-  
tabilis, & inconcussus. Nec tantum hoc in templo putet  
sibi esse faciendum, sed & domi, et in ipso etiam cubili  
suo. secum deniq; habeat Deū semper in corde suo con-  
secratum; quoniam ipse est Dei templum. Quod si Deo  
patri, ac domino hac assiduitate, hoc obsequio, hac de-  
uotione seruiert; consumata, et perfecta iustitia est; quā  
qui tenuerit, hic (ut ante testati sumus) Deo paruit; hic  
religioni, atq; suo officio satisfecit.



summa po  
nel tegere,  
innuola su  
religionib  
nam in tem  
cognoscere  
tiam defen  
tum dei tene  
preuati be  
be ipi in hoc  
tu per infrag  
supra pax, i  
bitent tam  
lepi mercede  
nia terra e



L. COELII LACTANTII FIRMIA-  
NI DIVINARVM INSTITVTIO-  
NVM, ADVERSVS GENTEIS,  
LIBER VII, ET VLTIMVS,  
DE DIVINO PRAE-  
MIO, ET VLTIMO FVTVRO  
IUDICIO.

*Ene habet; iacta sunt fundamenta;  
ut ait eximius orator. Verum nos  
non fundamenta solū iecimus, quæ  
firma, & idonea essent operi per-  
ferendo; sed magnis, robustisq; mo-  
libus ædificium totum pene usq; ad  
summa perduximus. Restat, id quod est multo facilius;  
uel tegere, uel ornare; sine quo tamen priora opera et  
inutilia sunt, & ingrata. Nam quid prodest, aut falsis  
religionibus liberari, aut intelligere ueram? quid aut  
vanitatem falsæ sapientiæ peruidere, aut, quæ sit uera,  
cognoscere? Quid inquam prodest cœlestem illā insti-  
tiam defendere? quid cum magnis difficultatibus cul-  
tum dei tenere, quæ est summa uirtus; nisi eum, diuinum  
præmium beatitudinis perpetuæ subsequatur? de qua no-  
bis est in hoc libro differendum; ne priora omnia, irri-  
ta, & infructuosa uideantur; si hoc, cuius causa illa su-  
scepta sunt, in incertum relinquamus: ne quis forte ar-  
bitretur tantos labores incassum suscipi, dum eorū cœ-  
lesti mercede diffidit; quā deus statuit ei, qui hæc sua-  
nia terræ bona pro sola, uadaq; uirtute contempserit.*

*Lactantius.*

*F*



# DE DIVINO PRAEMIO.

Satis & huic parti faciamus, cum testimonijs diuinarum literarum, tum etiam probabilibus argumentis; ut aequè clarum sit, & futura praesentibus, & diuina terrenis, & perpetua breuib; esse anteponenda; quoniam temporalia sunt praemia uitiorum, sempiterna uirtutum. Exponam igitur rationem mundi; ut facile possit intelligi, quando, & quare sit effectus à Deo. quod Plato, qui de mundi fabricatione disseruit, nec scire potuit, nec explicare; quippe qui caeleste mysterium, quod non nisi prophetis, ac Deo docente discitur, ignorabat; ideoq; in perpetuum dixit esse fabricatum. quod longe secus est. quoniam quicquid est solido, ac graui corpore; ut initium cepit aliquando, ita finem capiat necesse est. Nam Aristot. cum non uideret, quemadmodum posset tanta rerum magnitudo interire; et hanc praescriptionem uellet effugere; semper ait fuisse mundum, ac semper futurum. Proxus nihil uidit; quia quicquid est, necesse est aliquando habuerit principium; nec omnino quicquam potest esse, nisi coeperit. Nam cum terram, & aquam, et ignem disperire, consumi, extinguiq; uideamus; quae sunt utiq; mundi partes; intelligitur, id totum esse mortale, cuius membra sunt mortalia. Ita fit, ut natum sit, quicquid potest interire. sed & omne, quod sub uisum oculorum uenit; & corporale (ut ait Plato) & solubile sit, necesse est. Vnus igitur epicurus authore Democrito, ueridicus in hac re fuit; qui ait, & ortum aliquando, & aliquando esse perituum. Nec tamen rationem ullam reddere potuit; scilicet aut quibus de causis tantum hoc opus, aut quo tempore resoluitur. Quod quoniam nobis Deus reuelauit; nec coniecturis id assequi-



mur, sed traditione cœlesti; docebimus sedulo; ut tandem studiosis ueritatis appareat, nec uidisse, nec comprehensisse philosophos ueritatem; sed ita leuiter odoratos, ut tamen, unde eos odor ille sapientiæ tam suauis, tam inuicundus afflarit, nullo modo senserint. Interim necessarium puto, admonere lectores; quæ hæc nostra, quæ tradimus, prauæ, uitiosæque mentes aut omnino non intelligent, (hebetatur enim acies eorum terrenis cupiditatibus; quæ sensus omnes grauant, imbecillesque reddunt) aut etiam si intelligent; dissimulabunt tamen, et hæc uera esse uolent, quia trahuntur à uitijs, et scientes malis suis fauent, quorum suauitate capiuntur; et uirtutis uiam deserunt, cuius acerbitate offenduntur. Nam qui auaritia, et opum inexplebili quadam siti flagrant; quia non possunt uenditis, aut dilargitis, quæ amant, tenui cultu uitam degere; sine dubio malunt id esse fictum, quo desiderijs suis renuntiare coguntur. Item qui libidinum stimulis incitati (ut ait poëta) in furias, ignemque ruunt; utique incredibilia nos afferre dicunt; quia uulnerant aures eorum præcepta continentiae; quæ illos à uoluptatibus suis prohibent; quibus animam suam cum corpore adiudicauerunt. Qui uero ambitione inflati, aut amore potentiæ inflammati, omne studium suum ad honores acquirendos contulerunt; nec si solem quidem ipsum gestemus in manibus, fidem commodabunt ei doctrinæ, quæ illos iubet, omnipotentia, et honore contempto, humiles uiuere; atque ita humiles, ut et accipere iniuriam possint, et referre nolint, si acceperint. Ii sunt homines, qui contra ueritatem clausis oculis quoquomodo latrant. Qui autem



## DE DIVINO PRAEMIO.

sani erunt, id est non ita uitijs immersi, ut insanabiles non sint; & credent his; & libenter accedent; & quaecumque dicimus, aperta, & plana, & simplicia, & quod maxime opus est, uera, & inexpugnabilia illis uidebuntur. Nemo uirtuti fauet, nisi qui sequi potest; sequi autem, non facile est omnibus. ij possunt, quos paupertas, & rerum indigentia exercuit, & capaces uirtutis effecit. Nam si uirtus est tolerantia malorum; non capiunt ergo uirtutem, qui semper in bonis fuerunt; quia mala neque experti sunt, neque ferre possunt, assuetudine, ac desiderio bonorum, quae sola nouerunt. Eo fit, ut pauperes, & humiles Deo credant facilius, qui sunt expediti; quam diuites, qui sunt impedimenti plurimis implicati; immo cathenati, & compediti seruiunt ad nutum dominae cupiditatis; quae illos inextricabilibus uinculis irretiuit; nec possunt in coelum aspicere, quoniam mens eorum in terram prona, humi quoque defixa est. Uirtutis autem uia non capit magna onera portantes. Angustus admodum trames est, per quem iustitia hominem deducit in coelum. Hunc tenere non potest, nisi qui fuerit expeditus, & nudus. Nam isti locupletes multis, & ingentibus sarcinis onerati, per uiam mortis incedunt; quae latissima est; quoniam late perditio dominatur. His acerbissima sunt, his uenena, quae deus ad iustitiam praecipit; quaeque nos Dei magisterio de uirtute, ac ueritate differimus. Quibus si repugnare audebunt; necesse est, hostes se esse uirtutis, iustitiaeque fateantur. Aggrediar nunc, quod superest; ut finis operi possit imponi. Id autem superest, ut de iudicio dei differamus; quod tum constituetur, cum dominus noster redierit in terram; ut uni-



cuiq; pro merito aut præmium persoluat, aut pœnam. Itaq; ut in quarto libro de primo aduentu eius diximus; sic in hoc secundum referamus aduentum, quem Iudæi quoq; et confitentur, et sperant, sed frustra; quoniam necesse est, ad eos consolandos reuertatur, ad quos conuocandos prius uenerat: nam qui uiolauerunt impie humilem, sentient in potestate uictorem; eaq; oïa, quæ legunt, & non intelligunt, deo repensante patientur; quippe qui peccatis omnibus inquinati, & insuper sancto cruore perfusi, ab illo ipso, cui nefandas manus intulerunt, sint ad æterna supplicia destinati. sed erit nobis contra Iudæos separata materia; in qua illos erroris, & sceleris conuincamus. Nunc ignaros ueritatis instruamus. Dispositione summæ Dei sic ordinatū; ut iniustum hoc seculum, decurso temporum spatio, terminū sumat; extinctaq; protinus omni malitia, & piorum animis ad beatam uitam reuocatis, quietum, tranquillum, pacificum, aureum deniq; (ut poëtæ uocant) seculum Deo ipso regnante floreat. In primis, causa errorum omnium philosophis hæc fuit; quod rationem mundi, quæ totam sapientiam continet, non comprehenderunt. Ea uero sensu proprio, & interna intelligentia non potest comprehendi. quod illi sine doctore per se ipsos facere uoluerunt. itaq; in uarias, sibiq; sæpe cōtrarias sententias inciderunt, ex quibus exitum non haberent; & in eodem luto (sicut comicus ait) hæsitauerunt; scilicet assumptionibus eorum non respondente ratione; cum assumpsissent quidē uera, sed quæ affirmari, probariq; non possent sine scientia ueritatis, rerumq; cœlestium; quæ (ut sæpe iam dixi) non potest esse in homine,



# DE DIVINO PRAEMIO.

nisi Deo docente percepta. Nam si potest homo intelligere diuina, potest & facere. nam intelligere, est quasi euestigio subsequi. Non potest autem facere, quæ Deus; quia mortali corpore indutus est: ergo nec intelligere quidem potest, quæ fecit Deus. Quod autem fieri non possit, ex immensitate rerum, atque operum diuinorum, facile est unicuique metiri. Nam si mundum cum omnibus, quæ sunt in eo, contemplari uelis; intelliges profecto, quantum Dei opus humanis operibus antestet. Ita quantum inter opera diuina, & humana interest; tantum distare inter Dei, hominisque sapientiam necesse est. Nam quia Deus incorruptus, atque immortalis est, & ideo perfectus, quia sempiternus est; sapientia quoque eius perinde, ut ipse, perfecta est. nec ob stare illi quicquam potest; quia nulli rei Deus ipse subiectus est. Homo autem quia subiectus est passioni; subiecta est & sapientia eius errori. & sicut hominis uitam multæ res impediunt, quo minus possit esse perpetua; ita sapientiam quoque eius multis rebus impediri necesse est, quo minus in perspicenda penitus ueritate, perfecta sit. Ergo nulla est humana sapientia, si per se ad notionem ueri, scientiamque nitatur; quoniam mens hominis cum fragili corpore illigata, & in tenebroso domicilio inclusa, neque liberius euagari, neque clarius perspicere ueritatem potest; cuius notio diuinæ conditionis est. Deo enim soli opera sua nota sunt. Homo autem non cogitando, aut disputando assequi eam potest; sed discendo, & audiendo ab eo, qui scire solus potest, & docere. Ideo M. Tullius sententiam Socratis de Platone transferens dicens, uenisse tempus, ut ipse migraret e uita; illos autem,



apud quos causam suam perorabat, agere uitam: vtrū melius sit, inquit, Di immortales sciunt; hominem autem arbitror scire neminem. Quare necesse est, omnes philosophiæ sectas, alienas esse à ueritate; quia homines errant, qui eas constituerunt; nec ullum fundamentum, aut firmitatem possunt habere, quæ nullis diuinarum uocum fulciuntur oraculis. Et quoniam de philosophorum erroribus loquimur; Stoici naturam in duas partes diuidunt; unam, quæ efficiat; alteram, quæ se ad faciendum tractabilem præbeat. In illa prima esse uim sentiendi; in hac materiam; nec alterum sine altero esse posse. Quomodo potest idem esse, quod tractat, & quod tractatur? Siquis dicat idem esse figulum, quod lutum; aut lutum idem esse, quod figulum; non ne aperte insanire uideatur? At isti uno naturæ nomine duas res diuersissimas comprehendunt, Deum, & mundum; artificem, & opus; dicuntq; alterum sine altero nihil posse; tanquam natura sit Deus mundo permixtus. Nam interdum sic confundunt; ut sit Deus ipse mens mundi, & mundus sit corpus Dei. Quasi uero simul esse cœperint mundus, & Deus; ac non ipse mundum fecerit. quod & ipsi fatentur aliàs, cum hominum causa prædicant esse fabricatum; & sine mundo esse, si uelit, possit. siquidem Deus est diuina et æterna mens, corpore soluta, & libera. cuius uim, maiestatemq; quoniam intelligere non poterant; misuerunt eum mundo, idest operi suo.

Vnde est illud Virgilianum.

Totamq; infusa per artus

Mens agitat molem, & magno se corpore miscet.



# DE DIVINO PRAEMIO.

Vbi est ergo illud, quod idē ipsi aiunt; & factum esse diuina prouidentia, & regi? Si enim fecit mundum; fuit ergo sine mundo. Si regit; non utiq; sicut mens corpus regit; sed tanquam dominus domum, nauimq; gubernator, auriga currum. Nec tamen misti sunt ijs rebus, quas regunt. Nam si hęc omnia, quę uidemus, dei membra sunt; iam insensibilis ab his constituitur Deus; quoniam membra sensu carent; & mortalis est, quoniam uidemus membra esse mortalia. Possum enumerare, quoties repentinis quassatę motibus uel hiauerint terrę, uel descenderint in abruptum; quoties demersę fluctibus & urbes, & insulę abierint in profundum; frugiferos campos paludes inundauerint; flumina, & stagna siccauerint; montes etiam uel deciderint abrupti, uel planis fuerint adęquati; plurimas regiones, & multorum fundamenta montium, latens, & inter-nas ignis absunt. Et hoc parum est, si membris suis nō parcat Deus, nisi etiam homini liceat aliquid in Dei corpus. maria extruuntur; montes exaduntur; & ad-eruendas opes, interiora terrę uiscera effodiuntur. Quid quod ne arari quidem sine laceratione diuini corporis potest? ut iam scelerati, et impij simus, qui Dei membra uiolemus. Patitur ne ergo uexari corpus suum Deus; et debilem se uel ipse facere, uel ab homine fieri sinit? nisi forte diuinus ille sensus, qui mundo, & omnibus mun-di partibus permistus est, primam terrę faciem religt, ac se in ima demersit; ne quid doloris de assidua laceratione sentiret. Quod si hoc uanum, & absurdum est; tam igitur ipsi egerunt, quā hęc indigent sensu; qui non perspexerunt, diuinum quidem spiritum esse ubiq;



diffusum; eoque omnia contineri; non tamen ita, ut Deus ipse, qui est incorruptus, grauius, & corruptibilibus elementis misceatur. Illud ergo rectius, quod à Platone sumpserunt; à Deo factum esse mundum; & eiusdem providentia gubernari. Oportebat igitur & Platonem, & eos, qui idem senserunt, docere, atque explicare, quæ causa, quæ ratio fuerit tanti operis fabricandi; quare hoc, aut cuius gratia fecerit. At idem stoici, hominum, inquit, causa mundus effectus est. Audio. Sed Epicurus ignorat, ipsos homines quare, aut quis effecerit. Nam Lucretius, cum diceret mundum non esse à dijs constitutum, sic ait.

Dicere porro hominum causa uoluisse parare  
Præclaram mundi naturam. Deinde intulit,  
Desipere est. quid enim immortalibus, atque beatis  
Gratia nostra queat largiri emolumentum,  
Vt nostra quicquam causa gerere aggrediantur?  
Et merito. Illi enim nullam rationem afferebant, cur  
humanum genus uel creatum, uel constitutum esset à  
Deo. Nostrum hoc officium est; sacramentum mundi, et  
hominis exponere; cuius illi expertes, sacrarium ueri-  
tatis nec attingere, nec uidere potuerunt. Ergo (ut pau-  
lo ante dicebam) cum assumpsissent id, quod erat uerum,  
id est mundum à Deo factum, & hominum causa esse  
factum; tamen, quoniam eos in consequentibus ratio  
defecit, non potuerunt defendere id, quod assumpserat.  
Denique Plato, ne Dei opus imbecillum, & ruinosum fa-  
ceret, in æternum dixit esse mansurum. Si hominum cau-  
sa factus est, & ita factus est, ut esset æternus; cur er-  
go ipsi, quorum causa factus est, non sunt sempiterni? Si



# DE DIVINO PRAEMIO.

mortales, propter quos factus est; ergo & ipse mortalis, atq; solubilis. Neq; enim plurius est ipse, q̃ ū, quorum gratia factus est. Quod si ei ratio quadraret; intelligeret perituum esse, quia factus est; nec posse in æternū manere, nisi quod tangi non potest. Qui autē negat hominum causa factum; hic nullam rationem tenet. si. n. dicit, ipsum fabricatorem sua causa tantum hæc opera esse molitum; cur ergo nos nati sumus? Cur mundo ipso fruimur? Quid sibi uult humani generis, ceterorumq; animantium fictio? Cur aliena cōmoda intercipimus? Cur deniq; augemur, minuimur, interimus? Quid habet rationis ipsa generatio? quid ppetua successio? Nimirū uidere Deus uoluit; & suis uarijs imaginibus tanq̃ sigilla confingere, quibus se oblectaret; & nihilo minus tamen, si ita esset, curæ haberet animantes, præcipueq; hominem; cuius imperio cūcta subiecit. Qui autem dicunt semper fuisse mundū; omittit illud, quod esse ipsum sine aliquo principio non potest, unde se extricare nequeunt; sed hoc dico; si mundus semper fuit, nullam potest habere rationem. Qui enim potuit in eo ratio moliri, quod nunquam sumpsit exordium? Nam prius, quā fiat aliquid, aut struatur; opus est consilio, ut disponi possit, quemadmodū fiat; nec incipi quicquam potest, sine prouisione rationis. Ita que omne opus ratio præcedit. Non habet ergo rationem, quod factum non est. Atqui mundus rationem habet, qua & constat, & regitur. ergo & factus est. si factus est, & resoluetur. Reddant ergo isti rationem, si possunt; cur aut factus in principio sit, aut postea resoluetur. Quod quia docere non poterat Epicurus, siue Demecritus,



sua sponte natum esse dixit, seminibus inter se passim  
coeuntibus; quibus iterum resolutis, dissidium, atque  
interitum secuturum. Corripit ergo, quod recte uiderat;  
et totam rationem penitus ignorantia rationis euer-  
tit; redegitque mundum, et omnia, quae in eo geruntur,  
ad similitudinem cuiusdam uanissimi somnij; siquidem  
rebus humanis ratio nulla subsistat. Cum uero mun-  
dum, omnesque partes eius, ut uidemus, mirabilis ratio  
gubernet; cum caeli temperatio, et aequalis in ipsa ua-  
rietate cursus astrorum, luminumque caelestium, tempo-  
rum constans ac mira descriptio, terrarum uaria fo-  
cunditas, plana camporum, munimenta, et aggeres  
montium, uiriditas, ubertasque sylvarum, fontium sa-  
luberrima eruptio, fluminum opportuna inundatio,  
maris opulenta, et copiosa interfusio, uentorum diuer-  
sa, et utilis aspiratio, caeteraque omnia ratione summa  
constent: quis tam caecus est, ut existimet sine causa esse  
facta, in quibus mira dispositio prouidentissimae ra-  
tionis elucet? si ergo sine causa nec est, nec fit omnino  
quicquam; si et prouidentia summi Dei, ex disposi-  
tione rerum; et uirtus, ex magnitudine; et potestas, ex  
gubernatione manifesta est: hebetes ergo, et insani, qui  
prouidentiam non esse dixerunt: non improbam rem,  
si Deos ita uero non esse dicerent, ut unum dicerent:  
cum autem ideo, ut nullum; qui eos delirasse non pu-  
tat, ipse delirat. Sed de prouidentia satis in  
primo libro diximus. quae si est, ut apparet, ex mi-  
rabilitate operum suorum; necesse est, etiam homi-  
nem, caeteraque animantes eadem prouidentia crea-  
uerit. Videamus ergo, quae ratio fuerit fingendi gene-



# DE DIVINO PRAEMIO.

ris humani; quoniam constat, id quod stoici aiunt, hominum causa mundum esse fabricatum. quāquam in hoc ipso non mediocriter peccem, quod non hominis causa dicunt, sed hominum. Vnius enim singularis appellatio totum comprehendit humanum genus. sed hoc ideo, quia ignorant unum hominem à Deo esse formatum, putantque homines in omnibus terris, et agris, tanquam fungos esse generatos. At Hermes non ignoravit hominem et à Deo, et ad Dei similitudinem fictum. sed redeo ad propositum. Nihil est (ut opinor) quod sit propter se ipsum factum: sed quicquid omnino fit, ad usum aliquem fieri necesse est. Quis est enim vel tam ineptus, vel tam otiosus, ut aggrediatur aliquid facere frustra, ex quo nullam utilitatem, nullum commodum speret? Qui domum aedificat, non ideo aedificat, ut tantummodo domus sit, sed ut in ea possit habitari. Qui navem fabricat, non ideo insumit operam, ut tantum navis appareat, sed ut in ea nauigetur. Item qui vias aliquod instituit, ac format, non propter ea id facit, ut tantum fecisse videatur, sed ut vias illud effectum, capiat aliquid necessarium. Similiter cetera, quaecumque fiunt, non utique in superuacuum, sed ad usus aliquos utiles laborantur. Mundus igitur à Deo factus est, non utique propter ipsum mundum; neque enim aut calore solis, aut lunae lumine, aut aspiratione ventorum, aut humore imbrium, aut alimonia frugum, cum sensu careat, indiget. sed ne illud quidem dici potest, quod Deus propter seipsum fecerit mundum; quoniam potest esse sine mundo, sicut fuit antea; et iis omnibus, quae in eo sunt, quaeque generantur, Deus ipse non utitur. Apparet ergo, animantium causa



mundum esse constructum; quoniam rebus ijs, quibus constat, animantes fruuntur; quæ ut uiuere, ut constare possent, omnia his necessaria temporibus certis subministrantur. Rursum cæteras animantes hominis causa esse fictas, ex eo clarum est, quod homini seruiunt, & tutelæ eius, atque usibus data sunt; quoniam siue terrenæ sunt, siue aquatiles, non sentiunt mundi rationem sicut homo. Respondendum est hoc loco philosophis, maximeq; Ciceroni, qui ait. Cur Deus omnia nostri causa cum faceret, tantam uim natricum, uiperarumq; fecerit? cur tam multa pestifera terra, mariq; disperferit? Ingens ad disputandû locus, sed ut in transcurso breuiter strimgendus est. Quoniam homo ex rebus diuersis, ac repugnantibus configuratus est; animo, & corpore, idest cœlo, atq; terra; tenui, & comprehensibili; æterno, ac temporali; sensibili, atq; bruto; luce prædito, atq; tenebroso: ipsa ratio, ac necessitas exigebat, & bona homini proponi, & mala; bona, quibus utatur, mala, quæ uitet, & caueat. Idcirco enim data est illi sapientia, ut cognita bonorum, malorumq; natura, & in appetendis bonis, & malis declinandis uim suæ rationis exerceat. Nam cæteris animalibus quia sapientia non data est; et munimenta indumentis naturalibus, & armata sunt. homini autem pro his omnibus, quod erat præcipuum, rationē solam dedit. Itaque nudum formauit, & inermem, ut eum sapientia & muniret, & tegeret. Munimenta, & ornatum eius non foris, sed intus, non in corpore, sed in corde constituit. Nisi ergo essent mala, quæ cauere, quæ a bonis, utilibusq; distingueret, non esset ei sapientia necessaria. Sciatur ergo M. Tullius, aut ideo datā homini



## DE DIVINO PRAEMIO.

esse rationem, ut & pisces caperet usus sui gratia, & natrices, uiperasq; uitaret salutis suae causa; aut ita ut ei bona, malaq; proposita, quia sapientiam acceperat; cuius uis omnis in discernendis bonis, malisq; uersatur. Magna igitur, & recta, & admirabilis est uis, & ratio, et potestas hominis; propter quem, mundum ipsum, et uniuersa, quaecunq; sunt, Deus fecit; tantumq; illi honoris habuit, ut eum praeficeret uniuersis; quoniam solus poterat Dei opera mirari. Optime igitur Asclepiades noster de providentia summi Dei disserens, in eo libro, quem scripsit ad me. Atq; ideo, inquit, merito quis arbitretur, proximum sibi locum diuinam providentiam dedisse ei, qui potuerit intelligere ordinationem suam. Nam sol iste est; quis eum uidet ita, ut intelligat, quia sol est, & quantum gratiae afferat ceteris institutis: hoc caelum est; quis id suspicit? terra haec; quis eam colit? hoc pelagus; quis nauigat? hic ignis est; quis eo utitur? Instituit ergo summus Deus non propter se, quia nihilo eget, sed propter hominem, qui his congruenter uteretur. Reddamus nunc rationem, quare hominem ipsum fecerit. quod si philosophi scissent; aut defendissent illa, quae uera inuenerant; aut in maximos errores non incidissent. Haec enim summa, hic arderum est. quem qui non tenuerit, ueritas illi omnis elabatur. Hoc est denique, quod efficiat illis non quadrare rationem. quae illis si affulsisset; si sacramentum hominis omne cognouissent: nunquam disputationes eorum, & omnem philosophiam de transuerso Academia iugulasset. Sicut ergo mundum non propter se Deus fecit, quia commodis eius non indiget, sed pro-



pter hominem, qui eouitur: ita ipsum hominem propter se. Quæ utilitas Deo in homine, inquit Epicurus, ut eum propter se faceret? scilicet ut esset qui opera eius intelligeret; qui providentiam disponendi, rationem faciendi, uirtutem consummandi & sensu admirari, & uoce proloqui posset. Quorum omnium summa hæc est, ut Deum colat. Is enim colit, qui hæc intelligit: is artificem omnium rerum, is uerum patrem suum debita ueneratione prosequitur, qui uirtutem maiestatis eius de suorum operum inuentione, inceptione, perfectione metitur. Quod planius argumentum proferri potest, & mundum hominis, & hominem sua causa Deum fecisse, quod ex omnibus animantibus solus ita formatus est, ut oculi eius ad cælum directi, facies ad Deum spectans, uultus cum suo parente communis sit, ut uideaturque hominem Deus, quasi porrecta manu alienatum ex humo, ad contemplationem sui excitasse. Quid ergo, inquit, deo cultus hominis confert, beato, & nulla re indigenti? uel si tantum honoris homini habuit, ut ipsius causa mundum fabricaret, ut instrueret eum sapientia, ut dominum uiuentium faceret, eumque diligeret tanquam filium; cur mortalem, fragilemque constituit? cur omnibus malis, quem diligebat, obiecit? cum oporteret & beatum esse hominem, tanquam coniunctum, & proximum Deo; & perpetuum, sicut est ipse; ad quem colendum, & contemplandum figuratus est. Quanquam hæc fere in prioribus libris sparsim docuimus: tamen, quoniam proprie id materia nunc exigat, quia de uita beata differere propositum est, explicanda sunt ista diligentius, et plenius; ut dispositio Dei,



# DE DIVINO PRAEMIO.

Et opus, uoluntasq; noscitur. Cum posset semper spiritibus suis immortalibus innumerabiles animas procreare, sicut angelos genuit, quibus immortalitas sine ullo malorum periculo, ac metu constat: excogitauit tamen inenarrabile opus, quemadmodum infinitam multitudinem crearet animarum, quas primo fragilibus et imbecillis corporibus illigatas, constitueret inter bonam, malumq; medias; ut constantibus ex utrisq; naturis uirtutem proponeret; ne immortalitatem delicate assequerentur, ac molliter; sed ad illud aeternae uitae ineloquibile praemium summa cum difficultate, ac magnis laboribus peruenirent. Ergo ut eas grauius, et nexibilibus membris indueret, quoniam consistere in medio inani non poterant, ponderibus, et grauitate corporis deorsum premente, sedem illis, ac domiciliū primo condendum esse decreuit. Ita q; ineffabili uirtute, ac potentia praeclara mundi opera molitus est, suspensis in altitudinem leuibus elementis, et grauius in ima depressis; et caelestia firmauit; et terrena constituit. Non est necesse nunc exequi singula, quoniam in secundo libro uniuersa executi sumus. Lumina igitur posuit in coelo, quorum moderationes et claritates, et motus aptissime ad utilitates uiuentium temperauit. Terra autem, quam sedem uoluit esse, fecunditatem uaria gignendi, ac proferendi dedit; ut ubertate frugum, et herbarum, uiuentium pro natura, et usu, cuiq; generi alimoniam administraret. Tum perfectis omnibus, quae ad conditionem mundi pertinebant, hominem finxit ex ipsa terra, quam illi a principio in habitaculum praeparauit. idest spiritum suum terreno corpore induit, et inuoluit,



Et inuoluit, ut et compactus ex rebus diuersis, ac re-  
 pugnantibus, bonum, ac malū caperet: Et sicut terra  
 ipsa fecunda est ad fruges pariendas; ita corpus homi-  
 nis: quod assumptum ē terra, generandi copiam, facul-  
 tatemq; procreandæ sobolis accepit: ut quoniam fra-  
 gili materia formatus, in eternū manere non poterat;  
 peracto temporalis uitæ spatio cederet; Et illud, quod  
 fragile, atq; imbecillum gerebat, perpetua successione re-  
 nouaret. Cur igitur eum mortalem finxit, Et fragile,  
 cum illius causa mundum ædificasset? Primum ut infi-  
 nita uis animarum gigneretur, omnemq; terram mul-  
 titudine oppleret: deinde ut proponeret homini uirtutē,  
 idest tolerantiam malorum, ac laborum, per quā pos-  
 set præmium immortalitatis adipisci. Nam quia homo  
 ex duabus rebus constat, corpore, atq; anima, quorum  
 alterum terrenum est, alterum cœleste; duæ uitæ homi-  
 ni attributæ sunt; una temporalis, quæ corpori assigna-  
 tur; altera sempiterna, quæ animæ subiacet. Illam na-  
 scendo accepimus, hanc assequimur laborando; ne im-  
 mortalitas homini (ut ante diximus) sine ulla difficul-  
 tate constaret. Illa terrena est, sicut corpus; Et ideo fini-  
 tur. hæc uero cœlestis, sicut anima; et ideo terminum nō  
 habet. Illam primam nescientes accepimus, hanc secun-  
 dam scientes. uirtuti enim, non naturæ datur; quia uo-  
 luit nos Deus uitam nobis in uita comparare. Idcirco  
 hanc præsentem dedit, ut illam ueram, Et perpetuam  
 aut uitæ amittamus, aut uirtute mereamur. In hac cor-  
 porali non est summum bonum: quoniam sicut necessi-  
 tate diuina nobis data est; ita rursum diuina necessitate  
 soluitur. Ita quod finem habet, summum bonum non

Lactantius.

G



# DE DIVINO PRAEMIO.

habet. In illa uero spiritali, quam per nos ipsi acqui-  
rimus, summum bonum continetur : quia nec malum  
potest habere, nec finem. cuius rei argumentum natura,  
& ratio corporis præbet. Cætera namq; animalia in  
humū uergunt, quia terrena sunt; nec capiunt immor-  
talitatem, quæ de cælo est. Homo autem rectus in cæ-  
lum spectat; q̃a proposita illi est immortalitas; nec ta-  
men uenit, nisi tribuatur homini a Deo. Nam nihil in-  
teresset inter iustum, & iniustum; siquidem omnis ho-  
mo natus, immortalis fieret. ergo immortalitas non se-  
quela naturæ, sed merces, præmiūq; uirtutis est. De-  
niq; homo non statim, quā natus est, rectus ingredi-  
tur, sed quadrupes primo; quia ratio corporis, & hu-  
ius præsentis uitæ communis est nobis cum multis ani-  
malibus: post deinde confirmatis uiribus erigitur; et lin-  
gua eius in eloquium soluitur; & mutum animal esse  
desinit. Quæ ratio docet, mortalem nasci hominem;  
postea uero immortalem fieri, cum cœperit ex Deo ui-  
uere, id est iustitiam sequi; quæ continetur in Dei cultu;  
cum exaltauerit hominem Deus ad aspectum cæli, ac  
sui. Quod tum fit, cum homo cœlesti lauacro purifica-  
tus, exponit infantiam cum omni labe uitæ prioris; &  
incremento diuini uigoris accepto, fit homo perfectus,  
ac plenus. Ergo quia uirtutem proposuit homini Deus;  
licet anima, & corpus consociata sint; tamen contraria  
sunt, & impugnant inuicem. Animi bona, mala sunt  
corporis; id est opum fuga, uoluptatum interdictio, dolo-  
ris, mortisq; contemptus. Item corporis bona, mala sunt  
animi; hoc est cupiditas, & libido; quibus & opes ap-  
petuntur, & suauitates uariarum uoluptatum, quibus



*eneruatus animus extinguatur. ideo necesse est, iustum,  
 & sapientem in omnibus malis esse; quoniam malori  
 uictrix est fortitudo: iniustos autem in diuitijs, in hono-  
 re, in potestate. Hæc enim bona corporalia, & terrena  
 sunt. Illi autem terrenam uitam agunt, nec assequi im-  
 mortalitatem queunt, quia se uoluptatibus dediderunt,  
 quæ sunt uirtutis inimicæ. Ita que uita hæc temporalis  
 illi æternæ debet esse subiecta, sicut corpus animæ.  
 Quisquis ergo animæ uitam maluerit; uitam corporis  
 contemnat, necesse est; nec aliter eniti ad summum bo-  
 num poterit, nisi, quæ sunt ima, despexerit. Qui au-  
 tem corporis uitam fuerit amplexus, & cupiditates su-  
 as in terram deiecerit, illam superiorem uitam conse-  
 qui non potest. sed qui mauult bene uiuere in æter-  
 num; male uiuet ad tempus; & afficietur omnibus  
 molestijs, & laboribus, quandiu fuerit in terra, ut ha-  
 beat diuinum, & cœleste solatium. Et qui maluerit be-  
 ne uiuere ad tempus; male uiuet in æternum. damna-  
 bitur enim sententia Dei ad æternam pœnam, quia cœ-  
 lestibus bonis terrena præposuit. Propterea igitur coli se  
 Deus expetit, & honorari ab homine tanquam pater,  
 ut uirtutem, ac sapientiam teneat, quæ sola immorta-  
 litatem parit. Nā quia nullus alius præter ipsum do-  
 nare eam potest, quia solus possidet pietatem hominis;  
 qui Deum honorauerit, hoc afficietur præmio, ut sit in  
 æternum beatus, sitq; apud Deum, & cum Deo semp.  
 \* Neq; nunc aliquis eò confugiat, ut dicat ad ipsius  
 culpam pertinere, qui & bonum instituit, & malum.  
 Cur enim malum uoluit esse, si id odio habet? Cur non  
 bonum tantū fecit, ut nemo peccaret, nemo faceret ma-*



# DE DIVINO PRAEMIO.

lum? Quamquam hoc in omnibus fere prioribus libris docuerim; & id iam superius, quibus leuiter attigerim: tamen subinde admonendum est; quia omnis ratio in eo posita est. Nulla enim uirtus esse poterat, nisi diuersa fecisset. nec omnino apparere uis boni potest, nisi ex mali comparatione. Adeo malum, nihil aliud est, quam boni interpretatio. sublato igitur malo, etiam bonum tolli necesse est. si laeuam manum, aut pedem amputaueris; nec corpus erit integrum; nec uita ipsa constabit. Adeo ad compagem corporis temperandam, aptissime cum dextris sinistra iunguntur. Item si pareis calculos feceris; nemo ludet. si unum colorem arco dederis; nemo spectandum putabit, sublata omni circensium uoluptate. Quos profecto qui prius instituit, amator unius coloris fuit; sed alterum ei, quasi aemulum posuit; ut posset esse certamen, & aliqua in spectaculo gratia. Sic Deus quum bonum constitueret, quum uirtutem daret; statuit etiam diuersa, cum quibus illa confligerent. si desit hostis, & pugna; nulla uictoria est. Tolle certamen; ne uirtus quidem quicquam est. Quam multa sunt hominum inter se, & quam uarijs artibus constituta certamina: Nemo tamen fortior, uelocior, praestantior haberetur; si aduersarium, cum quo contenderet, non haberet. Vnde autem abest uictoria; abesse hinc & gloriam simul, & praemium, necesse est. Vt igitur uirtutem ipsam exercitatione assidua roboraret, eamque faceret de malorum conflictatione perfectam; utrumque simul dedit; quia utrumque sine altero retinere uim suam non potest. Ergo diuersitas est; cui omnis ratio ueritatis innititur. Non me praeterit, quid hoc loco a peritioribus possit opponi. si bo-



num sine malo esse non potest; quomodo primum homi-  
 \* nem dicis offensum Deum in solo bono fuisse, aut postea  
 in solo bono futurum? Discutienda nobis hæc quæstio est.  
 quod in prioribus libris prætermisi; ut hic implerem.  
 Diximus superius, ex elementis repugnantibus homi-  
 nis constare naturam. Corpus. n. quæ terra est; compre-  
 hensibile est; tēporale, brutum, atq; tenebrosū est. Ani-  
 ma uero, q̃a de cælo est; tenuis, æterna, sensibilis, illustris  
 est. Quæ quia inter se contraria sunt; necesse est, homi-  
 nem bono, & malo esse subiectum. Animæ adscribitur  
 bonum; quia dissolubilis est; corpori malum; quia fra-  
 gile est. Quoniā igitur sociata, & coniuncta sunt cor-  
 pus, & anima: æque bonum, & malum cohæreat, ne-  
 cesse est; nec separari alterutro possunt; nisi quum illa  
 separata sunt. Deniq; boni, maliq; notitia simul homini  
 primo data est. Quæ percepta, statim de loco sancto pul-  
 sus est; in quo malū non est. Vbi cum esset in bono tan-  
 tum; id ipsum bonum esse, ignorabat. Postquam uero  
 accepit boni, maliq; intelligentiam; iam nefas erat, eum  
 in beatitudinis loco morari; relegatusq; est in hunc com-  
 munem orbem; ut ea utraq; simul experiretur, quorum  
 naturam pariter agnouerat. Apparet ergo idcirco da-  
 tam esse homini sapiētiam; ut bonum discernat à malo;  
 ut ab incommodis commoda, ab inutilibus utilia distin-  
 guat; ut habeat iudicium, & considerātiā, quid ca-  
 uere, quid appetere, quid fugere, quid sequi debeat. Sa-  
 pientia igitur constare sine malo non potest. uixitq; ille  
 princeps generis humani, q̃ diu in solo bono fuit, uelut  
 infans, boni, ac mali nescius. At enim postea hominē ne-  
 cesse est & sapientem esse, & sine ullo malo beatum.



# DE DIVINO PRAEMIO:

Sed id fieri non potest, quoad anima domicilio corporis induta est. Quum uero factum fuerit corporis, animæq; diffidium; tunc malum à bono separabitur. Et sicut corpus interit, anima manet; ita malum interibit, & bonum permanebit. Tunc homo accepto immortalitatis indumento, erit sapiens; expers mali, sicut Deus. Qui ergo uult nos in bono esse tantum; id potissimum desiderat, ut sine corpore uiuamus; in quo est malum. Quod si tollatur; aut sapientia homini, ut dixi, aut corpus adimetur: sapientia, ut ignoret malum: corpus, ut non sentiat. Nunc autem quum homo & sapientia sit instructus, ut sciat; & corpore, ut sentiat; utrumque pariter in hac uita Deus esse uoluit; ut ratio uirtutis, sapientiæq; constaret. Posuit itaq; hominem inter utrumq; medium; ut haberet licentiam uel mali, uel boni sequendi. Sed malo admisit apparentia quædam bona, id est uarias, & delectabiles suauitates; ut earum illecebris induceret hominem ad latens malum. Bono autem admisit apparentia quædam mala, id est eorumnas, & miserias, & labores; quorum asperitate, ac molesta offensus animus refugeret à bono latenti. Hic ergo sapientiæ officium desideratur; ut plus mente uideamus, quàm corpore. quod pauci admodum facere possunt: quia & uirtus difficilis, ac rara est; & uoluptas communis, ac publica. Ita necesse est, sapientem pro stulto haberi, qui dum appetit bona, quæ non cernuntur, dimittit e manibus, quæ uidentur: & dum uitat mala, quæ non aspiciuntur, incurrit in mala, quæ ante oculos sunt. Quod accidit nobis, cum neq; cruciatum, neq; mortem pro fide recusamus; quando ad sum-



num nefas compellimur; ut prodita fide, atque abnegato Deo uero, Dijs mortuis, mortiferisq; libemus. Hæc ratio est, cur hominem Deus & mortalem fecerit, & malis subiecerit; licet ipsius causa mundum edificasset; scilicet ut uirtutem caperet, & ei uirtus sua immortalitatem daret. Virtus autem, sicut ostendimus, ueri Dei cultus est. \*

Nunc totam rationem breui circumscriptione signemus. ideo mundo factus est, ut nascamur: ideo nascimur, ut agnoscamus factorem mundi, ac nostri Deum: ideo agnoscamus, ut colamus: ideo colimus, ut immortalitatem pro laborum mercede capiamus, quoniam maximis laboribus cultus Dei constat: ideo præmio immortalitatis afficiamur, ut similes angelis effecti, summo patri, ac Domino in perpetuum seruiamus, & simus æternum deo regnum. Hæc summa rerum est, hoc arcanum Dei, hoc mysterium mundi. à quo sunt alieni, qui sequentes præsentem uoluptatem terrestribus, & fragilibus se bonis addixerunt, & animas ad cælestia genitas, suauitatibus mortiferis, tanquam luto, cæno ue demerserunt. Queramus nunc uicissim, an in cultu Deorum ratio ulla subsistat. qui si multi sunt, si ideo tantum ab hominibus coluntur, ut præstent illis opes, uictorias, honores, & quæ alia non nisi ad præsens ualent; si sine causa gignimur; si in hominibus procreandis providentia nulla uersatur; si casu nobismetipsis, ac uoluptatis nostræ gratia nascimur; si nihil post mortem sumus: quid potest esse tam superuacuum, tam inane, tam uanum, quam humana res est, quam mundus ipse? qui, cū sit incredi-



# DE DIVINO PRAEMIO.

bili magnitudine, tam mirabili ratione constructus, tamen rebus ineptis uacet. Cur. n. uentorū spiritus citent nubes? cur emicent fulgura? tonitrua mugiant? imbres cadant? ut fruges terra producat? ut uarios foetus alat? Cur deniq; omnis natura rerum laboret, nequid desit earū rerum, quibus uita hominis sustinetur, si est inanis, si ad nihilum interimus, si nihil est in nobis maioris emolumenti Deo? Quod si est dictu nefas, nec putandum est fieri posse, ut nō ob aliquam maximam rationem fuerit constitutum, quod uideas maxima ratione constare: quae potest esse ratio in his erroribus prauarum religionum, & in hac persuasione philosophorum, quae putant animas interire? Profecto nulla. Quid enim habent dicere, cur dii hominibus tam diligenter suis quaeq; temporibus exhibeant? An ut illis far, & merum demus, & odorem thuris, & sanguinem pecudum? quae neq; immortalibus grata esse possunt, quia sunt fragilia; neq; usui esse in expertibus corporum, quia haec ad usum corporalium data sunt. Et tamen si ea desyderarent, sibi ipsi possent exhibere, cum uellent. Sine igitur intereunt animae; siue in aeternum manent: quam rationem continet cultus Deorum; aut à quo mundus constitutus est? cur, aut quando, aut quousq;, quatenus homines, aut quamobrem procreati? cur nascuntur, intereunt, succedunt, renouantur? Quid dii ex cultibus eorum assequuntur, qui post mortem nihil futuri sunt? quid praestant? quid pollicentur? quid munantur aut hominibus, aut dijs dignum? Vel si manent animae post mortem; quid de his faciunt, facturi ue sunt? quid illis opus est thesauro animarum? ipsi illi ex quo fonte ori-



untur? quomodo, aut quare, aut unde multi sum? Ita fit ut si ab illa rerum summa, quam superius comprehendimus, aberraueris; omnis ratio intereat, & ad nihil omnia reuoluantur. Quam summam quia philosophi non cōprehenderūt; nec ueritatem cōprehendere potuerunt; quibus ea fere, quibus summa ipsa constat, & uiderint, & explicauerint. sed diuersi, ac diuerse illa omnia protulerunt, non annectentes nec causas rerū, nec consequentias, nec rationes; ut summam illam, quæ continet uniuersa, & compingerent, & implerent. Facile est autem docere, pene uniuersam ueritatem per philosophorum sectas esse diuisam. Non enim sic philosophiam nos euertimus, ut academici solent, quibus ad omnia respondere propositum est; quod est potius calūniari, & illudere. sed docemus, nullam sectam fuisse tã deuiam, nec philosophorum quẽquam tam inanem, qui non uiderit aliquid ex uero. Sed dū contradicendi studio insaniunt, dum sua etiam falsa defendunt; aliorū etiam uera subuertunt: non tantum elapsa illis ueritas est, quam se querere simulabant; sed ipsi eam potissimum suo uitio perdididerunt. Quod si extitisset aliquis, qui ueritatem sparsam per singulos, per sectasq; diffusam colligeret in unum, ac redigeret in corpus; is profecto nō dissentiret à nobis. sed hoc nemo facere, nisi ueri peritus, ac sciens, potest. Verum autem non nisi eius scire est, qui sit doctus à Deo. Neq; enim potest aliter repudiare quæ falsa sunt, eligere, ac probare quæ uera. sed si uel casu id efficeret, certissime philosopharetur. et quibus non posset diuinis testimonijs illa defendere, tamen seipsa ueritas illustraret suo lumine. Quare incredibi-



# DE DIVINO PRAEMIO.

lis est error illorum, qui, cum aliquam sectam probaverint, eiq; se addixerint; ceteras dānant tanq̃ falsas, & inanes; armanq; se ad praeliandum, nec, quid defendere debeant, scientes, nec quid refutare; incursantq; passim sine delectu omnia, quae afferunt quicumq; dissentiunt. Ob has eorū pertinacissimas contentiones nulla extitit philosophia, quae ad verū propius accederet. nam particulatim veritas ab his tota comprehensa est. Factum esse mundum à Deo, dixit Plato. Idem prophetae loquuntur: idemq; ex sibyllae carminibus apparet. Errant igitur qui uel omnia sua sponte nata esse dixerunt, uel minutis seminibus conglobatis: quoniā tanta res, tam ornata, tam magna neq; disponi, neq; fieri, neq; ordinari sine aliquo prudentissimo authore potuit; & ea ipsa ratio, qua constare, ac regi omnia sentiuntur, solertissimae mentis artificem confitetur. Hominum causa mundum, & omnia, quae in eo sunt, esse facta, stoici loquuntur. idem nos diuinæ literae docent. Errauit ergo Democritus, qui uermiculorum modo putauit effusos esse de terra nullo authore, nullaq; ratione. Cur enim formatus sit homo, diuini sacramenti est. quod quia ille scire nō poterat, humanam uitam deduxit ad nihilum. Ad uirtutem capeffendam nasci homines, Aristoteles differuit. idem nos monemur, ac discimus à prophetis. Falsus igitur Aristippus, qui hominem uoluptati, hoc est malo, tanq̃ pecudē subiugauit. Immortales esse animas Pherecydes, et Plato disputauerunt. haec uero propria est in nostra religione doctrina. Ergo Dicaearchus cum Democrito errauit, qui perire cum corpore, ac dissolui argumētatus est. Esse inferos Zenon stoicus docuit,



Et sedes piorum ab impijs esse discretas; Et illos qui-  
 dem quietas, ac delectabiles incolere regiones; hos uero  
 luere poenas in tenebrosis locis, atq; in cœni uoragini-  
 bus horrendis. idem nobis propheta palam faciunt. Er-  
 go Epicurus errauit, qui poetarum id esse figmentum  
 putauit; Et illas inferorum poenas, quæ ferantur, in hac  
 esse uita interpretatus est. Totam igitur ueritatem, Et  
 omne diuinæ religionis arcænum philosophi attigerunt.  
 Sed alijs refellentibus defendere id, quod inuenerant,  
 nequiuertunt; quia singulis ratio nō quadravit; nec ea,  
 quæ uera senserant, in summam redigere potuerunt,  
 sicut superius nos fecimus. Vñ est igitur sum-  
 mum bonum immortalitas; ad quam capiendam Et  
 formati à principio, et nati sumus. Ad hanc tendimus;  
 hanc spectat humana natura; ad hanc nos prouehit uir-  
 tus. quod bonum quia deprehendimus; superest etiam  
 ut de ipsa immortalitate dicamus. Platonis documenta,  
 quæ ad rem multum conferant, tamen parum habent  
 firmitatis ad probandam, Et implendam ueritatem;  
 quoniā nec rationē totius mysterij magni consummaue-  
 rat, in unumq; collegerat; nec summū bonū comprehē-  
 derat. Nā licet uerū de animæ immortalitate sentiret;  
 tamen non ita de illa tanq̃ de summo bono diserebat.  
 Nos igitur certioribus signis eligere possumus ueritatē,  
 qui eā nō ancipiti suspitione collegimus, sed diuina tra-  
 ditione cognouimus. Plato autem sic argumentatus est,  
 immortale esse quicq̃d per seipsum et sentit, et semper  
 mouetur. quod n. principiū motus non habet; nec finem  
 habiturum; q̃a deserti à semetipso nō potest. quod argu-  
 mentum etiā mutis animalibus æternitatem daret, nisi



# DE DIVINO PRAEMIO.

adiectione sapientiae discereuisset. Addidit igitur, ut effugeret hanc communitatem, fieri non posse, quin sit immortalis animus humanus; cuius miranda solertia inueniendi, & celeritas cogitandi, & facilitas percipiendi, atque discendi, & memoria praeteritorum, & providentia futurorum, & artium plerumque innumerabilium scientia, quae ceterae careant animantes, diuina, & caelestis appareat; quia & origo animi, qui tanta capiat, tanta contineat, nulla reperiatur in terra; siquidem ex concretionem terrena nihil habeat admixtum: sed necesse esse in terram resolui, quod est in homine ponderosum, & dissolubile: quod autem tenue, atque subtile; id uero esse indiuiduum; ac domicilio corporis uelut carcere liberatum, ad caelum, & ad naturam suam peruolare. Haec fere Platonis collecta breuiter, quae apud ipsum late, copioseque explicantur. In eadem sententia fuit etiam Pythagoras antea, eiusque praceptor Pherecydes; quem Cicero tradit primum de aeternitate animarum disputauisse. Qui omnes licet eloquentia excellerent; tamen in hac duntaxat contentione non minus authoritatis habuerunt, qui contra hanc sententiam differebant; Dicæarchus primo, deinde Democritus, postremo Epicurus. adeo ut res ipsa, de qua inter se pugnabant, in dubium uocaretur. denique & Tullius expositis horum omnium de immortalitate, ac morte sententiis, nescire se quid sit uerum pronuntiavit. Harum, inquit, sententiarum quae uera sit, deus aliquis uiderit. Et rursus alibi. Quoniam utraque, inquit, earum sententiarum doctissimos habuit authores; nec, quid certi sit, diuinari potest. Verum nobis diuinatione opus non est; quibus ueritatem



diuinitas ipsa patefecit. His itaq; argumentis, quæ nec Plato, nec ullus alius inuenit, animarum æternitas probari, ac perspicui potest. quæ nos breuiter colligemus; quoniam properat oratio ad narrandum iudicium Dei maximum; quod in terra propinquante seculorum fine celebrabitur. Ante omnia, quoniam Deus ab homine uideri non potest; nequis tamen ex eo ipso putaret Deum non esse, quia mortalibus oculis non uideretur; inter cætera institutorum suorum miracula, fecit etiam multa, quorum uis quidem apparet, substantia tamen non uidetur, sicut est uox, odor, uentus; ut harum rerum argumento, & exemplo, etiam Deum, licet sub oculos non ueniret, de sua tamen ui, & effectui, & operibus cerneremus. Quid uoce clarius? aut uento fortius? aut odore uiolentius? Hæc tamen, cum per aerem feruntur, ad sensusq; nostros ueniunt, et eos potentia sua impellunt; non cernuntur acie luminum, sed alijs corporis partibus sentiuntur. Simuliter Deus non aspectu nobis, alio ue fragili sensu comprehendendus est, sed mentis oculis intueendus; cum opera eius præclara, & miranda uideamus. Nam illos, qui nullum omnino Deum esse dixerunt; non modo philosophos, sed ne homines quidem fuisse dixerim; qui mutis simillimum solo corpore cõsisterunt, nihil omnino cernentes animo, sed ad sensum corporis cuncta referentes; qui nihil putabant esse, nisi quod oculis contuebantur. et quia uidebant aut bonus accidere aduersa, aut malis prospera; fortuitu geri omnia crediderunt, & natura mundum, non providentia constitutum. Hinc iam prolapsi sunt ad deliramenta, quæ talem sententiã necessario sequebantur. Quod



# DE DIVINO PRAEMIO.

si est Deus & incorporealis, & inuisibilis, & aeternus, ergo non ita interire animam credibile est, quia non uidetur, postquam recessit à corpore; quoniam constat esse aliquid constans, & sentiens, ac uigens, quod non ueniat sub aspectum. At. n. difficile est animo comprehendere, quæ admodum possit anima retinere sensum sine ijs partibus corporis, in quibus inest officium sentiendi. Quid de Deo? num facile est comprehendere quæ admodum uigeat sine corpore? Quod si Deos esse credunt; quod si sunt, utique sunt expertes corporum: necesse est, humanas animas eadem ratione subsistere; quoniam ex ipsa ratione, ac providentia intelligitur esse quædam in homine, ac Deo similitudo. Denique illud argumentum, quod est M. Tul. uidit, satis firmum est: ex eo aeternitatem animæ posse dignosci, quia nullum sit aliud animal, quod habeat notitiam aliquam Dei; religioque sit pene sola, quæ hominem discernat à mutis. quæ cum in hominem solum cadat; profecto testatur, id affectare nos, id desiderare, id colere, quod nobis familiare, quod proximum sit futurum. An aliquis, cum cæterarum animantium naturam considerauerit, quas pronis corporibus abiectas, in terramque prostratas summi Dei providentia effecit, ut ex hoc intelligi possit, nihil eas rationis habere cum cælo; potest non intelligere, solum ex omnibus cæleste, ac diuinum animal esse hominem, cuius corpus ab humo exaltatum, uultus sublimis, status erectus originem suam quaerit, et quasi contempta humilitate terræ ad altum nititur, quia sentit summum bonum in summo sibi esse quaerendum, memorque conditionis suæ, qua Deus illum fecit eximum, ad artificem suum spectat? Quam speculationem Trismegistus



Scipio rectissime nominavit: quæ in mutis animalibus  
 nulla est. Cum autem sapientia, quæ soli homini data est,  
 nihil aliud sit, quàm notitia Dei; apparet, animam non in-  
 terire, neque dissolui, sed manere in sempiternum; quia  
 Deum, qui sempiternus est, et querit, et diligit, ipsa  
 cogente natura, sentiens uel unde orta sit, uel quò reuer-  
 sura. Præterea non exiguum immortalitatis argumen-  
 tum est, quòd homo solus cœlesti elemento utitur. Nam  
 cum rerum natura his duobus elementis, quæ repugnan-  
 tia sibi, atque inimica sunt, constet, igne, et aqua; quorū  
 alterum cœlo, alterū terræ ascribitur: ceteræ animan-  
 tes, quæ terrenæ, mortalesque sunt, terreno, et graui utun-  
 tur elemento; homo solus ignem in usu habet, quod est  
 elementum leue, sublime, cœlestē. Ea uero, quæ ponde-  
 rosa sunt, ad mortem deprimunt; et quæ leuia sunt, ad  
 uitam subleuant; quæ uita in summo est, mors in imo. Et  
 ut lux esse sine igne non potest, sic uita sine luce. Ignis  
 igitur elementū est lucis, ac uitæ. unde apparet, hominem,  
 qui eo utitur, immortalē sortitū esse conditionē; quia id  
 illi familiare est, quod facit uitam. Virtus quoque soli homi-  
 ni data, magno argumento est, immortales esse animas. quod  
 nec erit secundum naturam, si anima extinguitur. huic  
 enim præsentī uitæ nocet. Nam uita ista terrena, quam  
 cōem cum mutis animalibus ducimus; et uoluptatem ex-  
 petit, cuius fructibus uarijs, ac suauibus delectatur; et  
 dolorem fugit, cuius asperitas naturam uiuentiū acer-  
 bis sensibus lædit et ad mortem perducere nititur; quæ  
 dissoluit animam. si ergo uirtus et prohibet ijs bonis  
 hominem, quæ naturaliter appetuntur; et ad susti-  
 nenda mala impellit, quæ naturaliter fugiuntur: ergo



# DE DIVINO PRAEMIO.

malum est uirtus, et inimica naturæ; stultumq; iudicare necesse est, qui eam sequitur; quoniam se ipse lædit et fugiendo bona præsentia, et appetendo æque mala sine spe fructus amplioris. Nam cum liceat nobis iucundissimis frui uoluptatibus; nonne sensu carere uideamur, si malimus in humilitate, in egestate, in contemptu, in ignominia uiuere, aut ne uiuere quidem, sed dolere, cruciari, et emori? ex quibus malis nihil amplius assequamur, quo possit uoluptas omissa pensari? Si autem uirtus malum non est, facitq; honeste, quod uoluptates uitiosas, turpesq; contemnit, et fortiter; quod nec dolorem, nec mortem timet, ut officium seruet: ergo maius aliquod bonum assequatur necesse est, quam sunt illa, quæ spernit. At uero morte suscepta, quod ulterius bonum sperari potest, nisi æternitatis? Transeamus nunc uicissim ad ea, quæ uirtuti repugnant; ut et ex his immortalitas animæ colligatur. Vitia omnia temporalia sunt. ad præsens enim commouentur. iræ impetus, recepta ultione sedantur. libidinis, uoluptas, corporis, finis est. cupiditatem autem satietas earum rerum, quas expetit, aut aliorum affectuum commotiones interimunt. ambitio, postquam honores, quos uoluit, adeptæ est, consenescit. item cetera uitia consistere, ac permanere non possunt; sed ipso fructu, quem expetunt, finiuntur. Recedunt ergo, et redeunt. Virtus autem sine ulla intermissione perpetua est; nec discedere ab eo potest, qui eam semel cepit. Nam si habeat interuallum, si aliquando ea carere possumus; redeunt protinus uitia, quæ uirtutem semper impugnant. Non est igitur comprehensa, si deserit, si aliquando secedit. Cum uero sibi domicilium



domicilium stabile collocavit; in omni actu uersari eā, necesse est. nec potest fideliter depellere uitia, & fugare; nisi pectus, quod insedit, perpetua statione munierit. Ipsa ergo uirtutis perpetuitas indicat, humanam animum, si uirtutem ceperit, permanere: quia & uirtus perpetua est; & solus animus humanus uirtutem capit. Quoniam igitur contraria sunt uitia uirtuti: omnis ratio diuersa, & contraria sit, necesse est: quia uitia commotiones, & perturbationes animi sunt; uirtus est contrario lenitudo, & tranquillitas animi est: quia uitia temporalia, & breuia sunt; uirtus perpetua, & constans, et par sibi semper: quia uitiorum fructus, id est uoluptates, æque, ut ipsa, breues, temporalesque sunt. Virtutis ergo fructus, ac præmium sempiternum est, quia uitiorum commotum in præsentī est, uirtutis igitur in futuro. Ita fit, ut in hac uita uirtutis præmium nullum sit; quia uirtus adhuc ipsa est. Nam sicut uitia, cum in actu suo finiuntur, uoluptas, & præmia eorum sequuntur: ita uirtus cum finita est, merces eius insequitur. Virtus autem nunquam nisi morte finitur; quoniam & in morte suscipienda summum eius officium est. Ergo præmium uirtutis post mortem est. Denique Cicero in Tusculanis, quis dubitanter, tamen sensit, summum homini bonum non nisi post mortem contingere. Fidenti animo, inquit, si ita res feret, gradietur ad mortem. in qua aut summum bonum, aut nullum malum esse cognouimus. Mors igitur non extinguit hominem, sed ad præmium uirtutis admittit. Qui autem se (ut ait idem) uitij, ac sceleribus contaminauerit, uoluptatiq; seruiert; is uero damnatus æternam luet poenam; quam diuinæ literæ secundā

Lactantius.

H



# DE DIVINO PRAEMIO.

mortem nominant; quæ est & perpetua, et grauiſſimus cruciatibus plena. Nam ſicuti duæ uitæ propoſitæ ſunt homini; quarum altera eſt animæ, altera corporis: ita & mortes duæ propoſitæ ſunt; una pertinens ad corpus, quæ cunctos ſecundum naturam fungi neceſſe eſt; altera pertinens ad animam, quæ ſcelere acquiritur, uirtute uitatur: & ut hæc uita temporalis eſt, certosq; terminos habet, quia corporis eſt; ſic et mors æque temporalis eſt, certumq; habet finem, quia corpus attingit.

Impletis igitur tēporibus, quæ Deus morti ſtatuit, terminabitur ipſa mors. Et quia temporalem uitā temporalis mors ſequitur; conſequens eſt, ut reſurgant animæ ad uitam perennem; quia finem mors temporalis accepit. Rurſum, ſicut uita animi ſempiterna eſt; in qua diuinos, & ineloquibiles immortalitatis ſuæ fructus capit: ita & mors eius perpetua ſit, neceſſe eſt; in qua perennes pœnas, & infinita tormenta pro peccatis ſuis pēdit. Ergo in ea cōditione res poſita eſt, ut q̄ beati ſint in hac uita corporali, atq; terrena, ſemp miſeri ſint futuri; quia iam bonis, quæ maluerunt, potiſſimi ſunt; qđ ijs euenit, qui deos adorant, ac Deū negligūt. Deinde qui iuſtitiam ſequentes, in hac uita miſeri fuerint, & contempti, & inopes, & ob ipſam iuſtitia conſumelijs, & iniurijs ſæpe uexati, quia nec aliter uirtus teneri poteſt; ſemper beati ſunt futuri; ut quia mala iam pertulerunt, et bonis fruantur. quod his utiq; contingit, qui contemptis terreſtribus Dijs, & fragilibus bonis, cœleſtem religionē ſequuntur Dei; cuius bona, ſicut ipſe, qui tribuit, ſempiterna ſunt. Quid opera corporis, atq; animi? non ne indicant eſſe animam mortis expertem?



Nam corpus, quia ipsum fragile est, atq; mortale, quæ-  
 cunq; opera molitur, æque caduca sunt. Nihil n. Tullius  
 ait esse, quod sit manibus humanis laboratum, quod nō  
 aliquando ad interitum redigatur, uel iniuria hominū,  
 uel ipsa confectrice rerum omnium uetustate. At uero  
 animi opera uidemus æterna. Nam quicūq; contemptui  
 præsentium studentes, in memoriam monumenta inge-  
 niorum, factorumq; magnorum reliquerunt; ij plane  
 mentis, ac uirtutis suæ nomen indelebile quæsierunt.  
 Ergo si opera corporis ideo mortalia sunt, quia ipsum  
 mortale est; sequitur ut anima ex eo immortalis ap-  
 pareat, quia uidemus opera eius non esse mortalia. Eo-  
 dem modo desyderia quoque corporis, animiq; decla-  
 rant, alterum esse mortale, alterum sempiternum. Cor-  
 pus enim non nisi temporalia desyderat, idest cibum  
 potum, indumentum, quietem, uoluptatē: & tamen hæc  
 ipsa sine ui, nutu, & adminiculo animi nec cupere, nec  
 assequi potest. Animus autem per se multa desyderat,  
 quæ ad officium, fructum ue corporis non redundent;  
 eaq; non fragilia, sed æterna sunt, ut fama uirtutis, ut  
 memoria nominis. Nam cultum Dei, qui constat absti-  
 nentia cupiditatum, ac libidinum, patientia doloris,  
 contemptu mortis, etiam contra corpus anima concu-  
 piscit. Vnde credibile est, non interire animam, sed dis-  
 sociari a corpore; quia corpus sine anima nihil potest,  
 animus uero pot multa, & magna sine corpore. Quid,  
 q̃ ea, quæ uisibilia sunt oculis, & tangibilia manu, q̃ a  
 externam uim pati possunt, æterna esse non possunt? Ea  
 uero, quæ neque sub tactum, neque sub uisum ueniunt,  
 sed tantummodo uis eorum, & ratio, & effectus ap-



DE DIVINO PRAEMIO.

paret, æterna sunt, quia nullam vim patiuntur extrinsecus. Corpus autem si ideo mortale est, quia visui pariter, & tactui subiacet; ergo & anima igitur immortalis est, quia nec tangi potest, nec uideri. Nunc argumenta eorū, qui contra dixerunt, refellamus; quæ Lucretius tertio libro executus est. Quoniam cum corpore, inquit, anima nascitur; cum corpore intereat, necesse est. At non est par utriusq; ratio. Solidum enim, et comprehensibile corpus est; & oculis, et manu uidetur, & tangitur: anima uero tenuis, et tactum, visumq; fugiens. Corpus ex terra fictum, atq; solidatum est: anima in se nihil concreti, nihil terreni ponderis habet, ut Plato disseribat. Nec enim tantam posset habere solertiam, tantam vim, tantam celeritatem, nisi originē traheret e cælo. Corpus igitur quoniam fictum ex pondroso, & corruptibili elemento, & tangibile est, & uisibile; corrumpitur, atq; occidit; nec vim repellere potest, quia sub aspectum, & sub ictum uenit. Anima autē, quia tenuitate sua omnem tactum fugit, nullo ictu dissolui potest. Ergo quamuis inter sese coniuncta, & sociata nascantur; & alterum, quod est de terrena concretionē formatum, quasi uasculum sit alterius; quod est a cœlesti subtilitate deductū: cum uis aliqua utrūq; discreuerit, quæ discretio mors uocatur, tum utrumq; in naturam suam redit: quod ex terra fuit, id in terram resoluitur: quod ex cœlesti spiritu, id cōstat, ac uiget semper; quoniam diuinus spiritus sempiternus est. Deniq; idem Lucretius oblitus quid assereret, & quod dogma defenderet, hos uersus posuit.

Cedit item retro, de terra quod fuit ante,



In terram; sed quod missum est ex ætheris oris,  
Id rursus cœli fulgentia templa receptant.

Quod eius non erat dicere, qui perire animas cum corporibus differebat. sed uictus est ueritate; et imprudēti ratio uera surrepsit. Præterea id ipsum, quo colligit, dissolui animam, hoc est simul cum corpore interire, quoniam simul nascuntur; & falsum est, & in contrariū conuerti potest. Non enim simul interit; sed anima discedente, integrum per dies multos manet; & plerumque medicatum, diutissime durat. Nam si ut simul nascuntur, simul interirent; non discederet repente anima, corpusque desereret; sed uno temporis puncto utrumque pariter dissiparetur; & tam celeriter etiam corpus, adhuc spiritu in eo manente, deliquesceret, ac periret, quàm celeriter anima secedit; imo uero dissoluto corpore anima uanesceret, uelut humor fracto uase diffusus. Nam si terrenum, & fragile corpus post secessum animæ non statim diffluit, in terramque tabescit, ex qua illi origo est: ergo anima, quæ fragilis non est, in æternum manet; quoniam origo eius æterna est. Quoniam crescit, inquit, sensus in pueris, & in iuuenibus uiget, & in senibus diminuitur; apparet esse mortalem. Primum non est idē mens, & anima. aliud est enim, quo uiuimus; aliud, quo cogitamus. nam dormientium mens, non anima sopitur; & in furiosis mens extinguatur, anima manet; et ideo non exanimēs, sed dementēs uocantur. Mens ergo, idest intelligentia, uel augetur, uel minuitur pro ætate. Anima in statu suo semper est; & ex quo tempore spirandi accepit facultatem, eadem usque ad ultimum durat; donec emissa corporis claustro, ad sedem suam re-



# DE DIVINO PRAEMIO.

uolet. Deinde q̄ anima quamuis à Deo sit inspirata; ta-  
mē quia tenebroso domicilio terrenæ carnis inclusa est,  
scientiam non habet, quæ est diuinitatis. Audit igitur,  
ac discit omnia; & sapientiam discendo, & audiendo  
capit; & senectus non minuit sapientiam, sed auget; si  
tamen iuuenilis ætas uirtute decursa est. Sed si nimia  
senectus fregerit membra; non est animæ uitium, si ui-  
sus euanuit, si lingua torpuit, si auditus obsurdit; sed  
corporis. At enim memoria deficit. quid mirum, si la-  
bētis domicilij ruina prematur mens, & præterita obli-  
uiscitur, nō aliter futura diuina, quā si carcerem, quo  
cohibetur, effugerit? Verum eadem, inquit, dolori, et lu-  
ctui obnoxia est, & ebrietate dementit, unde fragilis,  
& mortalis apparet. Idcirco igitur uirtus, & sapien-  
tia necessaria est, ut & mœror, qui contrahitur indi-  
gna patiēdo, ac uidendo, fortitudine repellatur; & uo-  
luptas non modo potandi, sed etiam rerum cætarum  
abstinentia superetur. nam si careat uirtute, si uolupta-  
tibus dedita molliatur; morti fiet obnoxia; quoniam  
& uirtus (ut docuimus) immortalitatis est fabricatrix,  
& uoluptas mortis. Mors autem (sicut ostendi) non  
funditus perimit, ac delet, sed æternis afficit cruciatu-  
bus. Nam interire prorsus anima non potest; quoniam  
ex Dei spiritu, qui æternus est, originem cepit. Anima,  
inquit, etiam morbum corporis sentit; & obliuionem  
sui patitur: & sicut ægrescit; ita etiam sæpe sanatur.  
Hoc est ergo, cur maxime uirtus adhibenda sit, ne ullo  
corporis dolore frangatur, & obliuionem sui non ani-  
ma, sed mens patiat. Quæ quoniā certa corporis re-  
gione cōsistit; cum eam partem uis aliqua morbi uitia-



uerit, mouetur loco; & quasi conuassata, sede sua emigrat, reditur a scilicet, cum medela, & sanitas domicilium suum reformauerit. Nam quia iuncta est anima cum corpore; si uirtute careat, contagio eius agrescit; et imbecillitas de societate fragilitatis redundat ad mentem. cum autem dissociata fuerit à corpore; uigebit ipsa per se; nec ulla iam fragilitatis conditione tentabitur; quia indumentum fragile proiecit. Sicut oculus, inquit, euulsus à corpore, ac separatus nihil potest uidere; ita & anima separata nihil sentire; quia & ipsa pars est corporis. Falsum hoc, & dissimile est. anima enim non pars corporis, sed in corpore est. Sicut id, quod uase continetur, uasis pars non est; nec ea, quæ in domo sunt, partes domus esse dicuntur; ita nec anima pars est corporis; quia corpus uel uas animæ est, uel receptaculum. Iam illud argumentum multo magis inane est, quo ait animam, quia non citius emittatur ex corpore, mortalem uideri; sed paulatim se ex omnibus membris explicet, à summis pedibus incipiens; itaque, si esset æterna, uno temporis momento erumperet. quod fit in ijs, qui ferro intereunt. quos autem morbus interimat, spiritum diutius exhalant, & paulatim frigescentibus membris anima efflatur. quæ cum materia sanguinis contineatur, sicut lumen oleo; ea materia febrium calore consumpta, necesse est umbrarum summa quæque frigesce; quoniam uenæ exiliores in extrema corporis porriguntur; & extremæ, ac tenuiores riuuli deficiente uena fontis arescunt. Nec tamen, quia sensus corporis deficit, animæ sensum extinguere, & occidere putandum est. Non enim anima corpore deficiente, sed



## DE DIVINO PRAEMIO.

corpus anima decedente putrescit; quia sensum omnem trahit secum. Cum autem praesens anima sensum tribuat corpori, & uiuere id efficiat; fieri non potest, ut non ipsa per se uiuat, & sentiat; quoniam ipsa est & sensus, & uita. Nam q̄ ait,

-Quod si immortalis nostra foret mens,  
Non tam se moriens dissolui conquereretur,  
sed magis ire foras, uestemq; relinquere, ut anguis,  
Gauderet. sed equidem nunq̄ uidi, qui se quereretur in  
morte dissolui. sed ille fortasse Epicureum aliquem ui-  
derat, etiā, dum moritur, philosophantem, ac de sui dis-  
solutione in extremo spiritu differentē. Quomodo sciri  
potest, utrum dissolui se sentiat, an corpore liberari, cū  
in exitu lingua mute scat? Nam dum sentit, & loqui po-  
test; non dum dissolutus est: ubi dissolutus est; iam nec  
sentire, nec loqui potest. ita queri de dissolutione aut nō  
dum potest, aut iam non potest. At enim non prius q̄  
dissoluatur, intelligit se dissolutum iri. Quid, q̄ uide-  
mus plerosq; morientium non dissolui conquerentes (ut  
ait) sed exire se, & proficisci, & ambulare testantes;  
idq; aut gestu significant, aut, si adhuc possunt, & uoce  
pronuntiant? Vnde apparet, non dissolutionem fieri,  
sed separationem, quae declarat animam permanere.  
Cetera Epicurei dogmatis argumenta Pythagorae repu-  
gnant, differenti, migrare animas de corporibus uetu-  
state, ac morte confectis, & insinuare se nouis, ac recēs-  
natis; & easdem semper renasci modo in homine, mo-  
do in pecude, modo in bestia, modo in uolucres; & hac  
ratione immortales esse, q̄ saepe uariorum, ac dissimi-  
lium corporum domicilia commutens. Quae sententia



deliri hominis quoniam ridicula, & mino dignior, q̄  
schola fuit; ne refelli quidem serio debuit. quod qui fa-  
cit, uidetur uereri nequis id credat. Prætereunda sunt  
igitur nobis, quæ pro falso contra falsum differebantur.  
satis est, ea refutasse, quæ contra uerum disputata sunt.

Declaravi (ut opinor) animam non esse solubile.  
superest, citare testes, quorum auctoritate argumenta  
firmantur. Neq; nunc prophetas in testimonium uocabo;  
quorum ratio, & diuinitas in hoc solo posita est, ut ad  
cultum dei, & ad immortalitatem ab eo accipiendam  
creari hominem doceat: sed eos potius, quibus istos, quæ  
respuunt ueritatem, credere sit necesse. Hermes naturã  
hominis describens, ut doceret quemadmodum esset a  
Deo factus, hæc intulit. καὶ τὸ αὐτὸ ἐξ ἀμφοτέρων φύσεων  
τῆς τε ἀθανάτου καὶ τῆς θνητῆς μίαν ἐποίησεν φύσιν ἀνθρώ-  
που, τὸν αὐτὸν τῇ μὲν ἀθάνατον, τῇ δὲ θνητὸν ποιήσας, καὶ  
τοῦτον φέρων ἐν μέσῳ θείας καὶ ἀθανάτου φύσεως, καὶ τῆς  
θνητῆς, καὶ μεταβλητοῦ κατείσσατο, ἵνα ὁρῶν ἅπαντα, ἅ-  
παντα καὶ θαυμάσι. sed hunc fortasse aliquis in nume-  
ro philosophorum computet, quibus in deos relatus Mer-  
curij nomine ab Aegyptijs honoretur, nec plus ei au-  
thoritatis tribuat, quàm Platoni, aut Pythagoræ. Ma-  
ius igitur testimonium requiramus. Polytes quidam con-  
suluit Apollinem Milesium, utrum ne maneat anima  
post mortem, an resoluitur; & respondit his uersibus.

ψυχὴ μὲν μέχρι οὗ δεσμοῖς πρὸς σῶμα κρατεῖται  
φθαρτὰ νοῦσα πάθῃ θνηταῖς ἀληθόσιν εἴη  
ἡνίκῃ, ἀνάλυσιν βροτέην μετὰ σῶμα μαρᾶνθῃ  
ὥκιστην αὔρηται ἐς αἰθέρα πάσα φορεῖται  
αἰὲν ἀγήραος οὔσα μένη δ' εἰς πᾶμπαν ἀτρεής.



# DE DIVINO PRAEMIO.

πρωτόγονος γὰρ τοῦτο θεοῦ δέταξι πρόοισι.

Quid carmina sibyllina? Non ne hoc ita esse declarāt, cum fore aliquando denuntiant, ut à Deo de uiuis, ac mortuis iudicetur? quorum exempla paulo post inferemus. Falsa est ergo Democriti, & Epicuri, & Dicaearchi de animæ dissolutione sententia. qui profecto nō auderēt de interitu animarū mago aliquo præsente disserere, q̄ sciret, certis carminibus cieri ab inferis animas, & adesse, & præbere se humanis oculis uidendas, & loqui, et futura prædicere: & si auderent; re ipsa, et documentis præsentibus uincerentur. sed quia non peruidebant animæ rationem, quæ tam subtilis est, ut oculos humanæ mentis effugiat; interire dixerunt. Quid Aristoxenus, qui negauit oīno ullam esse animam, et cum uiuit in corpore? sed sicut in fidibus ex intentione nervorum effici concordem sonum, atq; cantum, quē musici harmoniam uocant; ita in corporibus ex compage uiscerum, ac uigore membrorum uim sentiendi existere. quo nihil dici delirius pōt. Verū ille oculos quidē habuit incolumes, cor tamen cecū; qui uiuere se, & habere mentem, qua idipsum cogitauerat, non uidebat. sed plerisq; hoc philosophis accidit, ut putarent omnino nō esse, quicquid oculis nō apparet, et cū mētis acies multo clarior debeat esse, q̄ corporis, ad ea perspicieda, quorū uis, ac ratio sentitur potius, q̄ uidetur. Quoniā de immortalitate diximus animæ; sequitur, ut doceamus, quatenus homini, & quando tribuatur; ut in hoc quoq; prauitatis, ac stultitiæ suæ perspiciant errores, qui mortales quosdam decretis, placitisq; mortalium Deos esse factos opinantur, uel q̄ artes inuenerant, uel q̄ usum



quarumdā frugum docuerant, uel q̄ utilia uitæ homi-  
num prodiderant, uel quòd immanes bestias intereme-  
rant. Quæ merita q̄ longe ab immortalitate se mo-  
ta sint, & docuimus in prioribus libris, & nunc do-  
cebimus, ut appareat solam esse iustitiam, quæ uitam  
homini pariat æternam; & solum Deum, qui æter-  
næ uitæ præmium largiatur. Nam illi, qui suis me-  
ritis immortales facti esse dicuntur; quia nec iustitia,  
nec ulla in his uera uirtus fuit; non immortalita-  
tem sibi, sed mortem peccatis, ac libidinibus quæsierunt;  
nec cœleste præmium, sed inferna supplicia merue-  
runt, quæ pendent simul cum ijs omnibus, qui eos co-  
luerunt. cuius iudicii propinquare tempus ostendam;  
ut & iustis merces digna soluatur; & pœna merita  
impijs irrogetur. Plato, & multi alij philosopho-  
rum, cum ignorarent originem rerum, supremumq̄;  
illud tempus, quo mundus esset effectus; multa millia  
seculorum fluxisse dixerunt, ex quo hic pulcherri-  
mus mûdi extiterit ornatus; sicuti fortasse Chaldæi; quî  
(ut Cic. tradidit in lib. de diuinatione primo) qua-  
dringenta septuaginta millia annorum monumentis  
comprehensa se habere delirant. in quo quia se posse  
argui non putabant, liberum sibi crediderunt esse men-  
tiri. Nos autem, quos diuinæ literæ ad scientiam ueri-  
tatis erudiunt, principium mundi, finemq̄; cognoui-  
mus. de quo nunc in fine operis differemus; quoniam  
de principio in secundo libro explicauimus. Sciens igitur  
philosophi, qui ab exordio mundi seculorum mul-  
lia enumerant, nondum sextum millesimum annum  
esse conclusum, quo numero expleto, consumationem



## DE DIVINO PRAEMIO.

fieri necesse est, & humanarum rerum statum in melius reformari. cuius rei argumentum prius est enarrandum, quo ratio elucescat. Mundū Deus, & hoc rerum naturæ admirabile opus (sicut arcanis sacrae scripturae continetur) sex dierum spatio consumauit; diemq; septimum, quo ab operibus suis requieuerat, sanxit. Hic est autem dies sabbati; qui lingua Hebraeorum à numero nomen accepit; unde septenarius numerus legitimus, ac plenus est. Nam et dies septem sunt, quibus per uicem reuolutis, orbis conficiuntur annorum; & septē stellæ, quæ non occidunt; & septem sydera, quæ uocantur errantia; quorū dispares cursus, & inæquales motus rerum, ac temporum uarietates efficere creduntur. Ergo quoniam sex diebus cuncta Dei opera perfecta sunt; per secula sex, idest annorum sex millia manere in hoc statu mundū necesse est. Dies enim magnus Dei mille annorum circulo terminatur, sicut indicat propheta, qui dicit. Ante oculos tuos domine mille anni, tanquam dies unus. Et ut Deus sex illos dies in tantis rebus fabricandis laborauit; ita & religio eius, & ueritas in his sex millibus annorū laborare necesse est, malitia prævalente, ac dominante. Et rursus quoniā perfectis operibus requieuit die septimo, eumq; benedixit; necesse est, ut in fine sexti millesimi anni malitia omnis aboleatur è terra, & regnet per annos mille iustitia; sitq; tranquillitas, & requies à laboribus, quos mundus iandiu perpeffus est. Verum quatenus id eueniat, ordine suo explicabo. Sæpe diximus minora, & exigua magnorum figuras, & præmonstrationes esse; & hunc diem nostrum, qui ortu solis, occasuq; finitur, diei



magni speciem gerere, quem circuitus annorum mille  
 determinat. Eodem modo etiam figuratio terreni homi-  
 nis celestis populi præferebat in posterum fictionem.  
 Nā sicut perfectis omnibus, quæ in usum hominis mo-  
 litus est Deus, ipsum hominem sexto die ultimum fecit,  
 eumq; induxit in hunc mundum, tanq̃ in domum iam  
 diligenter instructam; ita nunc sexto die magno uerus  
 homo uerbo Dei fingitur; id est sanctus populus doctri-  
 na, & præceptis Dei ad iustitiā figuratur. Et sicut tūc  
 mortalis, atque imperfectus e terra factus est, ut mille  
 annis in hoc mundo uiueret; ita nunc ex hoc terrestri  
 seculo perfectus homo fingitur, ut uiuificatus a Deo, in  
 hoc eodem mundo per annos mille dominetur. Quomo-  
 do autem consumatio futura sit, et qualis exitus huma-  
 nis rebus impendeat, si quis diuinas literas fuerit scru-  
 tatus, inueniet. Sed & secularium prophetarum con-  
 gruenter cum celestibus uoces, finem rerum, et occasum  
 post breue tempus annuntiant, describentes quasi fati-  
 gati, & delabentis mundi ultimam senectutem. Quæ  
 uero à prophetis, & uatibus futura esse dicantur; prius  
 q̃ superueniat extrema illa cōclusio, collecta ex omni-  
 bus, & coaceruata subnectam. Est in arcanis  
 sanctarum literarum, transcendisse in Aegyptum co-  
 gente inopia rei frumentariæ principem Hebræorum  
 cum omni domo, et cognatione. Cuius posterī, cum diu-  
 tius in Aegypto commorantes, in magnam gentem cre-  
 uissent, & graui, atq; intolerando seruitutis iugo pre-  
 merentur; percussit Aegyptum Deus insanabili plaga  
 & populum suum liberauit, traductum medio mari,  
 discessis fluctibus, et in utranq; partem dimotis, ut per



# DE DIVINO PRAEMIO.

fictum populus graderetur. Conatusq; Rex Aegyptiorū profugos insequi, coeunte in statum suum pelago, cum omnibus copijs interceptus est. Quod facinus tam clarum, tamq; mirabile, quis ad praesens uirtutem Dei hominibus ostenderet; tamen praesignificatio, & figura maioris rei fuit. quam Deus idem in extrema temporū consumatione factururus est. liberabit enim plebem suā de graui seruitute mundi. sed quoniam tunc una plebs Dei, & apud unā gentem fuit; Aegyptus tunc sola percussa est. Nunc autē, quia Dei populus ex omnibus linguis congregatus, apud oēs gentes commoratur, et ab his dominantibus premitur; necesse est, uniuersas nationes, idest orbē totum caelestibus plagis uerberari; ut iustus, & cultor Dei populus liberetur. Et sicut tunc signa facta sunt, quibus futura clades Aegypti ostenderetur; ita in ultimo fient prodigia miranda per omnia elementa mundi, quibus imminens exitus uniuersis gentibus intelligitur. Propinquante igitur huius seculi termino, humanarum rerum statum commutari necesse est, & in deterius nequitia inualecente prolabi: ut etiam nostra haec tempora, quibus iniquitas, et malitia usq; ad summum gradum creuit, in illius tamen insanabilis mali cōparatione felicia, et prope aurea possint iudicari. Ita etenim iustitia rarefcet, ita impietas, et auaritia, et cupiditas, & libido crebrescent; ut si qui tum forte fuerint boni, praedae sint sceleratis, ac diuexentur undiq; ab iniustis; soli autem mali opulenti sint; boni uero in omnibus contumelijs, atq; in egestate iactentur. Confundetur omne ius, & leges interibunt. Nihil quisquam tunc habebit, nisi aut quæsitum, aut defensum manu. auda-



cia, & uis omnia possidebunt. Non fides in hominibus, non pax, non humanitas, non pudor, non ueritas erit, atque ita neque securitas, neque regimen, neque requies a malis ulla. Omnis enim terra tumultuabitur: frement ubiq; bella: omnes gentes in armis erunt, & se inuicem oppugnabunt. Ciuitates inter se finitimæ præliabuntur: & prima omnium Aegyptus stultarum superstitutionum luet poenas; & sanguine uelut flumine operietur. Tunc peragrabit clades orbem, metens omnia, & tanquam messem cuncta prosternens. Cuius uastitatis, & confusions hæc erit causa, q̃ Romanum nomen, quo nunc regitur orbis (horret animus dicere: sed dicam; quia futurum est) tolletur de terra; & imperium in Asiam reuertetur; ac rursus oriens dominabitur, atq; occidentis seruiet. Nec mirum cuiquam debet uideri, si regnum tanta mole fundatum, ac tandiu per tot, & tales uiros auctum, tantis denique opibus confirmatum, aliquando tamen corruet. nihil est enim humanis uiribus laboratum, quod non humanis æque uiribus destrui possit; quoniam mortalia sunt opera mortalium. Sic & alia prius regna, cum diutius floruisent, nihilo minus tamen occiderunt. Nam & Aegyptios, & Persas, & Græcos, & Assyrios, proditum est, regimen habuisse terrarū; quibus omnibus destructis, ad Romanos quoq; rerum summa peruenit. Qui quāto cæteris oībus regnis magnitudine antestāt; tāto maiore decidet lapsu; q̃a plus habent pōderis ad ruinam, quæ sunt cæteris altiora. Non inscite Seneca Romanæ urbis tēpora distribuit in ætates. Primam enim dixit infantiam sub rege Romulo fuisse; à quo & genita, et qua-



# DE DIVINO PRAEMIO.

si educata sit Roma: deinde pueritiam sub ceteris regibus; à quibus & aucta sit, & disciplinis pluribus, institutisq; formata: at uero, Tarquinio regnante, cū iam quasi adulta esse cōpisset, seruitium non tulisse; & reiecto superbæ dominationis iugo, maluisse legibus obtemperare, quā regibus: cumq; esset adolescentia eius fine punici belli terminata; tum deniq; confirmatis uiribus cōpisse iuuenescere. sublata etenim Carthagine, quæ tam diu æmula imperij Romani fuit, manus suas in totum orbem terra, mariq; porrexit: donec regibus cunctis, & nationibus subiugatis, cum iam bellorum materia deficeret; uiribus suis male uteretur, quibus se ipsa confecit. hæc fuit prima eius senectus: cum bellis lacerrata ciuilibus, atq; intestino malo pressa, rursus ad regimen singularis imperij recedit, quasi ad alteram infantiam reuoluta. Amissa enim libertate, quam Bruto duce, & authore defenderat, ita consensuit, tanquā sustentare se ipsa non ualeret, nisi adminiculo regentium niteretur. Quod si hæc ita sunt; quid restat, nisi ut sequatur interitus senectutem? Et id futurum breui, conuersiones prophetarum denuntiant sub ambage aliorum nominum, ne facile quis intelligat. sibyllæ tamen aperte interituram esse Romam loquuntur, & quidem iudicio Dei; q̄ nomen eius habuerit inuisum; & inimici iustitiæ, alumnū ueritatis populum trucidarit. Hydaspes quoque, qui fuit Medorum Rex antiquissimus, à quo amnis quoq; nomen accepit, qui nunc Hydaspes dicitur, admirabilis omnium, sub interpretatione uaticinantis pueri ad memoriam posteris tradidit, sublatum iri ex orbe imperium, nomenq; Romanum; multo ante præfatus,



fatus, q̄ illa Troiana gens conderetur. *Quomodo*  
autem id futurū sit, nequis incredibile arbitretur, osten-  
dam. In primis multiplicabitur regnum; et summa re-  
rum potestas per plurimos dissipata, et confusa mu-  
nietur. Tunc discordiæ ciuiles in perpetuum serentur;  
nec ulla requies bellis exitalibus erit; donec reges de-  
cem pariter existant, qui orbem terræ, non ad regendū,  
sed ad consumandum patiantur. Hi exercitibus in im-  
mensum coactis, et agrorum cultibus destitutis, quod  
est principium euerisionis, et cladis, disperdent omnia,  
et comminent, et uorabunt. Tum repente aduersus  
eos hostis potentissimus ab extremis finibus plagæ se-  
ptentrionalis orietur; qui tribus ex eo numero deletis,  
qui tunc Asiam obtinebunt, assumetur in societatem a  
cæteris, ac princeps omnium constituetur. Hic insusten-  
tabili dominatione uexabit orbem; diuina, et humana  
miscbit; infanda dictu, et execrabilia molietur; noua  
consilia in pectore suo uoluitabit, ut proprium sibi con-  
stituatur imperium; leges commutabit, suas sanciet; conta-  
minabit; diripiet; spoliabit, occidet. Deniq; immutato no-  
mine, atq; imperij sede translata, confusio, ac perturba-  
tio humani generis consequetur. Tum uero detestabile,  
atq; abominandum tempus existet, quo nulli hominum  
sit uita iucunda. Eruentur funditus ciuitates, atq; interi-  
bunt non modo ferro, atq; igni, uerum etiam terræ mo-  
tibus assiduis, et elumie aquarum, et morbis frequen-  
tibus, et fame crebra. aer enim uitiabitur, et corruptus,  
ac pestilens fiet; et modo importunis imbris, modo  
inutili siccitate, nunc frigoribus, nunc æstibus nimis, nec  
terra homini dabit fructum; nec seges quicquam, non

Lactantius.

I



# DE DIVINO PRAEMIO.

arbor, non vitis feret. sed cum in flore spem maximā dederint, in fruge decipient. Fontes quoque cum fluminibus arescent; ut ne potus quidem suppetat: & aquae in sanguinem, aut amaritudinem mutabuntur. Propter haec deficient & in terra quadrupedes, & in aere uolucres, & in mari pisces. Prodigia quoque in caelo mirabilia mentes hominum maximo terrore confundent, & crines cometarum, & solis tenebrae, & color lunae, & cadetium syderum lapsus. Nec tamen haec usitato modo fient; sed existent subito & ignota, & inuisa oculis astra; sol in perpetuum suscitabitur, ut uix inter noctem, diemque discernatur. Luna iam non tribus deficiet horis; sed perpetuo sanguine obsusa, meatus extraordinarios peraget; ut non sit homini promptum, aut syderum cursus, aut rationem temporum agnoscere. fiet enim uel aestas in hyeme, uel hyems in aestate. Tunc annus breuiabitur; & mensis minuetur; & dies in angustum coarctabitur. Stellae uero creberrimae cadent; ut caelum omne caecum sine ullis luminibus appareat. Montes quoque altissimi decident, & planis aequabuntur; mare in nauigabile constituetur. Ac nequid malis hominum, terraeque desit; audietur e caelo tuba. quod hoc modo sibylla denuntiat.

σάλλαριξ οὐρανὸθεν φωνὴν πολὺ θρηνον ἀφ' ἧς.

Itaque trepidabunt omnes, & ad luctuosum illum sonitum contremiscent. Tum uero per iram Dei aduersum homines, qui iustitiam Dei non agnouerunt, saeniet ferarum, ignis, fames, morbus; & super omnia metus semper impendens. tunc orabunt Deum, & non exaudiet; optabitur mors, & non ueniet; nec nox quidem regem



timori dabit; nec ad oculos somnus accedet; sed animas hominum sollicitudo, ac uigilia macerabit; plorabunt, et gement, et dentibus strident; gratulabuntur mortuis, et uiuos plangent. His et alijs pluribus malis solitudo fiet in terra; et erit deformatus orbis, atq; desertus. quod in carminibus Sibyllinis ita dicitur.

ἔσται κόσμος ἀκόσμος ἀπολλυμένων ἀνθρώπων.

Ita enim conficietur humanum genus, ut uix decima pars hominum relinquatur; et unde nulle processerant, uix prodient centum. De cultoribus etiam dei duæ partes interibunt; et tertia, quæ fuerit probata, remanebit. sed planius, quò id eueniat, exponā. Imminente iam temporum conclusione, propheta magnus mittetur à Deo, qui conuertat homines ad Dei agnitionem, et accipiat potestatem mirabili facienda. Vbiq; non audierint eum hoies, cludet cælum; et abstinebit imbres; et aquam conuertet in sanguinem; et cruciabit illos siti, ac fame. et quicumq; conabitur eum lædere, procedet ignis de ore eius, atq; amburet illū. His prodigijs, atq; uirtutibus conuertet multos ad Dei cultum; peractisq; operibus ipsius, alter Rex orietur ex Syria malo spiritu genitus, euersor, ac perditor generis humani, qui reliquias illius prioris mali cum ipso simul delet. Hic pugnabit aduersus prophetam Dei; et uincet, et interficiet eum, et insepultum iacere patietur. Sed post diem tertium reuiuifcet; atq; inspectantibus, et mirantibus cunctis rapietur in cælum. Rex uero ille teterrimus erit quidem et ipse, sed mendaciorum propheta; et seipsum constituet, ac uocabit Deum; et se colimbebit ut Dei filium; et dabitur ei potestas, ut faciat



#### DE DIVINO PRAEMIO.

signa, et prodigia; quibus uisis irretiat homines, ut adorent eum. Iubebit ignem descendere de caelo, & solem à suis cursibus stare, & imaginem loqui: & fient haec sub uerbo eius. quibus miraculis etiam sapientium plurimi allicientur ab eo. Tunc eruere templum Dei conabitur; & iustum populum persequetur: & erit pressura, & coneritio, qualis nunquam fuit à principio mundi. Quicumque crediderint, atque accesserint ei; signabuntur ab eo tanquam pecudes. qui autem recusauerint notam eius; aut in montes fugient; aut comprehensi, exquisitis cruciatibus necabuntur. Idem iustos homines obuoluet libris prophetarum; atque ita cremabit, & dabitur ei desolare orbem terrae mensibus quadraginta duobus. Id erit tempus, quo iustitia proijcietur, & innocentia odio erit; quo mali bonos hostiliter praedabuntur; non lex, aut ordo, aut militiae disciplina seruabitur; non canos quisquam reueretur; non officium pietatis agnoscat; non sexus, aut infantiae miserebitur. confundentur omnia, & miscebuntur contra fas, contra iura naturae. Ita quasi uno communi, grauique latrocinio, terra uniuersa uastabitur. Cum haec facta erunt; tunc iusti, & sectatores ueritatis segregabunt se à malis, & fugient in solitudines. Quo audito, impius rex inflammatus ira ueniet cum exercitu magno, & admotis omnibus copijs circundabit montem, in quo iusti morabuntur, ut eos comprehendat. Illi uero ubi se clausos undique, atque obseffos uiderint, exclamabunt ad Deum uoce magna, & auxilium caeleste implorabunt; & exaudiet eos Deus; & emittet regem magnum de caelo, qui eos eripiat, ac liberet, omnesque impios ferro, ignique disperdat.



Hæc ita futura esse, cum prophetæ omnes ex dei spiritu, tum etiam uates ex instinctu dæmonum cecinerunt. Hydaspes enim, quem superius nominavi; descripta iniquitate seculi huius extremi, pios, ac fideles à nocentibus segregatos, ait, cum fletu, et gemitu extensuros esse ad cælum manus, et imploratuuros fidem Iouis; Iouem respecturum ad terram, et auditurum uoces hominum, atque impios extincturum. Quæ omnia uera sunt, præter unum, quod Iouem dixit illa facturum, quæ Deus faciet. sed et illud non sine dæmonii fraude subtractum est; missum iri à patre tunc filium Dei, qui deletis omnibus malis pios liberet. quod Hermes tamen non dissimulauit. in eo enim libro, qui, λόγος τέλειος, inscribitur, post enumerationem malorum, de quibus diximus, subiecit hæc ἐπ' αὖ δὴ ταῦτα ᾧ δὲ γένεται ᾧ ἀσκληπιε τό τε δὲ κύριος καὶ πατὴρ καὶ θεὸς καὶ τὸ πρῶτον καὶ ἐνὸς θεοῦ διμυρθὸς ἐπιβλέψας τοῖς γενομένοις καὶ τῇ ἐαυτοῦ βουλῇ τοῖς τοιοῦτοις, τὸ ἀγαθὸν ἀντερείσας τῇ ἀταξίᾳ, καὶ ἀνακχεσάμενος τὴν πλάνην καὶ τὴν κημίαν ἐκ ἐκθύρας πῆλόν ὕδατι πολλῷ καταλύσας, πῇ δὲ πυρὶ ὀξύτατῳ διακαύσας. ἐν ᾧ οἱ πολέμοις, καὶ λοιμοῖς ἐκπύσας ἤγαγεν ἐπὶ τὸ ἀρχαῖον καὶ ἀπεκτένησε τὸν ἐαυτοῦ κόσμον. sibyllæ quoque non aliter fore ostendunt, quàm ut Dei filius à summo patre mittatur; qui et iustos liberet de manibus impiorum; et iniustos cum tyrannis scelerantibus deleat. e quibus una sic tradidit. ἡξεὶ καὶ μακρόρων ἐθέλων πόλιν ἐξαλαπάξει καὶ πάντας θεόθεν βασιλεὺς πεμφθεὶς ἐπ' ἰδίῳν πάντας ὁλεῖ βασιλεῖς μάλας καὶ φῶτας ἀρίστους εἰθ' οὕτως κρινεῖται ὑπ' ἀφθίτοις ἀνδρῶπιόισι.



DE DIVINO PRAEMIO:

Item alia Sibylla,

καὶ τότ' ἀπ' ἡελίου πέμψε θεὸς βασιλῆα  
ὃς πᾶσιν γαῖαν παῖσι πολέμοιο κηκοῖτο.

Et rurſus alia,

—ἡμετέρας δουλείας

ζυγὸν δυσβάστακτον ἐπ' αὐχένι κείμορον ἄρει

καὶ θεομῆδς ἀθέως λύσσει θεομῆδς τε βιάεως,

Oppreſſo igitur orbe terræ, cum ad destruendam immenſarum uirium tyrannidem humanæ opes deſecerint; ſiquidem capto mundo cum magnis latronum exercitiſus incubabit; diuino auxilio tanta illa calamitas indigebit. Commotus igitur Deus et periculo accipiti, et miſeranda comploratione iuſtorum, mittet protinus liberatorem. Tunc aperietur cælum medium intempeſta, et tenebroſa nocte; ut in orbe toto lumen deſcendentis dei tanquam fulgur appareat. quod Sibylla his uerſibus locuta eſt.

—ὁ πτότ' ἂν ἔλθῃ

πῦρ ἔσται σκότος ἐν τῇ μέσῃ νυκτὶ μελαίνῃ.

Et hæc eſt nox, quæ à nobis propter aduētum regis, ac Dei noſtri peruigilio celebratur. cuius noctis duplex rō eſt, quòd in ea et uitam tum recepit, cum paſſus eſt; et poſtea orbis terræ regnum recepturus eſt. Hic eſt enim liberator, et iudex, et ultor, et rex, et Deus, quem nos Chriſtum uocamus; qui prius, quàm deſcendat, hoc ſignum dabit. Cadet repēte gladius e' cœlo; ut ſciant iuſti ducem ſanctæ militiæ deſcenſurum; et deſcendet comitantibus angelis in medium terræ; et antecedit eum flamma inextinguibilis; et uirtus angelorum tradet in manus iuſtorum multitudinem illam, quæ montem cir=



cunfederit; et concidetur ab hora tertia usq; ad uestpe-  
rum; et fluet sanguis more torrentis; deletisq; omnibus  
copijs, impius solus effugiet; et peribit ab eo uirtus sua.  
Hic est autem, qui appellatur Antichristus; sed se ipse  
Christum mentietur; et contra uerum dimicabit; et ui-  
ctus effugiet; et bellum sæpe renouabit; et sæpe uincet-  
tur; donec quarto prælio confectis omnibus impijs de-  
bellatus, et captus, tandem scelerum suorum luat pœnas.  
Sed et cæteri principes, ac tyranni, qui contriuerunt  
orbem, simul cum eo uincti adducentur ad regem; et in-  
crepabit eos, et coarguet; et exprobrabit his facinora ip-  
sorum; et damnabit eos, ac meritis cruciatibus tradet.  
sic extincta malitia, et impietate compressa, requie-  
scet orbis; qui per tot secula subiectus errori, ac sceleri,  
nefandam pertulit seruitutem. Non colentur ulterius  
dij manu facti; sed à templis, et puluinariis suis de-  
turbata simulachra igni dabuntur; et cum donis suis  
mirabilibus ardebunt. quod etiam sibylla cum prophe-  
tis congruens futurum esse prædixit.

ἡ δὲ τοῦσι δ' εἰδωλὰ βροτοῖ καὶ πλεον ἅπαντα.

Erythræa quoq; idem spopondit.

ἔργα δὲ χροποιντὰ θεῶν συνεκκαύσονται.

Post hæc aperientur inferi; et resurgent mortui;  
de quibus iudicium magnum idem ipse rex, ac Deus  
faciet; cui summus pater et iudicandi, et regnandi dabit  
maximam potestatem. de quo iudicio, et regno apud  
Erythræam sibyllam sic inuenitur.

ὁ πότε καὶ τὸ λάβει τέλος αἰσιμον ἡδὲ βροτοῖσι

καὶ δὴ ἀρίστηται κρίσις ἀθανάτοιο θεοῖο

ἢ εἴ ἐπ' ἀνθρώπους μεγάλη κρίσις ἡδὲ καὶ ἀρχή.



# DE DIVINO PRAEMIO.

Deinde apud aliam.

ταρτάρειον δὲ χάος τότε δέξεται χθονεύσα  
ἡξυσί, δ' ἐπὶ βῆμα θεῶ βασιλῆος ἅπαντες.

Et alio loco apud eandem,

οὐρανὸν εἰλίξω γαῖης καθμῶντος ἀνοίξω  
καὶ τότ' ἀγαθήσω νεκροὺς μοῖραν ἀναλύσας  
καὶ θανάτου κέρον καὶ ὕπερον εἰς κρίσιν ἄξω  
κρίνων δισσεβέων καὶ δυσσεβέων βίον ἀνδρῶν.

Nec tamen uniuerſi tunc à Deo iudicabuntur, ſed ij tantum, qui ſunt in Dei religione uerſati. Nam qui Deum non agnouerunt; quoniam ſententia de his in abſolutionem ferri non poteſt, iam iudicati, damnatiq; ſunt, ſanctis literis teſtantibus, non reſurrecturos impios in iudicium. Iudicabuntur ergo qui Deum ſcierunt; & facinora eorum, ideſt mala opera cum bonis collata ponderabuntur: ut ſi plura, & grauiora fuerint bona; iuſtificentur ad uitam beatam: ſi autem mala ſuperauerint; condemnentur ad pœnam. Hic fortasſe dixerit quiſpiã. Si eſt immortalis anima; quomodo patibilis inducitur, ac pœnæ ſentiens? ſi enim ob merita punietur; ſentiet utiq; dolorem, atq; ita etiam mortem. Si morti non eſt obnoxia; nec dolori quidẽ patibilis igitur non eſt. Huic quæſtioni, ſiue argumento, à ſtoicis ita occurritur: Animas quidem hominum permanere, nec interuentu mortis in nihilum reſolui; ſed eorum, qui iuſti fuerunt, puras, et impatibiles, & beatas ad ſedem cœleſtem, unde illis origo ſit, remeare; uel in campos quosdam fortunatos rapi, ubi fruuntur miris uoluptatibus: impios uero, quoniam ſe malis cupiditatibus inquinauerunt; mediã quandam gerere inter immortalem, mortalemq; natu-



ram; et habere aliquid imbecillitatis ex contagione carnis. cuius desiderijs, ac libidinibus addictæ, meluibile quendam fucum trahant, labemq; terrenam; quæ cum tēporis diuturnitate penitus inhæserit, eius naturæ reddi animas; ut si non extinguibiles in totum, quoniam ex Deo sunt, tamen cruciabiles fiant per corporis maculam; quæ peccatis iniusta, sensum doloris attribuit. Quam sententiam poëta sic explicauit.

Quin & supremo cum lumine uita reliquit,  
Non tamen omne malum miseris, nec funditus omnes  
Corporeæ excedunt pestes; penitusq; necesse est  
Multa diu concreta modis moleſcere miris.

Ergo exercentur pœnis, ueterumq; malorum  
Supplicia expendunt. Hæc propemodum uera  
sunt. Anima enim, cum diuortium fecit à corpore; est  
(ut ait idem poëta)

Par leuibus uentis, uolucrisq; simillima somno.  
quia spiritus est, & ipsa tenuitate incomprehensibilis,  
sed nobis, qui sumus corporales; Deo autem, cui subia cœ  
posse omnia, comprehensibilis. Primum igitur di-  
cimus, tantam esse Dei potestatem, ut etiam incorpora-  
lia comprehendat, & quemadmodum uoluerit, afficiat.  
Nam & angeli Deū metuant, quia castigari ab eo pos-  
sunt inenarrabili quodam modo; et dæmones reformi-  
dant, quia torquentur ab eo, ac puniuntur. Quid ergo  
mirum, si cum sint immortales animæ, tamen patibi-  
les sint Deo? Nam cum in se nihil habeant solidum, &  
contrectabile; à solidis, & corporalibus nullam uim  
pati possunt sed quia in solis spiritibus uiuunt; à solo  
Deo tractabiles sunt; cui uirtus, ac substantia spiritalis



# DE DIVINO PRAEMIO.

est. Sed tamen docent nos sanctæ literæ, quemadmodum  
pœnas impij sint laturi. Nam quia peccata in corpori-  
bus contraxerunt; rursus carne induentur, ut in corpo-  
ribus piaculum solvant; & tamen non erit caro illa,  
quam Deus homini superiecerit, huic terrenæ similis,  
sed insolubilis, ac permanens in æternum, ut sufficere  
possit cruciatibus, & igni sempiterno; cuius natura di-  
uersa est ab hoc nostro, quo ad uitæ necessaria utimur.  
qui nisi alicuius materiæ fomite alatur, extinguatur. At  
ille diuinus per seipsum semper uiuit, ac uiget sine ullis  
alimentis; nec admistum habet sumum; sed est purus,  
ac liquidus, et in aquæ modum fluidus. Non enim ui  
aliqua sursum uersus urgetur, sicut noster; quem labes  
terreni corporis, quo tenetur, & sumus intermixtus exi-  
lire cogit, & ad cœlestem naturam cum trepidatione  
mobili subuolare. Idem igitur diuinus ignis una, ea-  
demq; ui, atq; potentia & cremabit impios, et recrea-  
bit; & quantum e corporibus absument, tantum reponet;  
ac sibi ipse æternum pabulum subministrabit. quod  
poëtæ in uulturem Tityi transtulerunt. ita sine ullo  
uirescentium corporum detrimento aduret tantum, ac  
sensu doloris afficiet. Sed & iustos cum iudicauerit,  
etiam igni eos examinabit. Tum quorum peccata uel  
poderè, uel numero præualuerint, perstringentur igni,  
atque amburentur. quos autem plena iustitia, & ma-  
turitas uirtutis incoxerit, ignem illum non sentient.  
habent enim aliquid inde, quod uim flammæ repel-  
lat, ac respuat. Tanta enim uirtus est innocentia, ut ab  
ea ignis ille refugiat innoxius; qui accepit à Deo hæc  
potestatem, ut impios urat, iustis obtemperet. Nec ta-



men quisquam putet, animas post mortem protinus iudicari. omnes in una, communiq; custodia detinentur, donec tempus adueniat, quo maximus iudex meritorum faciat examen. Tum quorum fuerit probata iustitia, ij premium immortalitatis accipient: quorum autem peccata, & scelera detecta; non resurgenti; sed cum impijs in easdem tenebras recondentur, ad certa supplicia destinati.

Figmenta hæc esse poëtarum quidam putant, ignorantes, unde illa poëtae acceperint; ac negant hæc fieri posse. nec mirum est ita illis uideri. Aliter enim, q̃ res habet, traditur à poëtis. qui licet sint multo antiquiores, q̃ historici, & oratores, & cetera genera scriptorum: tamen quia mysterium diuini sacramenti nesciebant, & ad eos mentio resurrectionis futuræ obscurorū ore peruenerat; eā uero temere, ac leuiter auditam, in modū commentitiæ fabulæ prodiderunt. Et tamen ijdem testati sunt, non authorem se certum, sed opinionem sequi, ut Maro, qui ait. Sit mihi fas audita loqui. Quamuis igitur ueritatis arcana in parte corruerint: tamen ipsa res eo uerior inuenitur, q̃ cum prophetis in parte consentiunt. quod nobis ad probationem rei satis est. Errori tamen eorum subest ratio nonnulla. Nam cum prophetae assiduis concionibus prædicarent, iudicaturum esse de mortuis filiū Dei; et hæc annuntiatio non lateret; qm̃ rectorem cœli esse non alium putabant Deum, q̃ Iouē: iudicare apud inferos Iouis filiū tradiderunt, sed tamen non Apollinē, aut Liberū, aut Mercurium, qui cœlestes putantur, sed Deum, qui & mortalis fuerit, & iustus, uel Minotem, uel Aeacū, uel Rhadamanthum. Corruerunt igitur



# DE DIVINO PRAEMIO.

tur poetica licentia, quod acceperant; uel opinio uerita-  
tem per diuersa ora, sermonesq; uarios dissipata muta-  
uit. Nam q̃ peractis apud inferos mille annis, rursus  
ad uitam restitui cecinerunt, Marone ita dicente,  
Has omnes, ubi mille rotam uoluere per annos,  
Lethæum ad fluium Deus euocat agmine magno,  
Scilicet immemores supera ut conuexa reuisant,  
Rursus & incipiant in corpora uelle reuerti:  
hac eos ratio sefellit, q̃ resurgent defuncti, nō post mil-  
le annos mortis suæ; sed ut restituti rursus in uitā mil-  
le annis cum Deo regnent. Deus enim ueniet; ut orbe  
hoc ab omni labe purgato, rediuiuas iustarum animas  
corporibus innouatis ad sempiternam beatitudinē su-  
scitet. Itaq; præter aquam obliuionis uera sunt cætera.  
quam iacinto finxerunt, nequis illud opponeret. Cur er-  
go non meminerunt se aliquando uixisse, aut qui fue-  
rint, aut quæ gesserint? Sed nihilo minus tamen uerifi-  
mile non putatur; & res tota uelut licenter, & fabu-  
lose ficta respuitur. Nobis autem de resurrectione affir-  
mantibus, & docentibus, animas ad alterā uitam non  
oblitas sui, sed in eodem sensu, ac figura esse redituras,  
illud opponitur. Tot iam secula transierunt: quis unq̃  
unus ab inferis resurrexit, ut exemplo eius fieri posse  
credamus? At enim resurrectio fieri non potest, domi-  
nante adhuc iniustitia. Hoc enim seculo necantur homi-  
nes ui, ferro, insidijs, uenenis; afficiuntur iniurijs, ege-  
state, carceribus, tormentis, proscriptionibus. Eodem ac-  
cedit, q̃ iniustitia inuisa est; q̃ omnes, qui Deum sequi uo-  
lunt, non tantum odio habentur, sed uexantur omnibus  
contumelijs, & excruciantur multiplici genere poenarū;



Et ad impios cultus fabricatorum Deorum non ratione, aut ueritate, sed nefanda corporum laceratione coguntur. Num igitur oportet ad hæc eadem resurgere, et reuerti homines ad uitam, in qua tuti esse non possint? Cum ergo iusti tam uiles habeantur, ut tam facile tollantur: quid putemus futurum fuisse, si quis ab inferis rediens uitam postliminio recepisset? Auferretur profecto ab oculis hominū; ne uiso eo, uel audito, Deos uniuersi relinquerent, et ad unius se Dei cultum, religionemque conuerterent. Ergo semel fieri resurrectionem necesse est, cum malum fuerit ablatum; quoniam eos, qui resurrexerint, nec mori iam ulterius, nec uiolari ullo modo fas est; ut beatam possint agere uitam, quorum mors resignata est. Poëtæ uero, cum scirent, hoc seculū malis omnibus redundare; obliuionis amnem induxerunt; ne laborum, ac malorum memores animæ reuerti ad superos recusarent. Unde Virgilius.

O pater, an ne aliquas ad cælum hinc ire putandū est  
 Sublimes animas, iterumque ad tarda reuerti  
 Corpora? quæ lucis miseris tam dira cupido?  
 Ignorabant enim quomodo, aut quando id fieri oporteret. ita renasci eas putauerunt, et denuo ad uterum reuolui, atque ad infantiam regredi. Vnde etiam Plato de anima differens, ex hoc ait posse cognosci animas esse immortales, atque diuinas, quæ in pueris mobilia sunt ingenia, et ad percipiendum facilia; quæ ea, quæ discant, ita celeriter rapiant, uti non tunc primum discere illa uideantur, sed recognoscere, atque reminisci in quo uiu sapiens poëtis ineptissime credidit. Non igitur renascentur, quod fieri non potest; sed resurgenti, et à Deo



# DE DIVINO PRAEMIO.

corporibus induentur; & prioris uitæ, factorumq; omnium memores erunt; et in bonis coelestibus collocatae, ac fruenter iucunditate innumerabilium copiarum, presenti Deo gratias agent, q̃ malum omne deleuerit, q̃ eos ad regnum, uitamq; perpetuam suscitauit. Quia de anastasi philosophi quoque dicere aliquid conati sunt tam corrupte, quàm poëtae. Nam Pythagoras transire animas in noua corpora disputauit, sed inepte, q̃ ex hominibus in pecudes, & ex pecudibus in homines, & seipsum ex Euphorbo esse reparatum. Melius Chrysippus; quem Cicero ait fulcire porticum stoicorum; qui in libris, quos de prouidentia scripsit, cum de inuolutione mundi loqueretur, hæc intulit. τοῦτ' ἐστὶν αὐτὸς ἔχοντος ἄλλον ὡς ἔδεν ἀδύνατον καὶ ἡμᾶς μετὰ τὸ τελευτῆσαι πάλιν περιόδῳ τινῶν ἐλημμένων χρόνῳ εἰς τὸ νῦν ἐσμέν καταστῆσεσθαι χημά. Sed nos ab humanis ad diuina redeamus. Sibylla dicit hæc.

δύωισιν γὰρ ἅπαν μερόπων γένος, ἀλλ' ὅταν ἦδῃ  
κόσμος καὶ θνητῶν ἔλθῃ κρίσις ἢν θεὸς αὐτὸς  
ποιήσῃ κρίνων ἀσεβεῖς θ' ἅμα ἀσεβέας τε  
καὶ τό τε δυσσεβέας μὲν ἐπὶ ζόφον ἐν πυρὶ πέμψῃ.  
ὅσοι δ' ἀσεβέσσι πάλιν ζήσουσ' ἐπὶ γαίῃς  
πανῶμα θεῶν δόντος, τιμὴν ἅμα καὶ βίον αὐτοῖς.

Quod si non modo prophetae, sed etiam uates, et poëtae, & philosophi anastasin mortuorum futuram esse consentiunt: nemo quaerat à nobis, quemadmodum fieri possit. Nec enim diuinorum operum reddi potest ratio. sed si à principio deus hominem nescio quo inenarrabili modo instituit: credamus, ab eodem restitui ueterem posse, qui nouum fecit.



Nunc reliqua subnectam. Veniet igitur summus, et maximus Dei filius, ut uiuos, ac mortuos iudicet, testante, atq; dicente Sibylla,

πάσης ἰδὲ γαίης τὸ τε θνητῶν σύγχυσίς ἐσται  
αὐτὸς ὁ παντοκράτωρ ὅτ' ἀν' ἐλθὼν βήματι κρῖναι  
ζώντων καὶ νεκρῶν ψυχὰς καὶ κόσμον ἅπαντα.

Verum ille, cum deleuerit iniustitiam, iudiciumq; maximum fecerit, ac iustos, qui a principio fuerunt, ad uitam restaurauerit; nulle annis inter homines uersabitur; eosq; iustissimo imperio reget. Quod alibi Sibylla uaticinans, furensq; proclamat.

καὶ τότε δέ μιν μέροτες βασιλεὺς αἰώνιος ἀρχή.

Tum qui erunt in corporibus uiui, non morientur; sed per eosdem mille annos infinitam multitudinem generabunt; Et erit soboles eorum sancta, et Deo cara.

Qui autem ab inferis suscitabuntur, ij præerunt uiuentibus uelut iudices. Gentes uero non extinguentur omnino; sed quædam relinquentur in uictoriam Dei; ut triumphentur a iustis, ac subiugentur perpetuæ seruituti. Sub idem tempus etiam princeps dæmonum, qui est machinator omnium malorum, catenis uincietur, et erit in custodia mille annis cælestis imperij, quo iustitia in orbe regnabit, nequod malum aduersus populum Dei moliat. post cuius aduentum congregabuntur iusti ex omni terra; peractoque iudicio, ciuitas sancta constituetur in medio terræ; in qua ipse conditor Deus cum iustis dominantibus commoretur. quam ciuitatem Sibylla designat, cum dicat.

καὶ πόλιν ἣν ἐποίησε θεὸς, αὐτὴν ἐποίησε  
λαμπρότερην ἄστρον, καὶ ἡλίου, ἢ δὲ σελήνης.



# DE DIVINO PRAEMIO.

Tunc auferentur à mundo tenebrae illae, quibus offun-  
detur, atq; obœcabitur cœlû; & luna claritudinem so-  
lis accipiet, nec minuetur ulterius. Sol autem septies tan-  
to, quàm nunc est clarior fiet. Terra uero aperiet fœ-  
cunditatem suam, & uberrimas fruges sua sponte ge-  
nerabit. rupes montium melle sudabunt: per riuos ui-  
na decurrent: & flumina lacte inundabunt. Mundus  
deniq; ipse gaudebit; & omnis rerum natura lætibi-  
tur, erepta & liberata dominio mali, & impietatis, &  
sceleris, & erroris. Non bestiae per hoc tempus sanguine  
alentur, non aues præda; sed quæta & placida erunt  
omnia. leones & uituli ad præsepe simul stabunt: lupus  
ouem non rapiet: canis non uenabitur: accipitres &  
aquilæ non nocebunt: infans cum serpentibus ludet.  
Deniq; tunc fient illa, quæ poëta aureis temporibus fa-  
cta esse iam saturno regnante dixerunt. Quorum er-  
ror hinc ortus est, qd prophetæ futurorum pleraque sic  
proferunt, & enuntiant, quasi iam peracta. Visiones  
enim diuino spiritu offerebantur oculis eorum; & ui-  
debant illa in conspectu suo quasi fieri, ac terminari.  
Quæ uaticinia eorum cum paulatim fama uulgasset;  
quoniam profani à sacramento, ignorabant quatenus  
diceretur; completa iam esse ueteribus seculis illa omnia  
putauerunt; quæ utiq; fieri, compleriq; non poterant ho-  
mine regnante. Cum uero deletis religionibus impijs, et  
scelere compresso, subiecta erit Deo terra:  
Cedet & ipse mari uector; nec nautica pinus  
Mutabit merces; omnis feret omnia tellus.  
Non rastros patietur humus, non uinea falcem.  
Robustus quoq; iam tauris iuga soluet arator.

Tunc



Tunc etiam molli flavescent campus arista;  
 Incultisq; rubens pendeat sentibus uua;  
 Et duræ quercus sudabunt roscida mella;  
 Nec uarios discet mentiri lana colores.  
 Ipse sed in pratis aries iam suauis rubenti  
 Murice, iam croceo mutabit uellera luto.  
 Sponte sua sandyx pascentes uesthet agnos.  
 Ipsæ lacte domum referent distenta capellæ  
 Vbera; nec magnos metuent armenta Leones.  
 Quæ poëta secundum Cumeæ Sibyllæ carmina præ-  
 locutus est. Erythræa uero sic ait.

οὐδὲ λύκοι σὺν ἄρνεσ' ἐν ἔρσειν ἀμιλλῶνται.  
 Χόρτον γὰρ λίγες τ' ἐρίφοισιν ἅμα βόσκονται.  
 ἄρκετοι σὺν μόχοισιν ὁμῶς καὶ πᾶσι βροτοῖσι.  
 σαρκωβόρος τελέων φάγεται ἄχυρον παρὰ φάτναις.  
 σὺν βρέφεισιν τε θρόνοντες ἀμάτορσι κοιμήσονται,

Et alio loco de ueritate rerum

καὶ τό τε δὴ χαρὰν μεγάλην θεὸς ὅτι θρόνοι δώσῃ  
 καὶ γὰρ γῆ καὶ δένδρα καὶ ἄσπετα θρέμματα γαίης  
 δώσουσιν καρπὸν τὴν ἀληθινὸν ἀνθρώποισι  
 οἶνον καὶ μέλιτος γλυκέως, λυκῆτε γάλακτος  
 καὶ σίτη, ὅπερ ὅτι βροτοῖς ἐλλίσιν ἀπάντων,

Et alia eodem modo.

ὁσεβέων δὲ μόνων ἀγία χθὼν πάντα τάδ' οἷσῃ  
 ἡμᾶς μέλιτος ἅπ' πέτρης ἢ δ' ἅπ' πηγῆς  
 καὶ γάλατ' ἀμβροσίης ραῦσῃ πάντεςσι δικάοις,  
 Viuent itaq; homines tranquillissimam uitam, et co-  
 piosissimam; et regnabunt cum Deo pariter; et reges  
 gentium uenient a finibus terræ cum donis, ac mune-  
 ribus, ut adorent, et honorificent regem magnum; cu-

Lactantius.

K



# DE DIVINO PRAEMIO.

ius nomen erit praeclarum, ac uenerabile uniuersis nationibus, quae sub caelo erunt, & regibus, qui dominantur in terra. Hae sunt, quae à prophetis futura dicuntur. quorum testimonia, & uerba ponere opus non esse duxi; quoniam esset infinitum; nec tantam rerum multitudinem mensura libri caperet, tam multis uno spiritu similia dicentibus; simulq; ne fastidium legentibus fieret, si ex omnibus collecta, & translata congererem; praeterea ut ea ipsa, quae dicerem, non nostris, sed alienis potissimum literis confirmarem; doceremq; non modo apud nos, uerum etiam apud eos ipsos, qui nos insectantur, ueritatem consignatam teneri, quam recusant agnoscere. si quis autem diligentius haec uoluerit scire; ex ipso fonte hauriat; & plura, quam nos in his libris complexi sumus, admirabilia reperiet. Fortasse quispiam nunc requirat, quando ista, quae diximus, sint futura. Iam superius ostendi, completis annorum sex nullibus mutationem istam fieri oportere, & iam propinquare summum illum conclusionis extremae diem. De signis quae praedicta sunt à prophetis, licet noscere. praedixerunt enim signa, quibus consumatio temporum & expectanda sit nobis in singulos dies, & timenda. Quando tamen compleatur haec summa, docent ij, qui de temporibus scripserunt, colligentes ea ex literis sanctis, & ex uarijs historijs, quantus sit numerus annorum ab exordio mundi. qui licet uariant, & aliquantum numeri eorum summa dissentiat; omnis tamen expectatio non amplius, quam ducentorum uidetur annorum. Etiam res ipsa declarat, lapsum, ruinaeq; rerum breui fore. nisi quod in-



columi urbe Roma nihil istiusmodi uidetur esse metuen-  
dum. At uero cum caput illud orbis occiderit, & pūm  
esse coeperit, quod sibyllæ fore aiunt: quis dubitet ue-  
nisse iam finem rebus humanis, orbique terrarum? Illa  
est. n. ciuitas, quæ adhuc sustentat omnia: precandusque  
nobis, et adorandus est Deus cœli; si tamen statuta eius,  
& placita differri possunt; ne citius, quàm putemus, ty-  
rannus ille abominandus ueniat, qui tantum facinus  
moliatur, ac lumen illud effodiat, cuius interitu mundus  
ipse lapsurus est. Nunc ad cætera exequenda redea-  
mus, quæ deinceps secutura sunt. Diximus pau-  
lo ante, in principio regni sancti fore, ut à Deo prin-  
ceps demonum uincatur. Sed idem, cum mille anni re-  
gni, hoc est septem millia coeperint terminari; soluetur  
denuo, & custodia emissus exibat; atque omnes gentes,  
quæ tunc erunt sub ditione iustorum, concitabit, ut infe-  
rant bellum sanctæ ciuitati; & colligetur ex omni orbe  
terræ innumerabilis populus nationum; & obsidebit,  
& circundabit ciuitatem. tunc ueniet nouissima ira Dei  
super gentes, & debellabit eas usque ad unum, ac pri-  
mum concutiet terram quamualidissime; & à motu  
eius scindentur montes syriæ; & subsident colles in  
abruptum; et muri omnium ciuitatum corruent; et sta-  
tuet Deus solcm, triduo ne occidat; & inflamabit eum;  
& descendet æstus nimius, & adustio magna supra  
perduelles, & impios populos, & imbres sulfuris, &  
grandines lapidum, & guttæ ignis; & liquefcent spi-  
ritus eorum in calore; & corpora conterentur in gran-  
dine; et ipsi se inuicem gladio ferient; & replebuntur mon-  
tes cadaueribus; & campi operientur ossibus. Populus



# DE DIVINO PRAEMIO.

autem Dei tribus illis diebus sub concavis terrae occultabitur; donec ira Dei aduersus gentes extremum iudiciū terminet. Tunc exhibunt iusti de latebris suis, & inuenient omnia cadaveribus, atq; ossibus tecta. sed & genus omne impiorum radicitus interibit; nec erit in hoc mundo ulla iam natio amplius, præter solam gentem Dei. tum per annos septem perpetes intactæ erunt sylvæ; nec excidetur de montibus lignū. sed arma gentium comburentur; & iam non erit bellum, sed pax, & requies sempiterna. Cum uero cōpleti fuerint mille anni; renouabitur mundus à Deo; & cælum complicabitur; & terra mutabitur; & transformabit Deus homines in similitudinem angelorum; & erunt candidi, sicut nix; & uersabuntur semper in conspectu omnipotentis; & domino suo sacrificabunt; & seruient in æternum. Eodem tempore fiet secunda illa, & publica omnium resurrectio, etiam in qua excitabuntur iniusti ad cruciatus sempiternos. Ii sunt, qui manu facta coluerunt; qui dominam mundi, ac parentem uel nescierunt, uel abnegauerunt. sed & dominus illorum cum ministris suis comprehendetur, ad poenamq; damnabitur; cum quo pariter omnis turba impiorū pro suis facinoribus in conspectu angelorum, atq; iustorum perpetuo igni cremabitur in æternū. Hæc est doctrina sanctorum prophetarum, quam christiani sequimur: hæc nostra sapientia: quam isti, qui fragilia colunt, uel inanem philosophiam tuentur, tanquam stultitiam uanitatemq; derident, quia non defendere hanc publice, atq; asserere nos solemus, Deo iubente, ut quieti, ac silentes arcantum eius in abdito, atq; intra nostrā conscientiam



teneamus; nec aduersus istos uere profanos, qui non discendi, sed arguendi, atq; illudendi gratia inclementer Deum, ac religionem eius impugnant, pertinaci contentione certemus. Abscondi enim, tegiq; mysterium, quam fidelissime oportet, maxime à nobis, qui nomen fidei gerimus. Verum illi hanc taciturnitatem nostram, ueluti malam conscientiam, criminantur. unde et quasdam execrabiles opiniones de pudicis, & innocentibus fingunt; & libenter his, quæ finxerunt, credunt.

\* sed omnia iam sanctissime imperator figmenta sompiti sunt, ex quo te Deus summus ad restituendum iustitiæ domicilium; & ad tutelam generis humani excitauit. Quo gubernante romanæ R. P. statum, iam cultores Dei pro sceleratis, ac nefarijs non habemur. Iam emergente, atq; illustrata ueritate non arguimur ut iniusti, qui opera iustitiæ facere conamur. Nemo iam nobis Dei nomen exprobrat. Nemo irreligiosus ulterius appellatur; qui soli omnium religiosi sumus; quoniam contemptis imaginibus mortuorum, uiuum colimus, & uerum Deum. Te providentia summæ diuinitatis ad fastigium principale prouexit; qui posses uera pietate aliorum male consulta rescindere; peccata corrigere; salutem hominum paterna clementia providere; ipsos deniq; malos à R. P. summonere. quos summa pietate deiectos, in manus tuas idem Deus tradidit, ut esset omnibus clarum, quæ sit uera maiestas. Illi enim, qui ut impias religiones defenderent, coelestis, ac singularis Dei cultum tollere uoluerunt; profligati iacent. tu autem, qui nomen eius defendis, & diligis, uirtute, ac felicitate præpollens, immortalibus tuis glorijs beatiss.



# DE DIVINO PRAEMIO.

frueris. Illi poenas sceleris sui & pendunt, & pepende-  
runt. te dextera Dei potens ab omnibus periculis pro-  
tegit: tibi quietum, tranquillumq; moderamen cum  
summa omnium gratulatione largitur. Nec immerito  
rerum dominus, ac rector te potissimum delegit, per  
quem sanctam religionem suam instaurare; quoniam  
unus ex omnibus extitisti, qui praecipua virtutis, &  
sanctitatis exempla praebes; quibus antiquorum Prin-  
cipum gloriam, quos tamen fama inter bonos nume-  
rat, nō modo aequares, sed etiam (quod est maximum)  
praetevires. Illi quidem natura fortasse tantum simi-  
les iustus fuerunt. qui enim moderatorem universitatis  
Deum ignorat; similitudinem iustitiae assequi potest,  
ipsam vero non potest. Tu vero & morum ingenta  
sanctitate, & veritatis, & Dei agnitione in omni actu  
iustitiae opera consumas. Erat igitur congruens, ut in-  
formando generis humani statu te authore, ac ministro  
diuinitas uteretur. Cui nos quotidianis precibus sup-  
plicamus, ut te in primis, quem rerum custodem voluit  
esse, custodiat: deinde inspiret tibi voluntatem, qua sem-  
per in amore diuini nominis perseueres. Quod est o-  
mnibus salutare; & tibi ad felicitatem, & ceteris ad  
quietem. \* Quoniam decursis propositi operis  
septē spatijs, ad metam propecti sumus; superest, ut ex-  
hortemur omnes ad suscipiendā cum vera religione sa-  
pientiam; cuius vis, & officium in eo uertitur, ut con-  
temptis terrestribus, et abiectis erroribus, quibus antea  
tenebamur, fragilibus seruiētes, & fragilia concupi-  
scentes, ad aeterna caelestis thesauri praemia dirigamur. quae  
ut asperere possimus; quā primum omittendae sunt huius



præsentis uitæ illicibiles uoluptates, quæ animas homi-  
 num perniciosissima suauitate deliniunt. Quanta feli-  
 citas existimanda est, subtractum his labibus terræ, pro-  
 ficiſci ad illū æquissimum iudicē, parentemq; indulgen-  
 tissimum; qui pro laboribus requiē, pro morte uitam,  
 pro tenebris claritatem, pro terrenis, ac breuibus bonis  
 æterna, & cœlestia largiatur. cum qua mercede acer-  
 bitates, ac miseriæ, quas perpetimur in hoc mundo, fa-  
 cientes opera iustitiæ; conferri, et cœquari nullo modo  
 possunt. Proinde si sapiētes, si beati esse uolumus, cogitan-  
 da, & proponenda sunt nobis non tm̄ Terentiana illa,  
 molendum esse usq; in pistrinū, uapulandum, habēdæ  
 compedes; sed his multo atrociora. carcer, cathenæ, tor-  
 menta patiēda; sustinendi dolores; mors deniq; ipsa &  
 suscipienda est, et ferēda: cū liqueat consciētia nostræ,  
 nec fragilem istam uoluptatem sine pœna, nec uirtutem  
 sine diuino præmio fore. Vniuersos igitur oportet ope-  
 ram dare, ut se quāprimum ad rectam uia dirigant; ut  
 susceptis, operatisq; uirtutibus, huius uitæ laboribus pa-  
 tienter exactis, consolatorem Deum habere mereantur.  
 Pater. n. noster, ac dominus, qui cōdidit, firmavitq; cœ-  
 lum, qui solem cum cæteris syderibus induxit, qui li-  
 bratam magnitudine sua terrā uallauit mōtibus, mari  
 circūdedit, amnibusq; distinxit, & quicquid est in hoc  
 opere mundi, conflauit, ac perfecit ē nihilo; perspectis  
 erroribus hominū, ducem misit, qui nobis iustitiæ uiam  
 panderet. hunc sequamur omnes; hunc audiamus; huic  
 deuotissime pareamus; quoniā solus (ut ait Lucretius)  
 Veridicis hominum purgauit pectora dictis:  
 Et finem statuit cupedinis, atq; timoris:



# DE DIVINO PRAEMIO.

Exposuitq; bonum summum, quod tendimus omnes,  
 Quid foret; atq; uiam monstrauit limite puro,  
 Qua possemus ad id recto contendere cursu.  
 nec monstrauit tantum, sed etiam praecessit; ne quis dif-  
 ficultatis gratia iter uirtutis horreret. Deferatur (si fie-  
 ri potest) uia perditionis, & fraudis; in qua mors uolu-  
 ptatis illecebris adoperta caelatur. Et quanto quisq; an-  
 nis in senectutem uergentibus appropinquare cernit  
 illum diem, quo sit ei ex hac uita demigrandum; cogi-  
 tet, quam purus abscedat; quam innocens ad iudicem  
 ueniat; non ut faciant, quorum caecis mentibus lux ne-  
 gatur; qui iam deficientibus corporis uiribus, in hoc ad-  
 monentur instantis ultimae necessitatis, ut cupidius, ut  
 ardentius hauriendis libidinibus intendant. Qua ex  
 uoragine liberet se quisq; dum licet, dum facultas adest;  
 seq; ad Deum tota mente conuertat; ut illum diem secu-  
 rus expectet, quo praeses, dominusq; mundi Deus de sin-  
 gulorum factis, cogitationibusq; iudicabit: quaecumq; hic  
 expetuntur, non tantum negligat, sed & fugiat; potio-  
 remq; animam suam iudicet, quam bona ista fallacia;  
 quorum incerta, & caduca possessio est. migrant enim  
 quotidie, & multo uelocius exeunt, q̃ intrauerant: &  
 tamen, si nobis usq; ad ultimū liceat istis frui, alijs certe  
 relinquenda sunt. Nihil nobiscum ferre possumus, nisi  
 uitam bene, atq; innocenter actam. Ille ad Deum co-  
 piosus, ille opulentus adueniet, cui astant continentia,  
 misericordia, patientia, caritas, fides. Haec est haereditas  
 nostra, quae nec eripi cuiquam, nec transferri ad alte-  
 rum potest. Et quis est, qui haec bona parare, ac adqui-  
 rere sibi uelit? Veniant, qui esuriunt; ut caelesti cibo sa-



turati, sempiternam famem ponant. ueniant, qui sitiunt;  
ut aquam salutarem de perenni, caelestiq; fonte plenissi-  
mis faucibus trahant. Hoc cibatu, atq; potu Dei & cæ-  
ci uidebunt, & surdi audient, & muti loquentur, et  
claudi ambulabunt, & stulti sapient, & aegroti uale-  
bunt, & mortui reuiuiscant. Quisquis enim corrupte-  
las terræ uirtute calcauerit; hunc arbiter ille summus,  
& uerax ad lucem, uitamq; perpetuam suscitabit. Ne-  
mo diuitijs, nemo fascibus, nemo etiam regia potestate  
confidat. immortalem ista non faciunt. Nam quicūq;  
rationem hominis abiecerit; ac præsentia secutus, in hu-  
mum se ipse prostrauerit: tanquam desertor domini, et  
imperatoris, & patris sui punietur. Intendamus ergo  
iustitiæ; quæ nos inseparabilis comes ad Deū sola per-  
ducat; & , dum spiritus hos regit artus, infatigabilem  
militiā Deo militemus; stationes, uigiliasq; celebremus;  
congregiamur cum hoste, quē nouimus, fortiter; ut ui-  
ctores, ac deuicto aduersario triumphantes, præmium  
uirtutis, quod ipse promissit, à Domino consequamur.



L. COELII LACTANTII FIRMIA-  
NI DE IRA DEI AD DONA-  
TVM, LIBER VNVS.

*Nimaduerti sæpe, Donate, plurimos  
existimare (quod etiã nonnulli phi-  
losophorum putauerunt) non ira-  
scì Deum, quoniam uel beneficia  
sit tantummodo natura diuina; nec  
cuiquam nocere, præstâtissimæ, at-  
que optimæ congruat potestati; uel certe nil curet o-  
mnino, ut neque ex beneficentia eius quicquam boni  
perueniat ad nos, neq; ex maleficentia quicquam mali.  
Quorum error, quia maximus est, & ad euertendum  
uitæ humanæ statum spectat; coarguendus est à nobis,  
ne ipse fallaris, impulsus authoritate hominum, qui se  
putant esse sapientes. Nec tamen nos tam arrogantes su-  
mus, ut comprehensam nostro ingenio ueritatem glo-  
riemur: sed doctrinam Dei sequimur; qui scire solus  
potest, & reuelare secreta. Cuius doctrinæ philosophi  
expertes, existimauerunt naturam rerum omnium  
coniectura posse deprehendi. Quod nequaquam fieri  
potest. quia mens hominis, tenebroso corporis domici-  
lio circumspecta, longe à Dei perspectione summotæ  
est: & hoc differt ab humanitate diuinitas; q̃ huma-  
nitatis est ignoratio, diuinitatis scientia. Vnde nobis  
aliquo lumine opus est ad depellendas tenebras, qui-  
bus offusa est hominis cogitatio; quoniam in carne mor-  
tali agentes, nostris sensibus diuinare non possumus.  
Lumen autem mentis humanæ Deus est. quem qui co-*



gnouerit, & in pectus admiserit; illuminato corde  
mysterium ueritatis agnoscat. remoto autem Deo, cœ-  
lestiq; doctrina, omnia erroribus plena sunt. recteq;  
Socrates, cum esset omnium philosophorum doctissi-  
mus; tamen ut cæterorum argueret inscientiam, qui se  
aliquid tenere arbitrabantur; ait, se nihil scire, nisi u-  
num, qd nihil sciret. Intellexit enim, doctrinam illam  
nihil habere in se certi, nihil ueri; nec, ut putabant quia-  
dam, dissimulauit ipsam doctrinam, ut alios refelle-  
ret; sed uidit ex parte aliqua ueritatem. testatus est e-  
tiam in iudicio (sicut traditur à Platone) qd nulla es-  
set humana sapientia; adeoq; doctrinam, qua tum phi-  
losophi gloriabantur, contempsit, derisit, abiecit; ut id  
ipsum pro summa doctrina profiteretur, quod nihil sci-  
re didicisset. si ergo nulla est sapientia humana, ut so-  
crates docuit, ut Plato tradidit; apparet esse diuinam,  
nec ulli alij, q̃ Deo, ueritatis notitiam subiacere. Deus  
igitur noscendus est; in quo sola ueritas est. Ille mun-  
di parens, & conditor rerum; qui oculis non uidetur,  
mente uix cernitur. Cuius religio multis modis impu-  
gnari solet ab ijs, qui neque ueram sapientiam tenere  
potuerunt; neq; magni, & cœlestis arcani comprehen-  
dere rationem. Nam cum sint gradus multi,  
per quos ad domicilium ueritatis ascenditur; non est  
facile cuilibet euehi ad summum. Caligantibus enim  
ueritatis fulgore luminibus, qui stabilem gressum tene-  
re non possunt, reuoluntur in planam. Primus au-  
tem gradus est, intelligere falsas religiones, & abijcere  
impios cultus Deorum humana manu fabricatos; Secun-  
dus uero, perspicere animo, qd unus sit Deus summus,



## DE IRA DEI.

cuius potestas, ac providentia effecerit à principio mundum, & gubernet in posterum; Tertius, cognoscere ministrum eius, ac nuntium, quem legauit in terrā; quo docente liberati ab errore, quo implicati tenebamur, formati; ad ueri Dei cultum, iustitiā disceremus. ex quibus omnibus gradibus (ut dixi) pronus est lapsus, & facilis ad ruinam, nisi pedes inconcussa stabilitate figantur. De primo gradu eos excuti uidemus, qui, cum falsa intelligant; tamen uerum non inueniunt; contemptis; terrenis, fragilibus; simulachris, non ad colendum se Deum conferunt, quem ignorant; sed mundi elementa mirantes, coelum, terram, mare, solem, lunam, cetera; astra uenerantur. sed imperitiam horum iam coarguimus in secundo diuinarum institutionum libro. De secundo uero gradu eos dicimus cadere, qui consentiūt, unum esse summum Deum. iđem tamen à philosophis irretiti, et falsis argumentationibus capti, aliter de unica illa maiestate sentiunt, q̄ ueritas habet; qui aut figuram negant habere ullā Deū; aut ullo affectu commoueri putant; quia sit omnis affectus imbecillitatis; quæ in Deo nulla est. De tertio uero ij præcipitantur, q̄, cum sciant legatum Dei, eundem; diuini, & immortalis templi conditorem; tamen aut non accipiunt eū, aut aliter accipiunt, q̄ fides poscit. quos ex parte iam refutauimus in quarto supradiſti operis libro, & refutabimus postea diligentius, cum respondere ad omnes sectas caperimus, quæ ueritatem, dum disputant, perdididerunt. Nunc uero contra eos differemus, qui de secundo gradu lapsi praua de summo Deo sentiūt. Aiūt enim quidam, nec gratificari eum cuiquam, nec ira-



sa; sed securum, & quietum immortalitatis suæ bonis  
perfrui. Illi uero iram tollunt, gratiā relinquunt Deo.  
naturam enim summa uirtute præstantem, ut non ma-  
leficam sic beneficam esse debere. ita omnes philosophi  
de ira consentiunt, de gratiâ discrepāt. sed ut ad pro-  
positam materiam per ordinem descendat oratio; hu-  
iusmodi facienda nobis, & exequenda partitio est; scū  
diuersa, & repugnantia sint, ira, & gratia. Aut ira  
tribuenda est Deo, & gratia detrahenda; aut utrunq;  
pariter detrahendum. Aut ira demenda est, & gratia  
tribuenda; aut neutrum tribuendum. Aliud amplius  
præter hæc nihil potest capere natura; ut necesse sit, in  
uno istorum aliquo uerum, quod queritur, inueniri.  
Consyderemus singula; ut nos ad latebras ueritatis &  
ratio, et ordo deducat. Primum illud nemo de  
Deo dixit unquam, irasci eum tantummodo, et gratia  
non moueri. est enim disconueniens Deo, ut eiusmodi  
potestate sit præditus, qua noceat, et obsit; prodesse uero,  
ac benefacere nequeat. Quæ igitur ratio, quæ spes sa-  
lutis hominibus proposita est, si malorum tantummodo  
author est Deus? Quod si sit: iam maiestas illa uenera-  
bilis, non ad iudicis potestatem, cui licet seruare, ac li-  
berare, sed ad tortoris, et carnificis officium deducetur.  
Cum autem uideamus, non modo mala esse in rebus  
humanis, sed etiam bona: utiq; si deus non est, authorē  
esse alterum necesse est, qui contraria Deo faciat, et de  
nobis bona. Si est; quo nomine appellandus est? aut cur  
nobis, qui male faciat, notior est; quàm ille, qui bene? Si  
autem nihil potest esse præter deum; absurdum est, &  
uaniū, diuinam putare potestatem, qua nihil est ma-



## DE IRA DEI.

ius, nihil melius, nocere posse, prodesse non posse. et ideo nemo extitit, qui auderet id dicere; quia nec rationem habet, nec ullo modo potest credi. Quod quia conuenit; transeamus; & ueritatem alibi requiramus.

Quod sequitur, de schola Epicuri est; sicut iram in deo non esse, ita nec gratiam quidem. Nam cum putaret Epicurus alienum esse à deo, malum facere, atque nocere; quod ex affectu iracundiæ plerumq; nascitur: ademit ei etiam beneficentiam; quoniam uidebat consequens esse, ut si habeat iram Deus, habeat & gratiam. Itaq; ne illi uitium concederet, etiam uirtutis fecit expertem. Ex hoc, inquit, beatus, & incorruptus est, quia nihil curat, neq; habet ipse negotium, neq; alteri exhibet. Deus igitur non est, si nec mouetur; quod est proprium uiuentis: nec facit aliquid impossibile homini; quod est proprium dei, si oïno nullam habet uoluntatem, nullum actum, nullam deniq; administrationem, quæ deo digna sit. Et quæ maior, & quæ dignior administratio deo assignari potest, quàm mundi gubernatio, quàm cura uiuentium, maximeq; generis humani, cui omnia terrena subiecta sunt? Quæ igitur in deo potest esse beatitudo, si semper quietus, & immobilis torpet? si precantibus surdus, si colentibus cæcus? Quid tam dignum, tam proprium deo, quàm prouidentia? Sed si nihil curat, nihil prouidet; amisit omnem diuinitatem. Qui ergo totam uim, totam deo substantiam tollit; quid aliud dicat, nisi Deum omnino non esse? Denique M. Tullius à Possidonio dictum refert, id Epicurum sensisse, nullos deos esse; sed ea, quæ de dijs locutus sit, depellendæ inuidiæ causa dixisse: itaque uerbis



illū deos relinquere, re autem ipsa tollere; quibus nul-  
lum motum, nullum tribuit officium. Quod si ita est:  
quid eo fallacius? quod à sapiente, & graui uiro debet  
esse alienum. Hic uero si aliud sensit, & aliud locutus  
est; quid aliud appellandus est, quā deceptor, bilinguis,  
malus, & propterea stultus? Sed non erat tam uersu-  
tus Epicurus, ut fallendi studio ista loqueretur; cum hæc  
scriptis ad eternam memoriam consignemus: sed igno-  
rantia ueritatis errauit. indoctus. n. à principio ueri-  
similitudine unius falsæ sententiæ, necessario in ea, quæ  
sequebantur, incurrit. Prima enim sententia fuit, iram  
Deo non conuenire. Quod cum illi uerum, et inexpru-  
gnabile uideretur; non poterat consequentia rescare;  
quia uno affectu amputato, etiā ceteros affectus adi-  
mere deo necessitas ipsa cogebat. Ita qui non irascitur;  
utiq; nec gratia mouetur; quod est iræ contrarium. iam  
si non ira in eo, nec gratia est; utiq; nec metus, nec læ-  
titia, nec mæror, nec misericordia. Vna est enim ratio  
cunctis affectibus, una commotio; quæ in Deū cadere nō  
potest. Quod si nullus affectus in deo est; quia quic-  
quid afficitur, imbecillum est; ergo nec cura ullius rei,  
nec providentia est in eo. Hucusq; peruenit sapientis ho-  
minis disputatio. cætera, quæ sequatur, obtineat. scilicet,  
quia nec cura sit in eo, nec providentia; ergo nec cogita-  
tionem aliquam, nec sensum in eo esse ullum. quo effi-  
citur, ut non sit omnino. Itaq; cum gradatim descēdis-  
set; in extremo gradu constitit; quæ iā præcipitum ui-  
debat. Sed quid prodest retinuisse, ac periculum dissi-  
mulasse? Necessitas illum uel inuitum cadere cōgit.  
Dixit enim, quod noluit; quia argumentum sic ordina-



## DE IRA DEI.

uit, ut ad illud, quod euitabat, necessario deueniret. Vides igitur quo perueniatur, ira sublata, et deo adempta. Denique aut nullus id credit, aut admodum pauci, & quidem scelerati, ac mali; qui sperant peccatis suis impunitatem. Quod si et hoc falsum inuenitur, nec iram in deo esse, nec gratiam: ueniamus ad illud, quod tertio loco positum est. Existimantur Stoici, et alij nonnulli, aliquanto melius de diuinitate sensisse; qui aiunt, gratiam in Deo esse, iram non esse. Favorabilis, ac popularis oratio; non cadere in deum hanc animi pusillitatem, ut ab ullo se laesum putet, qui laedi non potest; ut quieta illa, et sancta maiestas concitetur, perturbetur, insaniat; quod est terrenae fragilitatis. Iram enim, commotionem mentis esse, ac perturbationem, quae sit à Deo aliena. Quod si hominem quoque, qui modo sit sapiens, et grauis, ira non deceat (siquidem, cum in animum cuiusquam incidit, uelut saeva tempestas tantos excitet fluctus, ut statum mentis immutet, ardeant oculi, os tremat, lingua titubet, dentes concrepent, alternis uultum maculet nunc suffusus rubor, nunc pallor albescent) quanto magis Deum non deceat tam foeda mutatio? Et si homo, qui habet imperium, ac potestatem, late noceat per iram, sanguinem fundat, urbes subuertat, populos deleat, provincias ad solitudinem redigat: quanto magis Deum, qui habeat totius generis humani, & ipsius mundi potestatem, perditurum fuisse uniuersa credibile sit, si irasceretur? Abesse igitur ab eo tam magnum, tam perniciosum malum oportere. et si absit ab eo ira, et concitatio, quia et deformis, et noxia est, nec cuiquam male facit: nihil aliud superest, nisi ut sit lenis, tranquillus, propitius,



propitius, beneficus, conseruator. Ita enim demum & communis omnium pater, & optimus, & uere maximus dici poterit. quod expetit diuina, cœlestisq; natura. Nā si inter homines laudabile uidetur, prodesse potius, quā nocere; uiuificare, quā occidere; saluare, quā perdere (nec immerito innocentia inter uirtutes numeratur) & qui hæc fecerit, diligitur, præfertur, honoratur, benedictus omnibus, uotisq; celebratur; deniq; ob merita, & beneficia deo simillimus iudicatur: quanto magis ipsum deum par est diuinis, perfectisq; uirtutibus præcellentem, atq; ab omni terrena labe summotum, diuinis, & cœlestibus beneficijs omne genus hominum promereri? speciose ista, populariterq; dicuntur, & multos illiciunt ad credendum: sed qui hæc sentiunt; ad ueritatem quidam propius accedunt; sed in parte labuntur, naturam rei parum considerantes. Nam si deus non irascitur impijs, & iniustis; nec pios utiq; iustosq; diligit. Ergo constantior est error illorum, qui & iram simul, & gratiam tollunt. In rebus enim diuersis aut in utrāq; partem moueri necesse est, aut in neutram. Itaq; qui bonos diligit; & malos odit; & qui malos non odit; nec bonos diligit. quia & diligere bonos, ex odio malorum uenit; & malos odisse, ex bonorum caritate descendit. Nemo est, qui amet uitam sine odio mortis; nec appetat lucem, nisi qui tenebras fugit. Adeo natura ista connexa sunt, ut alterum sine altero fieri nequeat. si quis dominus habens in familia seruos, bonum, ac malum; non utiq; aut ambos odit, aut ambos beneficijs, & honore prosequitur; quod si faciet, & iniquus, & stultus est: sed bonum & alloquitur amice, & ornat, & domui, ac

Lactantius.

L



# DE IRA DEI.

familie, suisq; omnibus rebus præficit: malū uero maledictis, uerberibus, nuditate, fame, siti, compedibus punnit; ut & hic exemplo cæteris sit ad non peccandū, & ille ad promerendū; ut alios metus coërceat, alios honor prouocet. Qui ergo diligit, & odit; & qui odit, & diligit; sunt enim, qui diligi debeant; sunt, qui odio haberi. Et sicut is, qui diligit, confert bona in eos, quos diligit; ita qui odit, irrogat mala ijs, quos odio habet. quod argumentū, quia uerum est, dissolui nullo pacto potest. Vana ergo, & falsa est sententia eorū, qui alterū Deo tribuunt, alterum detrahunt, non minus q̄ illorū qui utrunq; sed illi (ut ostendimus), ex parte non errant; sed id, quod melius est ex duobus, retinēt. Ii uero, quos ratio, & ueritas argumenti huius inducit; falsa omnino sententia suscepta, in maximū errorem cadunt. Non enim sic oportebat eos argumentari: Quia deus non irascitur; ergo nec gratia comouetur: sed ita: Quia Deus gratia mouetur; ergo & irascitur. Si enim certū, & indubitatum fuisset, non irasci Deum; tunc & ad illud alterum ueniri, esset necesse. Cum autem magis sit ambiguum de ira, pene manifestum de gratia; absurdū est, ex incerto certum uelle subuertere; cū sit promptius, de certis incerta firmare. Hæc sunt de Deo philosophorum sententiæ. Aliud præterea nihil quisquam dixit. Quod si hæc, quæ dicta sunt, falsa esse deprehendimus; unum illud extremū superest, in quo solo possit ueritas inueniri. quod à philosophis nec susceptum est unquam, nec aliquando defensum; consequens esse, ut irascatur deus, quoniam gratia commouetur. Hæc tuenda nobis, et asserenda sententia, est. In ea enim sum-



ma omnis ratio, et cardo religionis, pietatisq; uersatur. Nam neq; honos ullus deberi potest deo, si nihil præstat colenti; nec ullus metus, si non irascitur non colenti.

Cum sæpe philosophi per ignorantiam ueritatis à rōne descuerint, atq; in errores inciderint inextricabiles (id enim solet his euenire, quod uiatori uia nescienti, & non fatenti se ignorare, ut uagatur, dum percontari obuios erubescit) illud tamē nullus philosophus asseruit unquam, non nihil inter hominem, & pecudē interesse: nec omnino quisquam, modo qui sapiens uideri uellet, rationale animal cum mutis, & irrationalibus cœquauerit: quod faciunt quidā imperiti, atq; ipsis pecudibus similes: qui cum uentri, ac uoluptati se uelint tradere, aiunt, eadem ratione se natos, quæ uniuersa, quæ spirant. quod dici ab homine nefas est. Quis enim tam indoctus est, ut nesciat? quis tam imprudēs, ut non sentiat aliquid inesse in homine diuini? Nondū uenio ad uirtutes animi, & ingeniū; quibus homini cū Deo manifesta cognatio est. Non ne ipsius corporis status, et oris figura declarat nō esse nos cū mutis pecudibus æquales? Illarū natura in humū, pabulumq; prostrata est; nec habet quicquā cōmune cum cœlo, quod non intuetur. Homo autem recto statu, ore sublimi, ad contemplationē mundi excitatus, confert cū Deo uultū; et rationem ratio cognoscit. Propterea nullū est animal (ut ait Cicero) præter hominem, quod habeat aliquam notitiā Dei. Solus enim sapiētia instructus est, ut religionem solus intelligat. & hæc est hominis, atque mortuorum uel præcipua, uel sola distantia. Nam cetera, quæ uidentur hominis esse propria, & si non sint



# DE IRA DEI.

talia in mutis, tamen similia uideri possunt. Proprius homini sermo est: tamen & in illis quædam similitudo sermonis. Nam & dignoscunt inuicem se uocibus; &, cum irascuntur, edunt sonum iurgio similem; &, cum se ex intervallo uident, gratulandi officium uoce declarant. Nobis quidem uoces eorum uidentur inconditæ, sicut illis fortasse nostræ; sed ipsis, qui se intelligunt, uerba sunt; denique in omni effectui certis uocis notas exprimunt, quibus habitum mentis ostendant. Risus quoque est homini proprius: et tamen uidemus in alijs animalibus quædam signa lætitiæ, cum ad lusus gestunt, aures demulcent, rictum contrahunt, frontem serenant, oculos in læsciuiam resoluunt. Quid tam proprium homini, quàm ratio, & prouidentia futuri? Atqui sunt animalia, quæ latibulis suis diuersos, & plures exitus pandant; ut si quod periculum inciderit, fuga pateat obsessis; quod non facerent, nisi inesset illis intelligentia, & cogitatio. Alia prouident in futurum,

- Ut ingentem formicæ farris aceruum

Comportant, hyemis memores, tectoq; reponunt; ut apes,

Quæ patriam solæ, & certos nouere penates;

Venturæq; hyemis memores, æstate laborem

Experiuntur, & in medium quæ sita reponunt.

Longum est, si exequi uelim, quæ à singulis generibus animalium fieri soleant humanæ solertiæ simillima. Quod si horum omnium, quæ ascribi homini solent, in multis quoq; deprehenditur similitudo: apparet solam esse religionem, cuius in mutis nec uestigium aliquod, nec ulla suspicio inueniri potest. Religionis enim est propria instituta, quæ nullum aliud animal attingit.



Homo enim solus imperat: cetera sibi conciliata sunt. Iustitiæ autem Dei cultus ascribitur. quæ qui non suscipit; hic à natura hominis alienus uitam pecudum sub humana specie uiuet. cum uero à cæteris animalibus hoc pene solo differamus, q̃ soli omnium diuinam uim, potestatemq; sentimus; in illis autem nullus sit intellectus dei: certe illud fieri nō potest, ut in hoc uel multa plus sapiant, uel humana natura desipiat; cum homini ob sapientiam & cuncta, quæ spirant, & omnis rerum natura subiecta sit. Quare si ratio, si ius hominis hoc præcellit, & superat ceteras animantes, q̃ solus notitiam dei capit: apparet religionē nullo modo posse dissolui.

Dissoluitur autem religio, si credamus

Epicuro illa dicenti,

Omnis enim per se diuinum natura necesse est

Immortali æuo summa cum pace fruatur,

Semota à nostris rebus, seiunctaq; longe.

Iam priuata dolore omni, priuata periculis,

Ipsa suis pollens opibus, nil indiga nostri,

Nec bene pro meritis capitur, nec tangitur ira.

Quæ cum dicit, utrum aliquem cultum Deo putat esse tribuendū, an euertit omnem religionem? si enim Deus nihil unquam boni tribuit; si colentis obsequio nullam gratiam refert: quid tam uanum, tam stultum, quàm templa edificare, sacrificia facere, dona conferre, rem familiarem minuire, ut nihil assequamur? At enim naturam excellentem honorari oportet. Quis honos debere potest nihil curanti, & ingrato? An aliqua ratione obstricti esse possumus ei, qui nihil habeat commune nobiscum? Deus (inquit Cicero) si talis est, ut nulla gra-



# DE IRA DEI.

tia, nulla hominum caritate teneatur; valeat. Quid enim dicam, propitius sit? esse enim propitius potest nemini. Quid contemptius dici potuit in Deum? valeat, inquit; idest abeat, & recedat, quando prodesse nulli potest. Quod si negotium Deus nec habet, nec exhibet: cur non ergo delinquamus, quoties hominum conscientiam fallere licebit, ac leges publicas circumscribere? ubique nobis latendi occasio arriserit; consulamus rei; auferamus aliena uel sine cruore, uel etiam cum sanguine; si praeter leges nihil est amplius, quod uerendum sit. Haec dum sentit Epicurus, religionem funditus delet; qua sublata, confusio, ac perturbatio uitae sequitur. Quod si religio tolli non potest, ut & sapientiam, qua distamus a belluis, & iustitiam retineamus, qua communis uita sit tutior: quomodo religio ipsa sine metu teneri, aut custodiri potest? Quod enim non metuitur; contemnitur: quod contemnitur, utique non colitur. ita fit, ut religio, & maiestas, et honor metu constet. metus autem non est, ubi nullus irascitur. Siue igitur gratiam Deo, siue iram, siue utrumque detraxeris; religionem tolli necesse est; sine qua uita hominum stultitia, scelere, immanitate completur. Multum enim refrenat homines conscientia, si credamus nos in conspectu Dei uiuere; si non tantum quae gerimus, uideri desuper, sed etiam quae cogitamus, aut loquimur, audiri a Deo putemus. At enim prodest id credere (ut quidam putant) non ueritatis gratia, sed utilitatis; quoniam leges conscientiam punire non possunt, nisi aliquis desuper terror impendat ad cohibenda peccata. Falsa est igitur omnis religio, & diuinitas nulla



est. Sed à uiris prudentibus uniuersa confecta sunt, quo rectius, innocentiusq; uiuatur. Magna hæc, & à materia, quam proposuimus, aliena quaestio est: sed quia necessario incidit, debet quam breuiter attingi.

Cum sententiæ philosophorum prioris temporis de prouidentia consensissent; nec ulla esse dubitatio, quin mundus à Deo, & ratione esset instructus, & ratione regeretur: primus omnium Protagoras extitit temporibus Socratis, qui sibi diceret non liquere, utrum esset aliqua diuinitas, nec ne. Quæ disputatio eius adeo impia, & contra ueritatem, et religionem iudicata est; ut & ipsum Athenienses expulerint suis finibus; et libros eius in concione, quibus hæc continebantur, exusserint. De cuius sententia nō est opus disputare; quia nihil certi promuntiauit. Post hæc Socrates, et auditor eius Plato, & qui de schola Platonis, tanquam riuuli diuersas in partes profluxerunt, stoici, et peripatetici in eadem fuisse sententia, qua priores. Postea uero Epicurus Deū quidem esse dixit; quia necesse sit esse aliquid in mundo præstans, & eximium, & beatum; prouidentiam tamen nullam: itaq; mundū ipsum nec ratione ulla, nec arte, nec fabrica instructum; sed naturam rerum quibusdam minutis seminibus, & inseparabilibus conglobatam. Quo quid repugnantius dici possit, non uideo. Etenim si est Deus; utiq; prouidens est, ut Deus; nec aliter ei potest diuinitas attribui, nisi & præterita teneat, & præsentia sciat, & futura prospiciat. Cū igitur prouidentiam sustulit; et Deum negauit esse. Cum aut Deū esse professus est; & prouidentiam simul esse concessit. Alterum. n. sine altero nec esse prorsus, nec intelligi po-



# DE IRA DEI.

test. Verum ijs postea temporibus, quibus iam philosophia defloruerat, extitit Athenis quidam Diagoras, qui nullum esse omnino Deum diceret; ob eamq; sententiā nominatus est ἀθεος; item Cyrenæus Theodorus. ambo, quia nihil noui poterant reperire, omnibus iam dictis, & inuentis maluerunt contra ueritatem id negare, in quo priores uniuersi sine ambiguitate consenserant. Ii sunt, qui tot seculis, & ingenijs assertam, atque defensam prouidentia calumniati sunt. Quid ergo? utrum ne istos minutos, & inertes philosophos ratione, an uero auctoritate præstantium uirorum refellemus? an potius utroq;? Sed properandum est, ne longius à materia deuagetur oratio. Qui nolunt diuina prouidentia factum esse mundum; aut principijs inter se temere coeuntibus dicunt esse concretum, aut repente natura extitisse; naturam uero (ut ait Straton) habere in se uim gignendi, & minuendi; sed eam nec sensum habere ullum, nec figurā; ut intelligamus, omnia quasi sua sponte esse generata, nullo artifice, nec authore. Vtrūq; uanum, & impossibile. sed hoc euenit ignorantibus ueritatem; ut quiduis potius excogitent, quā id sentiant, quod ratio deposcit. Primum minuta illa semina, quorum concursu fortuito totum coisse mundū loquuntur; ubi, aut unde sint, quaero. quis illa uidit unquam? quis sensit? quis audiuit? An solus Leucippus oculos habuit? solus mentem? qui profecto solus omnium cæcus, & excors fuit; qui ea loqueretur, quæ nec ager quisquam delirare, nec dormiēs possit somniare. Quatuor elementis constare omnia philosophi ueteres differebāt. ille noluit; ne alienis uestigijs uideretur insistere. sed



ipsorum elementorum alia uoluit esse primordia, quæ nec uideri possint, nec tangi, nec ulla corporis parte sentiari. Tam minuta sunt, inquit; ut nulla sit acies ferri tam subtilis, qua secari, ac diuidi possint. unde illis nomen imposuit atomorum. Sed occurrebat ei, quod si una esset omnibus, eademque natura, non possent res efficere diuersas, tanta uarietate, quantam uidemus inesse mundo. Dixit ergo, leuia esse, et aspera, et rotunda, et angulata, et hamata. Quanto melius fuerat tacere, quam in usus tam miserales, tam inanes habere linguam. Et quidem uereor, ne non minus delirare uideatur, quod hæc putet refellenda. respondeamus tamen uelut aliquid dicenti. si leuia sunt, et rotunda; utique non possunt inuicem se apprehendere, ut aliquod corpus efficiant; ut si quis milium uelit in unam coagmentationem constringere, leuitudo ipsa granorum in massam coire non sinat. Aspera, inquit, et angulata sunt, et hamata, ut possint coherere. Diuidua ergo, et secabilia sunt. hamis enim necesse est, et angulis emunere, ut possint amputari. itaque quod amputari, ac diuelli potest; et uideri poterit, et teneri. Hæc, inquit, per inane irrequietis motibus uolitans; et huc, atque illuc feruntur; sicut pulueris minutias uidemus in sole, cum per fenestram radios, ac lumen immiserit. Ex his arbores, et herbae, et fruges omnes oriuntur: ex his animalia, et aqua, et ignis, et uniuersa gignuntur, et rursus in eadem resoluntur. Ferri hoc potest, quoadiu de rebus paruis agitur. Ex his etiam mundus ipse concretus est. Impleuit numerum perfectæ insanie, ut nihil ulterius adijci posset: sed inuenit tamen ille quid adderet. Quoniam est



# DE IRA DEI.

omne, inquit, infinitum; nec potest quicquam nasci. necesse est ergo innumerabiles esse mundos. Quæ tantæ uis fuerat atomorum, ut moles tam inæstimabiles ex tam minutis conglobaretur? Ac primum requiro, quæ sit istorum seminum uel ratio, uel origo. si enim ex illis sunt omnia; ipsa igitur unde esse dicemus, quæ natura tantam copiam ad efficiendos innumerabiles mundos subministravit? Sed concedamus, ut impune de mundis delirauerit; de hoc loquamur, in quo sumus, & quæ uidemus. Ait, omnia ex indiuiduis corpusculis fieri. si hoc ita esset; nulla res unquam sui generis semine indigeret; sine ouis alites nascerentur, ac oia sine partu; item cetera uiuentia sine coitu: arbores, et quæ gignuntur e terra, propria semina non haberent; quæ nos quotidie tractamus, & serimus. Cur ex frumento seges nascitur, et rursum ex segete frumentum? Denique si atomorum coitio, & conglobatio efficeret omnia, & in aere uniuersa cõcrescerent; siquidem per inane atomi uolitant: cur sine terra, sine radicibus, sine humore, sine semine, non herbae, non arbor, non fruges oriri, aut generari possunt? Unde apparet, nihil ex atomis fieri; quandoquidem unaquæque res habet propriam, certamque naturam, suum semen, suam legem ab exordio datam. Denique Lucretius quasi oblitus atomorum, quos asserebat, ut redargueret eos, qui dicunt ex nihilo fieri oia, his argumentis usus est, quæ contra ipsum ualerent. sic enim dixit.

Nam si de nihilo fierent, ex omnibus rebus  
Omne genus nasci posset: nil semine egeret.

Item postea

Nil igitur fieri de nilo posse fatendum est:



semine quando opus est rebus: quo quæq; creatæ  
Aeris in teneras possint proferrier auras.

Quis hunc putat habuisse cerebrum, cum hæc diceret,  
nec uideret sibi esse contraria? Nihil enim per atomos  
fieri exinde apparet, quod semen cuiusq; rei certum est;  
nisi forte & ignis, & aquæ naturam ex atomis esse  
credemus. Quid, qđ durissimū rigoris materiæ, si ictu  
uehementiore collidantur, ignis excutitur? Num in fer-  
ro, aut silice atomi latent? Quis inclusit? aut cur sua  
sponte non emicant; aut quō semina ignes in materia  
frigidissima permanere potuerūt? Omitto silicem, ac fer-  
rum. Orbem uitreum plenum aquæ si tenueris in sole;  
de lumine, quod ab aqua resulget, ignis accenditur, etiā  
in durissimo frigore. Num etiam in aqua ignē esse cre-  
dendum est? atqui de sole ignis ne æstate quidem accen-  
di potest. Si ceræ in hanelaueris, uel si uapor leuis aliqd  
attigerit, aut crustam marmoris, aut laminam; paula-  
tim per minutissimos rores aqua cōcrefcit. Item de ha-  
litu terræ, aut maris nebula existit; quæ aut dispersa hu-  
me facit quicquid texerit; aut collecta, in arduos montes  
in sublime uento raptā, stipatur in nubem, atq; imbres  
maximos deijcit. Vbi ergo dicimus liquores natos esse?  
num in uapore? num in halitu? num in uēto? Atqui ni-  
hil pōt consistere in eo, quod nec tangitur, nec uidetur.  
Quid ergo de aīalibus loquar, in quorū corporibus ni-  
hil sine rōne, sine ordine, sine utilitate, sine specie figura-  
tū uidemus? adeo ut solertissima, et diligentissima omniū  
partium mēbrorumq; descriptio casum, ac fortunā re-  
pellat. sed putemus, artus, & ossa, & nervos, & san-  
guinem de atomis posse concrefcere. Quid sensus, cogi-



# DE IRA DEI.

tatio, memoria, mens, ingenium, quibus seminibus co-  
agumentari possunt? minutissimis, inquit. Sunt ergo alia  
maiora. Quomodo igitur insecabilia? Deniq; si ex in-  
uisibilibus sunt, quæ uidentur; cur igitur nemo uidet?  
sed siue inuisibilia quæ sunt in homine consideret, si-  
ue tractabilia, quæ ueniunt sub aspectum; rone utraq;  
constare quis non uidet? Quomodo ergo sine ratione co-  
euntia possunt aliquid efficere rationale? Videmus enim  
nihil esse in omni mundo, quod non habeat in se ma-  
ximam, mirabilemq; rationem. Quæ quia supra ho-  
minis sensum, & ingenium est; cui rectius, quam diui-  
næ providentiæ tribuenda est? An simulachrum homi-  
nis, & statuam ratio, & ars fingit; ipsum hominem de  
frustis temere concurrentibus fieri putabimus? Et quid  
simile ueritatis in ficto, cum summum, & excellens ar-  
tificium nihil aliud, nisi umbram, & extrema corpo-  
ris lineamenta possit imitari: num potuit humana soler-  
tia dare operi suo aut motum aliquem, aut sensum?  
Omitto usum uidendi, audiendi, odoradi, cæterorumq;  
membrorum uel apparentium, uel latentium mirabi-  
les utilitates. Quis artifex potuit aut cor hominis, aut  
uocem, aut ipsam fabricare sapientiam? Quisquam ne  
igitur sanus existimat, qd homo ratione, & consilio fa-  
cere non possit, id concursu atomorum passim cohæ-  
rentium perfici potuisse? Vides, in quæ deliramenta in-  
ciderint, dum nolunt effectiorem, curamq; rerum Deo  
dare. Concedamus tamen his, ut ex atomis fiant quæ  
terrena sunt: num etiam cælestia? Deos aiunt incorru-  
ptos, æternos, beatos esse; solisq; dant immunitatem, ne  
concursu atomorum concreti esse uideantur. Si enim



Deos quoque ex illis constituissent; dissipabiles fierent, seminibus aliquando resolutis, atque in naturam suam reuertentibus. Ergo si est aliquid, quod atomi non effecerint: cur non cætera eodem modo intelligamus? Sed quaero, ante quam mundum primordia ista generaret, cur sibi Dij habitaculum non edificauerint? videlicet, nisi atomi coisset, cælumque fecissent, adhuc Dij per medium inane penderent. Quo igitur consilio, qua ratione de confuso acervo se atomi congregauerunt, ut ex alijs inferius terræ conglobarentur, cælum desuper tenderetur, tanta syderum uarietate distinctum, ut nihil unquam excogitari possit ornatus? Tanta ergo qui uideat, et talia; potest existimare, nullo effecta esse consilio, nulla providentia, nulla ratione diuina; sed ex atomis subtilibus, exiguis concreta esse tanta miracula? Non ne prodigio simile est, aut natum esse hominem, qui hæc diceret; aut extitisse, qui crederet? ut Democritum, qui auditor eius fuit; uel Epicurum, in quem uanitas omnis de Leucippi fonte profluxit. At enim (sicut alij dicunt) natura mundus effectus est, quæ sensu, et figura caret. Hoc uero multo est absurdius. Si natura mundum fecit; consilio, et ratione fecerit, necesse est, is enim facit aliqd, qui aut uoluntatem faciendi habet, aut scientiam. Si caret sensu, ac figura; quomodo potest ab ea fieri, quod et sensum habeat, et figuram? nisi forte quis arbitretur, animalium fabricam tam subtiliter a non sentiente natura formari, animarique potuisse; aut istam cæli speciem tam providenter ad utilitates uiuentium temperatam, nescio quo casu, sine conditore, sine artifice, subito extitisse. si quid est, inquit Chrysippus, quod effi-



# DE IRA DEI.

ciat ea, quæ homo licet ratione sit præditus, facere non possit; id profecto est maius, & fortius, & sapientius homine. Homo autem non potest facere cælestia: ergo illud, quod hæc efficiet, uel effecerit, superat hominē arte, consilio, prudentia, potestate. Quis igitur potest esse, nisi Deus? Natura uero, quā ueluti matrem esse rerum putant, si mentem non habet, nihil efficiet unquam, nihil molietur. Vbi enim non est cogitatio; nec motus est ullus, nec efficacia. Si autem consilio utitur ad incipiendum aliquid, ratione ad disponendum, arte ad efficiendum, uirtute ad consummandum, potestate ad regendum, & continendum; cur natura potius, quā Deus nomenetur? Aut si concursus atomorum, uel carens mente natura ea, quæ uidemus, efficit; quæro, cur facere cælum potuerit, & urbem, aut domum non potuerit? cur montes marmoris fecerit, columnas, & simulachra non fecerit? Atqui potuerant atomi etiam ad hæc efficienda concurrere; siquidem nullam positionem relinquunt, quā non experiantur. nam de natura, quæ mentem nō habeat, non est mirandum; q̃ hæc facere oblita sit. Quid ergo est? Vtique Deus, cum inchoaret hoc opus mundi, quo nihil potest esse nec dispositus ad ordinem, nec aptius ad utilitatem, nec ornatius ad pulchritudinem, nec maius ad molem, quæ fieri ab homine non poterant, fecit ipse; in quibus etiam hominem ipsum; cui particulam de sua sapientia dedit; & instruxit eum ratione, quātum fragilitas terrena capiebat, ut ipse sibi efficeret, quæ in usus suos essent necessaria. si uero in huius mundi (ut ita dixerim) republica nulla providentia est, quæ regat; nullus Deus, qui administret; nec



omnino sensus ullus in hac rerum natura pollet: unde igitur mens humana tam solers, tam intelligens ortu esse credetur? Si enim corpus hominis ex humo factum est, unde nomen accepit: animus ergo, qui sapit, rector est corporis; cui membra obsequuntur tanquam regi, & imperatori; qui nec aspicitur, nec comprehenditur; non potuit ad hominem nisi à sapiente natura peruenire. Sed sicut omne corpus mens, & animus gubernat; ita & mundum Deus. Nec enim uerisimile est, ut minora, & humilia regimen habeant; maiora, & summa non habeant. Denique M. Cicero in Tusculanis, Et in consolatione animorum, inquit, nulla in terris origo inueniri potest. Nihil est, inquit, in animis mixtum, atque concretum; aut quod ex terra natum, atque factum esse uideatur; nihilque humidum, aut stabile, aut igneum. His enim innatum nihil inest, quod uim memoriae, mentis, cogitationis habeat; quo & praeterita teneat, & futura provideat, & complecti possit praesentia, quae sola diuina sunt. Nec enim inueniuntur unquam, unde ad hominem uenire possint, nisi à Deo. Exceptis igitur duobus, tribusue calumniatoribus uanis, cum constet, diuina providentia mundum regi, sicut et factus est; nec sit quisquam, qui Diagoræ, Theodori; Socratis, uel Leucippi inane commentum, uel Democriti, Epicuri; leuitatem præferre audeat authoritati uel illorum septem priorum, qui sunt appellati sapientes; uel Pythagoræ, uel Socratis uel Platonis, cæterorumque summorum philosophorum, qui esse providentiam iudicauerunt: falsa igitur est & illa sententia, qua putant terroris, ac metus gratia religionem à sapientibus institutam, quo se homi-



# DE IRA DEI.

nes imperiti à peccatis abstinerent. Quod si uerum sit; ergo derisi ab antiquis sapientibus sumus. Quod si fallendi nostri, atq; adeo totius generis humani causa com-  
menti sunt religionem; sapientes igitur non fuerunt; quæ in sapiente non cadit mendaciū. Sed ut fuerint sapien-  
tes; quæ tanta felicitas mentiendi, ut non tantummodo indoctos, sed Platonem quoq; ac Socratem fallerent; & Pythagoram, Zenonem, Aristotelem maximarum se-  
ctarum principes tam facile deluderent? Est igitur di-  
uina providentia, ut senserunt ij homines, quos nomi-  
nauit; cuius uis, ac potestate omnia, quæ uidemus, et fa-  
cta sunt, & reguntur. Nec enim tanta rerum magni-  
tudo, tanta dispositio, tanta in seruandis ordinibus, tem-  
poribusq; constantia aut olim potuit sine prouido ar-  
tifice oriri; aut constare tot seculis sine incola potenti;  
aut in perpetuum gubernari sine perito rectore. quod  
ratio ipsa declarat. Quicquid est enim, quod habet ra-  
tionem; ratione sit ortum, necesse est. Ratio autem sen-  
tientis, sapientisq; naturæ est; sapiens uero, sentiensq;  
natura, nihil aliud potest esse, q̃ Deus. Mundus autem,  
quoniam rationem habet, qua & regitur, & constat;  
ergo à Deo factus est. Quod si est conditor, rectorq;  
mundi Deus; recte igitur, ac uere religio constituta est.  
authori enim rerum, parentiq; communi honos, ue-  
neratioq; debetur. Quoniam constitit de proui-  
dentiâ; sequitur ut doceamus, utrum ne multorum esse  
credenda sit, an potius unius. Satis (ut opinor) osten-  
dimus in nostris institutionibus, Deos multos esse non  
posse; q̃ diuina uis, ac potestas si distribuatur in plu-  
res, diminuitur utiq; & mortalis est; si uero mortalis  
non est



nō est, nec minui, nec diuidi pōt. Deus igitur unus est; in quo uis, et potestas consumata est; nec minui pōt, nec augeri. Si autem sunt multi; dū habent singuli potestatis aliquid, ac numinis, summa ipsa decrescit; nec poterunt singuli habere totum, quod est commune cum pluribus; unicusq; tantum deerit, quantum ceteri possidebunt. Nō possunt igitur in hoc mundo multi esse rectores, nec in una domo multi dñi, nec in naui una multi gubernatores, nec in armēto, aut grege duces multi, nec in uno regimine multi reges. sed nec in cōelo quidē multi soles esse poterunt, sicut nec animæ plures in uno corpore. adeo in unitate natura uniuersa consentit. Quod si mundū Spiritus intus alit; totamq; infusa per artus Mens agitat molem, et magno se corpore miscet: Apparet testimonio poëtæ, unum esse mundi habitatorem Deum; siquidem corpus omne nisi ab una mente incoli, regi; non potest. Omnem igitur diuinam potestatem necesse est in uno esse, cuius nutu, et imperio regantur omnia; et ideo tantus est, ut ab homine nō possit aut uerbis enarrari, aut sensibus aestimari. Vnde igitur ad homines opinio multorum Deorum persuasione peruenit? Nimirum ij omnes, qui coluntur ut Dij, homines fuerunt, et ijdem primi, ac maximi reges: sed eos aut ob uirtutem, quia profuerant hominum generi, diuinis honoribus affectos esse post mortem; aut ob beneficia, et inuenta, quibus humanam uitam excoluerant, immortalem memoriam cōsecutos, quis ignorat? nec tantum mares, sed et foeminas. Quod cum uetustissimi Græciæ scriptores, quos illi θεολόγοι nūcupant, tum etiam Romani Græcos secuti, et imitati docent.

Lactantius.

M



# DE IRA DEI.

quorum præcipue Euhemerus, ac noster Ennius; qui eorum omnium natales, coniugia, progenies, imperia, res gestas, obitus, simulachra demonstrant. Et secutus eos Tullius tertio de natura deorum libro dissoluit publicas religiones: sed tamen ueram, quam ignorabat, nec ipse, nec alius quisquam potuit inducere. Adeo & ipse testatus est falsum quidem apparere, ueritatem tamen latere. Vtinam, inquit, tam facile uera inuenire possem, quàm falsa convincere. Quod quidem nõ dissimulanter, ut Academicus, sed uere, atque ex animi sententia proclamauit. quia ueritas humanis sensibus erui non potest; quod assequi ualuit humana prouidentia; id affecutus est, ut falsa detegeret. Quicquid enim fictum, & commentitium; quia nulla ratione subnixum est, facile dissoluitur. Vnus est igitur princeps, & origo rerum Deus; sicut Plato in Timæo & sensit, & docuit; cuius maiestatem tantam esse declarat, ut nec mente comprehendi, nec lingua exprimi possit. Idem testatur Hermes; quem Cicero ait in numero Deorum apud Aegyptios haberi, eum scilicet, qui ob uirtutem, multarumq; artium scientiam Trismegistus nominatus; & erat non modo Platone, uerum et Pythagora, septemq; illis sapientibus longe antiquior. Apud Xenophontem Socrates disputans ait, formam Dei non oportere conquiri. Et Plato in legum libris: Quid omnino sit Deus, non esse quærendum; quia nec inueniri possit, nec enarrari. Pythagoras quoque unum Deum confiteatur, dicens incorporalem esse mentem, quæ per omnem rerum naturam diffusa, & intenta, uitalem sensum cunctis animantibus tribuat. Antisthenes autem in phy-



sic unum esse naturalem Deum dixit, quibus gentes, & urbes suos habeant populares. Eadem fere & Aristoteles cum suis peripateticis, & Zenon cum suis stoicis. Longum est enim singulorum sententias exequi: qui licet diuersis nominibus sint abusi; ad unam tamen potestatem, quae mundum regeret, concurrerunt. Sed tamen summum Deum cum & philosophi, & poëtae, et ipsi denique, qui Deos colunt, saepe fateantur; de cultu tamen, & honoribus eius nemo unquam requisivit, nemo differuit, ea scilicet persuasione, qua semper beneficium; incorruptumque credentes, nec irasci eum cuiquam, nec ullo cultu indigere arbitrantur. adeo religio esse non potest, ubi metus nullus est. Nunc quoniam respondimus impiae quorundam, detestabilique imprudentiae, uel potius amentiae; redeamus ad propositum. Diximus, religione sublata, nec sapientiam teneri posse, nec iustitiam; cum diuinitatis intellectus, quo differimus à belluis, in homine solo reperiatur: qua nisi cupiditates nostras Deus, qui falli non potest, coercuerit; scelerate, impieque uiueremus: spectari ergo actus nostros à Deo, non modo quo ad utilitatem communis uitae attingit, sed etiam ad ueritatem; quia religione, iustitiaque detracta, uel ad stultitiam pecudum amissa ratione deuoluimur, uel ad bestiarum immanitatem; immo uero amplius; siquidem bestiae sui generis animalibus parcunt. Quid erit homine truculentius, quid immutius, si dempto metu superiore, uim legum aut fallere poterit, aut contemnere? Timor igitur Dei solus est, qui custodit hominum inter se societatem, per quem uita ipsa sustinetur, munitur, gubernatur. Is autem timor



## DE IRA DEI.

auferetur, si fuerit homini persuasum, quod ira sit expers  
 Deus; quem moueri, et indignari non modo, cum in-  
 iusti sunt, communis utilitas, sed etiam ratio ipsa, et  
 ueritas persuadet. Rursus nobis ad superiora redeun-  
 dum est; ut quia docuimus à Deo factum esse mundum,  
 doceamus quare sit effectus. Si consideret aliquis  
 uniuersam mundi administrationem, intelliget profecto,  
 quam uera sit sententia stoicorum, qui aiunt, nostra cau-  
 sa mundum esse constructum. Omnia enim, quibus con-  
 stat, quæque generat ex se mundus, ad utilitatem hominis  
 accommodata sunt. Homo utitur igni ad usum calefa-  
 ciendi, et luminis, et coquendorum ciborum, ferrique  
 fabricandi: utitur fontibus ad potum, et ad lauacra, flu-  
 minibus ad agros irrigandos, terminandasque regiones:  
 utitur terra ad percipiendam frugum uarietatem, col-  
 libus ad conferenda uineta, montibus ad usum arborum,  
 atque lignorum, planis ad segetem: utitur mari non solum  
 ad comertia, et copias ex longinquis regionibus feren-  
 das, uerum etiam ad ubertatem omnis generis piscium.  
 Quod si his elementis utitur, quibus est proximus; non  
 est dubium, quin et caelo; quoniam et caelestium rerum  
 officia ad fertilitatem terræ, ex qua uiuimus, tempera-  
 ta sunt. Sol irrequietis cursibus, et spatijs inæqualibus  
 orbis annuos conficit; et aut oriens diem promittit ad  
 laborem, aut occidens noctem superducit ad requiem; et  
 tum abscessu longius ad meridiem, tum accessu propius  
 ad septentrionem, hyemis, et æstatis uicissitudines fa-  
 cit; ut et hybernis humoribus, ac pruinis in ubertatem  
 terra pinguescat; et æstiuis caloribus uel herbida fru-  
 ges maturitate durentur, uel quæ sunt in humidis, inco-



eta, & feruefacta mitescant. Luna quoq; nocturni temporis gubernatrix, et amissi, ac recepti luminis uicibus menstrua spatia moderatur; & cæcis tenebris horrentibus noctes fulgore suæ claritatis illustrat; ut æstiva itinera, & expeditiones, & opera sine labore, ac molestia confici possint. siquidem

Nocte leues melius stipulæ, nocte arida prata  
Tondentur; noctis lentus non deficit humor;  
Et quidam seros hyberni ad luminis ignes  
Peruigilat, ferroq; faces inspicat acuto.

Astra etiam cætera uel ortu, uel occasu suo certis stationibus opportunitates temporum plane subministrant. Sed & nauigijs, quo minus errabundo cursu per immensum uagentur, regimen præbent, cum ea rite gubernator observans, ad portum destinati litoris prouehamur. Ventorum spiritu attrahuntur nubes, ut satia imbris irrigentur, ut uites foetibus, arbuta pomis exuberent. Et hæc per orbem uicibus exhibentur, ne desit aliquando, quo uita hominum sustineatur. At enim cæteras animantes eadem terra nutrit, & eiusdem foetu etiã multa pascuntur. Num etiam mutorum causa Deus laborauit? Minime; quia sunt rationis expertia. Sed intelligimus, & ipsa eodẽ modo ad usum hominis à Deo facta, partim ad cibos, partim ad uestium, partim ad operis auxilia; ut clarum sit, diuinam providentiam rerum, & copiarum abundantia hominum uitam instruere, atq; ornare uoluisse; ob eamq; causam & aërem uolucribus, & mare piscibus, & terram quadrupedibus impleuit. Sed academici cõtra stoicos differentes solent querere, cur, si Deus omnia hominum causa fecerit, etiam



# DE IRA DEI.

multa contraria, & inimica, & pestifera nobis reperiuntur tam in mari, q̄ in terra. Quod stoici ueritatem non respicientes ineptissime repulerunt. Aiunt. n. multa esse in gignentibus, & in numero animalium, quorum lateat utilitas; sed eam processu temporum inueniri; sicut iam plura prioribus seculis incognita necessitas, et usus inuenerit. Quæ tandem utilitas potest in muribus, in blattis, in serpentibus reperiri, quæ homini molesta & pernitiōsa sunt? An medicina in his aliqua latet? Quæ si est; inuenietur aliquando, nempe aduersus mala, cum id illi querantur esse omnino malū. Viperā ferunt exustam, in cineremq; dilapsam, mideri eiusdē bestię morsui. Quāto melius fuerat eā prorsus non esse, q̄ remediū contra se ab ipsa desyderari. Breuius igitur, ac uerius respondere potuerunt in hunc modū. Deus cū formasset hominem ueluti simulachrū suū, quod erat diuini opificij summum, inspirauit ei sapientiā soli, ut oīa imperio, ac ditioni suæ subiugaret, omnibusq; mundi commodis uteretur. proposuit tamen ei & bona, & mala; quia sapientiam dedit; cuius omnis ratio in discernēdis malis, ac bonis posita est. Nō potest. n. q̄squā eligere meliora, & scire, quid bonum sit, nisi sciat simul reijcere, ac uitare, quæ mala sunt. Inuicem enim sibi alterutrum connexa sunt; ut sublato alterutro, utrumq; tolli sit necesse. Propositis igitur bonis, malisq; tum demū opus suū peragit sapientia; & quidem bonum appetit ad utilitatem, malum reijcit ad salutem. Ergo sicut bona innumerabilia data sunt homini, quibus frui posset; sic etiam mala, quæ caueret. Nam si malum nullū sit, periculumq; nihil deniq; qd̄ lædere hominem possit;



tollitur omnis materia sapientiæ; nec erit homini necessaria. Positis enim tantummodo in cōspectu bonis, quid opus est cogitatione, intellectu, scientia, ratione? Quocūq; porrexerit manum; id naturæ aptum, & commodum sit; ut si quis uelit apparatissimam cœnam infantibus, qui nondum sapiant, apponere, utiq; id appetent singuli, quò unumquēq; aut impetus, aut fames, aut etiam casus attraxerit; et qcqd sumpserint, id illis erit utile, ac salubre. Quid igitur nocebit, eos, sicuti sunt, permanere, & semper infantes, ac nescios esse rerum? Si autē admisceas uel amara, uel inutilia, uel etiam uenenata; decipiuntur utiq; per ignorantiam boni, ac mali, nisi accedat his sapientia, per quā habeant malorum reiectionem, bonorumq; delectum. Vides ergo, magis propter mala opus bonis esse sapiētia. quæ nisi fuisset proposita; rationale animal non essemus. Quòd si hæc ratio uera est, quā stoici nullo modo uidere potuerunt: dissoluitur etiam argumentum illud Epicuri. Deus, inquit, aut uult tollere mala, & non potest; aut potest, & non uult; aut neq; uult, neq; potest; aut & uult, & potest. Si uult, & non potest; imbecillis est; quod in Deum nō cadit. Si potest, & non uult; inuidus; quod æque alienum a Deo. Si neq; uult, neq; potest; & inuidus, et imbecillis est; ideoq; neq; Deus. Si uult, & potest, quod solum Deo conuenit; unde ergo sunt mala? aut cur illa nō tollit? scio plerosq; philosophorum, qui providentiam defendunt, hoc argumento perturbari solere, & inuitos pene adigi, ut deum nihil curare fateātur; quod maxime quærit Epicurus. sed nos ratione perspecta, formidolosum hoc argumentum facile dissoluimus. Deus



# DE IRA DEI.

enim potest, quicquid uelit; & imbecillitas, uel inuidia in deo nulla est: potest igitur mala tollere, sed nō uult; nec ideo tamen inuidus. iacirco enim non tollit, quia et sapientiam (sicut docui) simul tribuit, & plus boni, ac iucunditatis in sapientia, quā in malis molestiæ. sapientia etiam facit, ut etiam Deum cognoscamus, & per eā cognitionem immortalitatem assequamur; quod est summum bonum. Itaq; nisi prius malum agnouerimus; nec bonū poterimus agnoscere. sed hoc nō uidit Epicurus, nec alius quisquā; si tollātur mala, tolli pariter sapientiam; nec ulla in homine uirtutis remanere uestigia; cuius ratio sustinenda, & superanda, malorum acerbitate consistit. Itaq; propter exiguum compendium sublatorum malorum maximo, & uero, & proprio nobis bono careremus. Constat igitur, omnia propter hominē proposita, tam mala, quā etiam bona. Sequitur, ut ostendam, cur fecerit hominem ipsum Deus, sicut mundum propter hominem machinatus est, ita ipsum propter se, tanquam diuini templi antistitem, spectatorem operū, rerumq; cœlestium. solus est enim, qui sentiens, capaxq; rationis intelligere possit deum, qui opera eius admirari, uirtutē, potestatemq; perspicere. iacirco enim consilio, mente, prudentia instructus est. ideo solus præter cæteras animantes rectus corpore, ac statu factus est, ut ad contemplationem parentis sui excitatus esse uideatur. ideo sermonem solus accepit, ac linguam cogitationis interpretem, ut enarrare maiestatem domini sui possit. postremo iacirco ei cuncta subiecta sunt, ut factori, atq; artifici Deo esset ipse subiectus. Si ergo Deus hominem suum uoluit esse cultorem; ideoq; illi tantum



honoris attribuit, ut rerum omnium dominaretur: utique iustissimum est et Deū colere, uidelicet eum, qui tanta præstiterit; et amare hominem, qui sit nobiscum diuinæ iuris societate coniunctus. Nec enim fas est, cultorē Deī à Dei cultore uiolari. Vnde intelligitur, religionis, ac iustitiæ causa esse hominem figuratū. cuius rei testis est M. Tullius in libris de legibus, ita dicens. Sed omnium, quæ in doctorum hominum disputatione uersantur, nihil est profecto præstabilius, quàm plane intelligi, nos ad iustitiam esse natos. Quod si est uerissimum; Deus ergo uult omnes homines esse iustos, idest Deum, et hominē caros habere; Deum scilicet honorare tanquam patrē, hominem diligere uelut fratrem. in his enim duobus tota iustitia consistit. Qui ergo aut Deum non agnoscit, aut homini nocet; iniuste, et contra naturam suam uiuit; et hoc modo rumpit institutum, legemque diuinam.

Hic fortasse quærat aliquis, unde ad hominem peccata peruenerint, aut quæ prauitas diuini instituti regulam ad peiora detorserit; ut cum sit ad iustitiam genitus, opera tamen efficiat iniusta. Iam superius explanauimus, simul Deum proposuisse bonum, ac malum; et bonum quidē diligere; ac malum, quod huic repugnat, odisse; sed ideo malum permisisse, ut et bonum emicaret; quod alterum sine altero (sicut sæpe docui) intelligimus constare non posse: denique ipsum mundū ex duobus elementis repugnantibus, et inuicem copulatis esse concretum, igneo et humido; nec potuisse lucem fieri, nisi et tenebræ fuissent; quia nec superum potest esse sine infero, nec oriens sine occidente, nec calidum sine frigido, nec molle sine duro. Sic et nos ex duobus æque res



# DE IRA DEI.

pugnantibus compacti sumus, anima, & corpore. quorum alterum cælo ascribitur, quia tenue est, & intrastabile; alterum terræ, quia comprehensibile est; alterum solidum, & æternum est; alterum fragile, atque mortale. Ergo alteri bonum adheret, alteri malum; alteri lux, vita, iustitia; alteri tenebræ, mors, iniustitia. Hinc exitit in hominibus naturæ suæ depravatio; ut esset necesse constitui legem, qua possent et vitia prohiberi, & virtutis officia imperari. Cum igitur sint in rebus humanis bona, & mala, quorum rationem declaravi; necesse est, ad utranque partem moveri Deum, & ad gratiam, cum iusta fieri videt; & ad iram, cum cernit iniusta. Sed occurrit nobis Epicurus, ac dicit. Si est in Deo lætitiæ affectus ad gratiam, & odij ad iram; necesse est habeat & timorem, & libidinem, & cupiditatem, cæterosque affectus, qui sunt imbecillitatis humanæ. Non est necesse ut timeat, qui irascitur; aut morreat, qui gaudet: denique iracundi, minus timidi sunt; & natura læti, minus morerent. Quid opus est de humanis affectibus dicere, quibus fragilitas nostra succumbit? cōsideremus diuinam necessitatem. nolo enim naturam dicere; quia Deus noster nunquam creditur natus. Timoris effectus habet in homine materiam, in Deo nō habet. Homo quia multis casibus, periculisque subiectus est, metuit, nequa vis maior existat, quæ illū verberet, spoliet, laceret, affligat, iterimat. Deus aut, in quē nec egestas, nec iniuria, nec dolor, nec mors cadit; time-  
re nullo pacto potest; quia nihil est, quod ei um possit inferre. item libidinis ratio in homine manifesta est. Nam qui fragilis, et moralis est effectus; necesse fuit alterum



sexum diuersumq; constitui, cuius permissione soboles effici posset ad continendam generis perpetuitatem. Hæc autem libido in Deo locum non habet; quia & fragilitas, & interitus ab eo alienus est; nec ulla est apud eum foemina, cuius possit copulatione gaudere; nec successione indiget, qui semper futurus est. Eadem de inuidia, & cupiditate dici possunt; quæ certis, manifestisq; de causis in hominem cadunt, in Deum nullo modo. At uero & gratia, & ira, et miseratio habent in Deo materiam; recteq; illis utitur summa illa, & singularis potestas ad rerum conseruationem. Quærit quispiam, quæ sit ista materia. Primum accidentibus malis afflicti homines ad deum plerunque confugiunt, mitigant, obsecrant, credentes eum posse ab his iniurijs propulsare. Habet igitur causam miserandi. nec enim tam immitis est hominum contemptor, ut auxilium laborantibus deneget. Item plurimi, quibus persuasum est deo placere iustitiam; eumq; qui sit dominus, ac parës omnium, uenerantur cum precibus assiduis, ac frequentibus uotis; dona & sacrificia offerunt; nomen eius laudibus prosequuntur, iustis, ac bonis operibus demereri eum laborantes. Ergo est, propter quod Deus & possit, & debeat gratificari. Nam si nihil est tam conueniens deo, quàm beneficentia; nihil autem tam alienum, quàm ut sit ingratus; necesse est, ut officijs optimorum, sancteq; uiuentium præstet aliqd, ac uicem reddat, ne subeat ingrati culpam; quæ est etiam homini criminosa. Contra autem sunt alij facinorosi, & nefarii, qui libidinibus omnia polluant, cædibus uexent, fraudent, rapiant, peierent, nec consanguineis, nec pa-



## DE IRA DEI.

rentibus parant, leges, & ipsum etiam Deum negli-  
gant. Habet igitur ira in Deo materiã. non est enim fas,  
eum, cum talia fieri uideat, non moueri, & insurgere  
ad ultionem sceleratorum, & pestiferos, nocentesq; de-  
lere, ut bonis omnibus consulat. adeo et in ipso ira est,  
& gratificatio. Inania ergo, & falsa reperiuntur ar-  
gumenta uel eorum, qui, cum irasci Deum nolunt, gra-  
tificari uolunt, quia ne hoc quidem fieri sine ira potest;  
uel eorum, qui nullum animi motum esse in Deo pu-  
tant. Et quia sunt aliqui affectus, qui non cadunt in  
Deum, ut libido, timor, auaritia, mœror, inuidia; omni  
prorsus affectu eum uacare dixerunt. his enim uacat,  
quia uitiorum affectus sunt. eos autem, qui sunt uirtu-  
tis, idest ira in malos, caritas in bonos, misratio in affli-  
ctos, quoniam diuina potestate sunt digna, proprios, &  
iustos, & ueros habet. Quæ profecto nisi habeat; hu-  
mana uita turbabitur; atq; ad tantam confusionem de-  
ueniet status rerum, ut contemptis, superatisq; legibus,  
sola regnet audacia; ut nemo deniq; tutus esse possit, nisi  
qui uiribus præualeat. ita quasi communi latrocinio  
terra omnis depopulabitur. Nunc uero, quoniam &  
mali pœnam, & boni gratiam, & afflicti opem spe-  
rant; est uirtutibus locus, & scelera rariora sunt. At. n.  
plerunq; & scelerati feliciores sunt, et boni miserie-  
res; & iusti ab iniustis impune uexantur. Considerabimus  
postea, cur ista fiant. Interim de ira explicemus, an sit  
aliqua in Deo; utrum nihil curet omnino, nec mouea-  
tur ad ea, quæ impie geruntur. Deus, inquit, Epi-  
curus, nihil curat: nullam igitur habet potestatem. cura-  
re enim necesse est eum, qui habet potestatem; uel si ha-



bet, & non utitur; quæ tanta est negligendi causa, ut ei non dicam nostrum genus, sed etiam mundus ipse sit uilis? Ideo, inquit, incorruptus est, ac beatus, quia semper quietus. Cui ergo ministratio tantarum rerum cessit, si hæc à Deo negligantur, quæ uidemus ratione summa gubernari? aut quietus esse quomodo potest qui uiuit, & sentit? Nam quies aut somni res est, aut mortis. sed nec somnus habet quietem. nam cum soporati sumus, corpus quidem quiescit, animus autem irrequietus agitur; imagines sibi, quas cernat, effingit, ut naturalem suum motum exerceat uarietate uisuum; auocatque se à falsis, dum membra saturentur, ac uigorem capiant de quiete. Quies igitur sempiterna solius mortis est. si autem mors Deum non attingit; Deus igitur nunquam quietus est. Dei uero actio quæ potest esse, nisi mundi administratio? Si uero mundi curam gerit, curat igitur hominum uitam deus, ac singulorum actus animaduertit, eosque sapientes, ac bonos esse desiderat. Hæc est uoluntas Dei, hæc diuina lex; quæ qui sequitur, qui obseruat, Deo carus est. Necesse est igitur, ut ira moueatur aduersus eum, qui hanc æternam, diuinamque legem aut uiolauerit, aut spreuerit. Si nocet alicui deus, iam bonus non est. Non exiguo falluntur errore, qui censuram siue humanam, siue diuinam acerbitalis nomine infamant, putantes nocentem dici oportere, qui nocentes afficit poena. Quod si est; nocentes igitur leges habemus, quæ peccantibus supplicia sanxerunt; nocentes iudices, qui scelere conuictos poena capitis afficiunt. Quod si et lex iusta est, quæ & nocenti tribuit, quod meretur; & iudex integer, ac bonus dicitur, cum male facta uindictat



# DE IRA DEI.

(honorum enim salutem custodit, qui malos punit) ergo  
 & Deus, cum malis obest, nocens non est; ipse autem est  
 nocens, qui aut innocenti nocet, aut nocenti parcat, ut  
 pluribus noceat. Licet quærere ab ijs, qui Deum faciunt  
 immobilem; si quis habeat rem, domum, familiam; ser-  
 uiq; eius contemnentes patientiam domini, omnia in-  
 uaserint; ipsi bonis eius fruuntur; ipsos familia eius ho-  
 noret; dominus autem contemnatur ab omnibus, deri-  
 deatur, relinquatur: utrum ne sapiens esse possit, qui con-  
 tumelias non uindictet, suisq; rebus eos perfrui patiatur,  
 in quos habeat potestatem? Quæ tanta in quoquam po-  
 test patientia reperiri? si tamen patientia nominanda  
 est, & non stupor quidam insensibilis. Sed facile est fer-  
 re contemptum. Quid si fiant illa, quæ à Cicerone di-  
 cuntur? Etenim quæro, si quis paterfamilias liberis suis  
 à seruo interfectis, uxore occisa, incensa domo, suppli-  
 cium de seruo nunquam acerrimum sumpserit; utrum  
 is clemens, ac misericors, an inhumanus, & crudelissi-  
 mus esse uideatur? Quod si eiusmodi facinoribus igno-  
 scere, crudelitatis est potius, quàm pietatis: nõ est ergo uir-  
 tutis in Deo, ad ea, quæ iniuste fiunt, non commoueri. Nã  
 mundus tanquam Dei domus est, & homines tanquàm  
 serui. quibus si ludibrio sit nomen eius; qualis, aut quanta  
 patientia est, ut honoribus suis cedat, praua, & iniqua  
 fieri uideat, & non indignetur; quod proprium, &  
 naturale est ei, cui peccata non placeant? Irasci ergo ra-  
 tionis est. auferuntur enim delicta, & refrenatur licen-  
 tia, quod utiq; iuste, sapienterq; fit. Sed stoici non uide-  
 runt esse discrimen recti, & prau; esse iram iustam, et  
 iniustam; & quia medelam rei non inueniebant, uo-



luerunt eam penitus excidere. Peripatetici uero nō excidendā, sed temperandā esse dixerunt. quibus in sexto libro institutionum satis respondimus. Nescisse autē philosophos, quæ ratio esset iræ, apparet ex definitionibus eorum, quas Seneca enumerauit in libris, quos de ira composuit. Ira est, inquit, cupiditas ulciscendæ iniuriæ. Alij (ut ait Possidonius) cupiditas puniendi eius, à quo te inique putes læsum. Quidam ita definerunt. Ira est incitatio animi ad nocēdū ei, q̄ aut nocuit, aut nocere uoluit. Aristotelis definitio nō multum à nostra abest. Ait enim, iram esse cupiditatem doloris rependēdi. Hæc est ira, de qua superius diximus; quæ etiā mutis inest; in homine uero cohibenda est; ne ad aliquod maximum prosiliat per furorem. Hæc in Deo esse non potest, quia illæ sibilis est; in homine autem, quia fragilis est, inuenitur. irritat enim læsio dolorem; & dolor facit ultionis cupiditatem. Vbi est ergo illa ira iusta, quæ mouetur aduersus delinquentes? quæ utiq; non est cupiditas ultionis, quia non præcedit iniuria. non dico de ijs, qui aduersus leges peccant, quibus & index sine crimine irasci potest. fingimus tamen, eum sedato animo esse debere, cum subijcat pœnæ nocentem; quia legum sit minister, non animi, aut potestatis suæ. sic enim uolunt, qui iram conantur euellere. sed de ijs potissimum dico, qui sunt nostræ potestatis, ut serui, liberi, coniuges, & discipuli: quos cum delinquere uidemus, incitamur ad coercendum. Necesse est enim bono, ac iusto displicere, quæ praua sunt; & cui malum displicet, moueri, cū id fieri uideat. Ergo surgimus ad uindictam, non quia læsi sumus, sed ut disciplina seruetur, mores corrigantur,



# DE IRA DEI.

licentia comprimatur. Hæc est ira iusta; quæ sicut in homine necessaria est ad prauitatis correctionem, sic utique in Deo, à quo ad hominem peruenit exemplum. Nam sicuti nos potestati nostræ subiectos coercere debemus: ita etiã peccata uniuersorum deus coercere debet: quod ut faciat, irascatur necesse est; quia naturale est bono ad alterius peccatum moueri, & incitari. ergo definire debuerunt; Ira est motus animi ad coercenda peccata insurgentis. nam definitio Ciceronis, Ira est libido ulciscendi, non multum à superioribus distat. Ira autem, quã possumus uel furorem, uel iracundiam nominare, hæc ne in homine quidem debet esse; quæ tota uitiosa est. Ira uero, quæ ad correctionem uitiorum pertinet; nec homini adimi debet, nec Deo potest; quia & utilis est rebus humanis, & necessaria. Quid opus est, inquiunt, ira, cum sine hoc affectu peccata corrigi possint? At qui nullus est, qui peccatorem possit uidere tranquille: possit fortasse, qui legibus præsidet; quia facinus non sub oculis eius admittitur, sed defertur aliunde tãquam dubium; nec unquam potest esse scelus tam clarum, ut defensionis locus non sit; & ideo potest iudex non moueri aduersus eum, qui potest innocens inueniri. Cumq; detectum facinus in lucem uenerit; iam non sua, sed legum sententia utitur. Sed potest concedi, ut siue ira faciat, quod facit. habet enim quod sequatur. Nos certe, cum domi peccatur à nostris; siue id cernimus, siue sentimus, indignari necesse est. ipse enim peccati aspectus indignus est. nam qui non mouetur omnino; aut probat delicta, quod est turpius, & iniustus; aut molestiam castigandi fugit, quã sedatus animus, & quieta mens



mens aspernatur, ac renuit, nisi ira stimulauerit. qui autem commouetur, tamen intempestua leuitate uel sa-  
pius, quàm necesse est, uel etiam semper ignoscat; is pla-  
ne, et illorum uitam perdit, quorum audaciā nutrit ad  
facinora maiora; & sibi ipsi æternā molestiarū mate-  
riam subministrat. Vitiosa est ergo in peccatis iræ suæ  
cohibitio. Laudatur Archyta Tarentinus, qui cum in  
agro corrupta esse omnia comperisset, uillici sui culpam  
redarguens, Miserum, inquit, quem iam uerberibus  
necassem, nisi iratus essem. Vnicum hoc exemplum tem-  
peratiæ putant; sed authoritate ducti non uident, quàm  
inepta & locutus fuerit, et fecerit. Nam (sicut ait Pla-  
to) nemo prudens punit, quia peccatum est; sed ne peccetur.  
apparet, quàm malū uir sapiens proposuerit exē-  
plum. Si enim senserint serui, dominum seuire, cū non  
irascitur; tum parcere, cum irascitur; non peccabunt utiq;  
leuiter, ne uerberentur; sed, quantum poterunt, grauissi-  
me; ut stomachum eius incitent, atque impune disce-  
dant. Ego uero laudarem, si cum fuisset iratus, dedisset  
iræ suæ spatium; ut residente per interuallum tempo-  
ris animum tumore, haberet modum castigatio. Non ergo  
propter iræ magnitudinem donāda erat pœna, sed dif-  
ferenda; ne aut peccanti maiorem iusto dolorem inure-  
ret, aut castiganti furorem. nunc uero quæ tandē æqui-  
tas, aut sapientia est, ut aliquis ob exiguum delictum  
puniatur? aut ob maximum nō puniatur? Quod si na-  
turam rerum, causasq; didicisset; nunquam tam im-  
portunam continentiam profiteretur, ut nequam seruus  
iratum sibi fuisse dominum gratularetur. Nā sicut cor-  
pus humanum Deus multis, et varijs sensibus ad usum

Lactantius.

N



## DE IRA DEI.

uitæ necessarijs instruxit; sic et animo uarios attribuit affectus, quibus uitæ ratio constaret: ut libidinem producendæ gratia sobolis dedit; sic iram cohibendorum causa delictorum. Verum ij, qui nesciunt fines bonorū, ac malorum, sicut libidine utuntur ad corruptelas, & ad uoluptates; sic ira, et affectu ad nocendum; dum ijs, quos odio habent, irascuntur, aut paribus, aut etiam superioribus. Hinc quotidie ad maxima facinora profilitur: hinc tragœdiæ sæpe nascuntur. Eset igitur laudandus Archytas, si, cum alicui cui, & pari facienti sibi iniuriam fuisset iratus, repressisset se tamen, & patientia furoris impetum mitigasset. Hæc sui cohibitio gloriosa est, qua compeſcitur aliquod imminēs magnum malum. seruorum aut, filiorumq; peccata non coercere, peccatum est. euadent. n. ad maius malum per impunitatem. Hic non cohibenda ira, sed etiam, si iacet, excitanda est. Quod autem de homine dicimus, id etiam de Deo, qui hominem similem sibi fecit. Omitto de figura Dei dicere, quia stoici negant habere ullam formam Deum; & ingens alia materia nascitur, si eos coarguere uelimus: de animo tantum loquor. Si Deo subiacer, cogitare, sapere, intelligere, providere, præstare; ex omnibus aut animalibus homo solus hoc habet: ergo ad Dei similitudinem factus est; sed ideo procedit in uitium, quia de terrena fragilitate permixtus, nō potest id, qđ à deo sumpsit, incorruptum, purumq; seruare, nisi ab eodē deo iustitiæ præceptis imbuatur. Sed quoniam compactus est (ut diximus) ē duobus homo, animo, & corpore; in altero uirtutes, in altero uitia continentur, & impugnant se inuicem. Animi enim bona, quæ sunt in



continendis libidinibus; contraria sunt corpori; & cor-  
 poris bona, quae sunt in omni genere uoluptatum, ini-  
 mica sunt animo. sed si uirtus animi repugnauerit cu-  
 piditatibus, easq; compresserit; erit uere Deo simi-  
 lis. Vnde apparet, animam hominis, quae uirtutem di-  
 uinam capit, non esse mortalem. sed discrimen illud est,  
 quod cum uirtus habeat amaritudinem, et sit dulcis ille-  
 cebra uoluptatis, uincuntur plurimi, & abstrahuntur  
 ad suauitatem. Ii uero, qui se corpori, rebusq; terrenis  
 addixerunt; premuntur in terram, nec assequi possunt  
 diuini numinis gratiam, quia se uitiorum labibus in-  
 quinarunt. Qui autem deum secuti; eiq; parentes, cor-  
 poris desyderia contempserint; & uirtutem praeferen-  
 tes uoluptatibus, innocentiam, iustitiamq; seruauerint:  
 hos deus ut sui similes recognoscat. Cum igitur sanctis-  
 simam legem posuerit; uelitq; uniuersos, innocentes, ac  
 beneficos esse: potest ne non irasci, cum uidet contemni  
 legem suam, abijci uirtutem, appeti uoluptatem? Quod  
 si est mundi administrator (sicut esse debet) non utiq; con-  
 temnit id, quod est in omni mundo uel maximum. Si est  
 providens (ut oportet Deum) consulit utiq; generi huma-  
 no, quo sit uita nostra & copiosior, & melior, et tutior.  
 Si est pater, ac deus uniuersoru; certe et uirtutibus ho-  
 minum delectatur, et uitij comouetur; ergo et iustos di-  
 ligit, et impios odit. Odio, inquit, opus non est: semel, n-  
 statuit bonis praemium, et malis poenam. Quod si ali-  
 quis iuste, innocenterq; uiuat, & deum nec colat, nec cu-  
 ret omnino, ut Aristoteles, et Timon; ceteriq; philoso-  
 phoru; cedet ne huic impune? qd cum legi Dei obtempe-  
 rarit, ipsum tamen spreuerit. Est igitur aliqd, propter



# DE IRA DEI.

quod Deus possit irasci, tanquam fiducia integritatis  
aduersus eum rebellandi. si huic potest irasci propter  
superbiam; cur non magis peccatori, qui legem cum ip-  
so pariter latore contempserit? Iudex peccatis ueniam  
dare non potest, quia uoluntati seruit alienæ; Deus au-  
tem potest, quia est legis suæ ipse disceptator, & iudex;  
quam cum poneret, non ademit sibi omnem potestatem,  
sed habet ignoscendi licentiam.

Si potest igno-  
scere, potest igitur irasci. cur ergo, inquiet aliquis, et qui  
peccant, sæpe felices sunt; et qui pie uiuunt, sæpe miseri?  
Quia fugitiui, & abdicati libere uiuunt; & qui sub  
disciplina patris, aut domini sunt, strictius, & fruga-  
lius. Virtus enim per mala & probatur, & constat; ui-  
tia per uoluptatem. nec tamen ille, qui peccat, sperare de-  
bet perpetuam impunitatem, quia nulla est perpetua felicitas.  
Sed scilicet ultima semper

Expectanda dies homini est; diciq; beatus

Ante obitum nemo, supremaq; funera debet;

Vt ait poëta non insuauis. exitus est, qui arguit felicitatem;  
& nemo iudicium Dei potest nec uiuus effugere,  
nec mortuus. Habet enim potestatem & uiuos præcapi-  
tare de summo, & mortuos æternis afficere cruciatibus.  
Immo, inquit, si irascitur Deus, statim debuit uin-  
dicare, & pro merito quæq; punire. At enim si id fa-  
ceret, nemo superesset. Nullus est enim, qui nihil peccet;  
& multa sunt, quæ ad peccandum irritent; ætas, uiolen-  
tia, egestas, occasio, præmium. Adeo subiecta est peccato  
fragilitas carnis, qua induti sumus; ut nisi huic necessi-  
tati Deus parceret, numquam fortasse pauci uiuerent.  
propter hanc causam patientissimus est, & iram suam



continet. Nam quia perfecta est in eo uirtus; necesse est patientiam quoque eius esse perfectam; quæ et ipsa uirtus est. Quam multi ex peccatoribus iusti posterius effecti sunt, ex malis boni, et ex improbis continentes. quam multi in prima ætate turpes, et omnium iudicio damnati, postmodum tamen laudabiles extiterunt quod utique non fieret, si omne peccatum poena sequeretur. Leges publicæ manifestos reos damnant: sed plurimi sunt, quorum peccata occultantur; plurimi, qui delatorem comprimunt aut precibus, aut præmio; plurimi, qui iudicia eludunt per gratiam, uel potentiam. Quod si eos omnes, qui humanam poenam effugiunt, censura diuina damnet; esset homo aut rarus, aut nullus in terra. Denique uel una illa causa delendi generis humani iusta esse potuisset, quod homines contempto Deo uiuo, terrenis, fragilibusque figmentis honorem diuinum tanquam celestibus deferunt, adorantes opera humanis digitis laborata. Cumque illos Deus artifex, ore sublimi, statu recto figuratos, ad contemplationem cæli, et notitiã dei excitauerit; curuare se ad terram maluerunt pecudum more. Humilis enim, et curuus, et pronus est, qui ab aspectu cæli, deique patris auersus, terrena, quæ calcare debuerat, idest de terra ficta, et formata ueneratur. In tanta igitur impietate hominum, tantisque peccatis id assequitur patientia Dei, ut se ipsi homines damnatis uitæ prioris erroribus corrigant. Denique et boni sunt, iusti que multi; et abiectis terrenis cultibus, maiestatem Dei singularis agnoscunt. Sed cum maxima et utilissima sit Dei patientia; tamen quamuis sero noxios punit, nec patitur longius procedere, cum eos inemendabiles esse per-



## DE IRA DEI.

uiderit. Superest una maxima, & extrema  
 quaestio. Nam dixerit fortasse quispiam, adeo non ira-  
 sci Deum, ut & in praeceptis hominem irasci uetet. Pos-  
 sem dicere, q̄ ira hominis refrenanda fuerit, quia in-  
 iuste saepe irascitur; & praesentem habet motum, quia  
 temporalis est. Itaque ne fierent ea, quae faciunt per-  
 iram & humiles, & mediocres, & magni reges; tem-  
 perari debuerat furor eius, et comprimere ne mentis im-  
 pos aliquod inextinguibile facinus admitteret. Deus au-  
 tem & non ad praesens irascitur; & quia aeternus est,  
 perfecta & uirtutis, nunquam nisi merito irascitur. Sed  
 tamen non ita res se habet. Nam si omnino prohiberet  
 irasci; ipse quodammodo reprehensor opificij sui fuisset;  
 quia in principio iram iecori hominis indidisset.  
 siquidem creditur, causam huius commotionis in hu-  
 more felis contineri. Non igitur in totum prohibet ira-  
 sci; quia is affectus necessario datus est: sed prohibet in  
 ira permanere. ira enim mortalium debet esse mor-  
 talis: nam si maneat, confirmantur inimicitiae ad per-  
 niciem sempiternam. Denique rursus eum irasci qui-  
 dem, sed tamen non peccare praecepit; non utique euell-  
 lit iram radicitus, sed temperauit; ut in omni castiga-  
 tione modum, ac iustitiam teneremus. Qui ergo irasci  
 nos iubet; ipse utiq; irascitur. qui placari celerius prae-  
 cepit; est utique ipse placabilis. siquidem praecepit, quae  
 sunt iusta, & rebus utilia communibus. Sed quia dix-  
 ram non esse iram dei temporalem, sicut hominis, qui  
 praesentanea commotione feruescit, nec facile regere se  
 potest propter fragilitatem: non ideo intelligere debe-  
 mus, quia sit aeternus deus, iram quoque eius in aeter-



num manere; sed rursus quia uirtute sit maxima præditus, in potestate habere iram suam; nec ab ea regi; sed ipsum illam, quemadmodum uelit, moderari. quod utique non repugnat superiori. Nam si prorsus immortalis fuisset ira eius; non esset satisfactioni, aut gratiæ post delictum locus; cum ipse homines ante solis occasum reconciliari iubeat. sed ira diuina in æternū manet aduersus eos, qui peccant in æternum. Itaque Deus non thure, non hostia, non pretiosis muneribus, quæ omnia sunt corruptibilia, sed morum emendatione placatur; & qui peccare desinit, iram Dei mortalem facit. itaque enim non ad præsens noxium quæque punit, ut habeat homo resipiscendi sui facultatem. Hæc habui, quæ de ira Dei dicerem, Donate carissime; ut scires quemadmodum refelleres eos, qui Deum faciunt immobilem. Restat, ut more Ciceronis utamur epilogo ad perorandum, sicut ille in Tusculanis de morte disserens fecit. ita nos in hoc opere, testimonia diuina, quibus credi possit, adhibere debemus, ut illorum persuasionem uincamus, qui sine ira deum esse credentes, dissolunt omnem religionem; sine qua (ut ostendimus) aut immanitate belluis, aut stultitia pecudibus adæquamur. in sola enim religione, idest in Dei summi notione sapientia est. Prophetæ uniuersi diuino spiritu repleti, nihil aliud, quàm de gratia dei erga iustos, & de ira eius aduersus impios loquuntur. quorum testimonia nobis quidem satis sunt: uerum ijs quoniam non credunt isti, qui sapientiam capillis, & habitu iactant; ratione quoque, & argumentis fuerant à nobis refellendi. sic enim præpostere agitur, ut humanam diuinis



# DE IRA DEI.

tribuant authoritatem, cum potius humanis diuinam debuerint. Quæ nunc sane omittamus; ne nihil apud istos agamus, et in infinitum materia procedat. Ea igitur quæramus testimonia, quibus illi possint aut credere, aut certe non repugnare. Sibyllas multas fuisse, plurimi, & maxime authores tradiderunt; Græcorum, Aristochius, & Apollodorus Erythræus; nostrorum, Varro, & Feneſtella. Hi omnes præcipuam, & nobile præter ceteras Erythræam fuisse commemorant. Apollodorus quidem ut de cui, ac populari sua gloriatur. Feneſtella uero etiam legatos Erythras à Senatu esse missos refert, ut huius Sibyllæ carmina Romam deportarentur, & ea Coss. Curio, & Octavius in capitolio, quod tunc erat curante Q. Catullo restitutum, ponenda curarent. Apud hanc de summo & conditore rerum Deo huiusmodi uersus reperiuntur.

ἄφθαρτος κτίσις αἰώνιος αἰθέρα νέων  
τοῖς τ' ἀνθρώποις ἀκακῶν προφέρων πολὺ μείζονα μισθόν,  
τοῖς δὲ κακοῖς ἀδίκοις τὸ χόλον καὶ θυμὸν ἐρείρων.  
Rursus alio loco enumerans, quibus maxime facinoribus incitetur Deus; hæc rettulit.  
φῶτε δὲ λαορείας ἀνόμους, θεῶ ζῶντι λάβετε.  
μοι χεῖρας τε φύλασσε, καὶ ἄρσεως ἀμριτον ἀνὴρ  
ἰδίαν γενεὴν παίδων φέρε, μήδ' ἐφόνανε.  
καὶ ἴδρ' οἱ ἀθάνατος κεχολώσεται, ὅς κεν ἀμάρτυ.

Verum quia plures (ut ostendi) Sibyllæ à doctissimis authoribus fuisse traduntur; unius testimonium satis non sit ad confirmandam, sicut intendimus, ueritatem. Cumque quidem uolumina, quibus Romanorum fata conscripta sunt, in arcanis habentur.



ceterarum tamen fere omnium libelli, quo minus in  
usu sint omnibus, non uentantur. ex quibus alia denun-  
tians uniuersis gentibus iram Dei ob impietatem ho-  
minum, hoc modo exorsa est.

ἔρχομένης ὀργῆς μεγάλης ἐπὶ κόσμον ἀπ' αὐτῆς  
ἔχατον εἰς αἰῶνα θεῷ μινύματα φαίνω,  
πᾶσι προφιδάσασα κατὰ πόλιν ἀνθρώποισι.

Alia quoq; per indignationem Dei aduersus iniustos  
cataclysmum priore seculo factum esse dixit, ut mali-  
tia generis humani extingueretur.

ἐξ ὧ μινίσαντος ἐπεράνισιο θεοῖο.

αὐταῖσι πολίεσσι καὶ ἀνθρώποισιν ἅπασιν.

γῆν ἐκλύψῃ θάλασσαν καὶ κατακλυσμοῖο ῥαγέντος.

simili modo de flagrationem postea futuram uaticinata  
est, qua rursum impietas hominum deleatur.

καὶ ποτε πῦρ ὀργῆν θεὸν ὅκ' ἐτι πρᾶνόντα,

ἀλλ' ἐξεμβρίθοντα, καὶ ἐξολύοντά τε γέναν

ἀνθρώπων ἅπασαν ὅτ' ἐμπερισμῷ πέρθοντα.

Vnde apud Nasonem de Ioue ita dicitur.

Esse quoq; in fatis reminiscitur, affere tempus,

Quo mare, quo tellus, correptaq; regia cæli

Ardeat, & mundi moles operosa labore.

quod tunc fiat necesse est, cum honor, et cultus Dei sum-  
mi apud homines interierit. Eadem tamen placari eum  
pœnitentia factorum, & sui emendatione contestans,  
hæc addidit.

ἀλλ' ἐλέει μετάθεσθε βροτοὶ δὴ μὴ δὲ πρὸς ὀργὴν

πάντοίην ἀγάζετε θεὸν μέγαν. —

Item paulo post.

ὅκ' ὀλέσθ', παύσει δὲ πάλιν χρόνον αὖτ' αἰὲν ἅπαντες



# DE IRA DEI.

ἀσσιβέειν περὶ θυμῷ ἐνὶ φρεσὶν ἀσκήσητε,  
Deinde alia sibylla cœlestium, terrenorumq; genito-  
rem diligere oportere denuntiat, ne ad perdendos homi-  
nes indignatio eius insurgat.

μήποτε θυμωθεὶς θεὸς ἀφθίτος ἐξ ἀπολέσσει.  
πᾶν γένος ἀνθρώπων βίον καὶ φύλον ἀναιδέος  
δαίεργον γενετῆρα θεὸν σοφὸν αἰὲν ἔοντα.

Ex his apparet vanas esse rationes philosophorum, qui  
Deum putant sine ira, & inter cæteras laudes eius  
id ponunt. quod est contra ipsam maiestatem. Regnum  
hoc, imperiumq; terrenum, nisi metus custodiat, solui-  
tur. Aufer iram regi; non modo nemo parebit, sed  
etiam de fastigio præcipitabitur. immo uero cuilibet hu-  
mili eripe hunc affectum; quis eum non spoliabit? quis  
non deridebit? quis non afficiet iniuria? Ita nec indu-  
menta, nec sedem, nec uictum poterit habere, alijs quic-  
quid habuerit diripientibus; nedum putemus cœlestis  
imperij maiestatem sine ira, & metu posse consistere.  
Apollo milesius de Iudæorum religione consultus, re-  
sponso hoc indidit.

ὡ δὲ θεὸν βασιλῆα καὶ γεννητῆρα πρὸ πάντων  
ὃν ῥέμεται καὶ γαῖα, καὶ ἄρανός, ὡ δὲ θάλασσα,  
ταρταρέοίτε μυχοὶ, καὶ δαίμονες ἐν φρεσὶν.

Si tam lenis est, quā philosophi uolūt; quomodo ad nu-  
tum eius non modo demones, & ministri tantæ po-  
testatis, sed etiam cœlum, & terra, & rerum natura  
omnis contremiscit? Si enim nullus alteri seruit, nisi  
coactus; omne igitur imperium metu constat; metus au-  
tem per iram. nam si non moueatur quis aduersus pa-  
rere nolentem; nec cogi poterit ad obsequium. Consu-



lat unusquisque affectus suos iam intelliget, neminem  
posse sine ira, & castigatione imperio subiugari. Vbi er-  
go ira non fuerit, imperium quoque non erit. Deus au-  
tem habet imperium: ergo & iram, qua constat impe-  
rium, habeat necesse est. Quapropter nemo uanilo-  
quentia philosophorum inductus, ad contemptum se  
Dei erudiat; quod est maximum nefas. Debemus hunc  
omnes & amare, q̄ pater est; & uereri, q̄ dominus;  
& honorificare, q̄ beneficus; & metuere, q̄ seuerus.  
utraque persona in eo uenerabilis. Quis salua pietate  
non diligit animæ suæ parentem? aut quis impune  
contemnat eum, qui rerum dominator habeat in omnes  
ueram, & æternam potestatem? Si patrem consyde-  
res; ortum nobis ad lucem, qua fruimur, subministrat;  
per illum uiuimus; per illum in hospitium huius mun-  
di intrauimus. Si Deum cogites; ille nos innumerabi-  
libus copijs alit; ille sustentat; in huius domo habita-  
mus; huius familia sumus, & si munus obsequens, quā  
decebat, minusq; officiosa, quam domini, & parentis  
immortalia merita poscebant; tamen plurimum profi-  
cit ad ueniam consequendam, si cultum eius, notionemq;  
teneamus; si abiectis humilibus, terrenisq; tam rebus  
quā bonis, cælestia, & diuina sempiterna meditemur.  
quod ut facere possimus, Deus nobis sequendus est,  
Deus adorandus; quoniam in eo est materia rerum, &  
ratio uirtutum, & fons bonorum. Quid enim Deo  
aut potentia maius est, aut ratione perfectus, aut cla-  
ritate luculentus? Qui quoniam nos ad sapientiam  
genuit, ad iustitiam procreauit; non est fas hominē re-  
lictō Deo, sensus, ac uitæ datore, terrenis, fragilibusq;



# DE IRA DEI.

famulari; aut quærendis temporalibus bonis inheren-  
tem, ab innocentia, & pietate discedere. Non faciunt  
beatum vitiosa, ac mortifera uoluptates, non opulencia  
libidinum incitatrici, non inanis ambitio, non caduci  
honores; quibus illaqueatus animus humanus, & cor-  
pori mancipatus, æterna morte damnatur; sed innocen-  
tia sola, sola iustitia. cuius legitima, & digna merces est  
immortalitas; quæ statuit à principio deus sanctis, &  
incorruptis mentibus; quæ se à vitijs, & ab omni labe  
terrena integras, inuiolatasq; conseruant. Huius præ-  
mij cœlestis, ac sempiterni participes esse non possunt, q  
fraudibus, rapinis, circumscriptionibus conscientiam  
suam polluerunt, quiq; iniurijs hominum, nefarijs com-  
missis, ineluibiles sibi maculas inusserunt. Proinde uni-  
uersos oportet, qui sapientes, qui homines merito dici uo-  
lunt, fragilia contemnere, terrena calcare, humilia de-  
spicere, ut possint cum deo beatissima necessitudine co-  
pulari. Auferatur impietas; discordiæ, dissensionesq;  
turbulentæ, ac pestifera sopiantur; quibus humana so-  
cietates, & publici fœderis diuina coniunctio rumpi-  
tur, dirimatur, dissipatur: quantum possumus, boni, ac  
benefici esse meditemur: siquid nobis opum, siquid sup-  
petat copiarum; non uoluptati unius, sed multorum sa-  
luti impartiat. Voluptas enim tam mortalis est, quæ  
corpus, cui exhibet ministerium. Iustitia uero, & be-  
neficientia tam immortales, quæ mens, & anima, quæ  
bonis operibus similitudinem Dei assequitur. Sit nobis  
Deus non in templis, sed in corde nostro consecratus:  
Destructibilia sunt omnia, quæ manu fiunt. munde-  
mus hoc templum; quod non fumo, non puluere, sed



malis cogitationibus sordidatur; quod non cereis ardentibus, sed claritate, ac luce sapientiæ illuminatur. In quo si Deum semper crediderimus esse præsentem, cuius diuinitati secreta mentis patent; ita uiuemus, ut & propitium semper habeamus, & nunquam uereamur iratum.



L. COELII LACTANTII FIRMIA-  
NI DE OPIFICIO DEI LI-  
BER VNVS, AD DEME-  
TRIANVM AVDI-  
TOREM SVVM.

9  
Vam minime sum quietus, etiam in  
summis necessitatibus; ex hoc libel-  
lo poteris existimare; quem ad te re-  
dibus pene uerbis, prout ingenij me-  
diocritas tulit, Demetrianæ, per scri-  
psi; ut & quotidianum studium  
meum nosset; & non deessem tibi, præceptor etiã nunc,  
sed honestioris rei, meliorisq; doctrinæ. Nam si te in lite-  
ris nihil aliud quàm linguam instruendis, audito-  
rem satis strenuum præbui: quanto magis in his  
ueris, & ad uitam pertinentibus docilior esse debebis?  
apud quem nunc profiteor nulla me necessitate uel rei,  
uel temporis impediri, quo minus aliquid excudam,  
quo philosophi nostræ sectæ, quam tuemur, instru-  
ctiores, doctioresq; in posterum fiant; quamuis nunc  
male audiant, castigenturq; uulgo, q̃ aliter, quàm sa-  
pientibus conuenit, uiuant, & uitia sub obtentu nomi-  
nis cælent; quibus aut mederi oportuit, aut ea pror-  
sus effugere, ut beatum, atque incorruptum sapientiæ  
nomen uita ipsa cum præceptis congruente, præstaret.  
Ego tamen, ut nos ipsos simul, & ceteros instruam,  
nullum laborem recusō. Neq; enim ut non possim obli-  
uisci mei, tum præsertim, cum maxime opus sit memi-  
nissi; sic ne tu quidem tui, ut spero, & opto. Nam licet te



publicæ rei necessitas à ueris, & iustis operibus auer-  
tat: tamen fieri non potest, quin subinde in cœlum aspi-  
ciat mens sibi conscia recti. Ego quidem lator, omnia  
tibi, quæ pro bonis habentur, prospere fluere; sed ita, si  
nihil de statu mentis immutent. Vereor enim, ne paula-  
tim consuetudo, uel iucunditas earum rerum (sicut fie-  
ri solet) in animum tuum sensim repat. Ideoq; te mo-  
neo, repetens iterumq; monebo; ne oblectamēta ista ter-  
ræ pro magnis, aut ueris bonis habere te credas; quæ  
sunt non tantum fallacia, quia dubia; uerum etiam in-  
sidiosa, quia dulcia. Nam & ille colluctator, & aduer-  
sarius noster scis quā sit astutus, & idem ipse uiolen-  
tus, sicuti nūc uidemus. Is hæc omnia, quæ illicere pos-  
sunt, pro laqueis habet, & quidem tam subtilibus,  
ut oculos mentis effugiant, nec possint hominis proui-  
sione uitari. Summa ergo prudentia est, pedetentim in-  
cedere; quoniam utrobique salutis insidet, & offensa-  
cula pedibus latenter opponit. Itaque res tuas proprias,  
in quibus nunc agis; suadeo, ut pro tua uirtute aut con-  
temnas, si potes; aut non magnopere mireris. Memen-  
to & ueri parentis tui; & in qua ciuitate nomen de-  
deris; & cuius ordinis fueris. intelligis profecto quid  
loquar. Nec enim te superbiæ arguo; cuius in te ne su-  
spicio quidem ulla est: sed ea, quæ dico, ad mentem re-  
ferenda sunt, non ad corpus; cuius omnis ratio ideo cō-  
parata est, ut animo tanquam domino seruiat, & re-  
gatur nutu eius. Vas est enim quodam modo fictile, quo  
animus, idest homo ipse uerus continetur, & quidem  
non à Prometheo fictum (ut poëtæ loquuntur) sed  
à summo illo rerum conditore, ac artifice Deo; cuius



# DE OPIFICIO DEI.

diuinam providentiam, perfectissimamq; uirtutem nec sensu comprehendere, nec uerbo enarrare possibile est. tentabo tamen, quoniam corporis, et animi facta mentio est, utriusq; rationem, quantum pusillitas intelligentiæ meæ peruidet, explicare. Quod officiū hac de causa maxime suscipiendum puto, q̄ M. Tullius, uir ingenij singularis, in quarto de republica libro, cum id facere tentasset, nihil prorsus effeāt; & materiam late patientē angustis finibus terminauit, leuiter summa quæq; decerpens. Ac ne ulla esset excusatio, cur eum locū non fuerit executus, ipse testatus est, nec uoluntatem sibi defuisse, nec curam. In libro enim de legibus primo, cum hoc idem summam stringeret, sic ait. Hūc locum satis (ut mihi uidetur) in ijs libris, quos legisti, expressit Scipio. Postea tamen in libro de natura Deorum secundo, hoc idem latius exequi conatus est. sed quoniam ne ibi quidem satis expressit; aggrediar hoc munus; & summam mihi audacter explicandum, quod homo disertissimus pene omisit intactum. Forsitan reprehendas, qđ in rebus obscuris coner aliquid disputare; cum uideas tanta temeritate homines extitisse, qui uulgo philosophi nominantur, ut ea, quæ abstrusa prorsus, atq; abdita Deus esse uoluit, scrutarentur; ac naturam rerum cœlestium, terrenarumq; cōquirerent; quæ a nobis longe remotæ, neq; oculis contrectari, neq; tangi manu, neque perapi sensibus possunt. & tamen de illarum omnium ratione sic disputant, ut ea, quæ asserunt, probata, & cognita uideri uelint. Quid est tandem, cur nobis inuidiosum quisquam putet, si rationem corporis nostri inspicere, & contemplari uelimus? Quæ plane  
obscura



obscura non est; quia ex ipsis membrorum officiis, & usibus partium singularū, quanta ui prouidentiae quisque factus sit, intelligere nobis licet. Dedit enim homini artifex ille noster, ac parens Deus sensum, atque rationem; ut ex eo apparet, nos ab eo esse generatos; quia ipse intelligentia, ipse sensus, ac ratio est. Ceteris animantibus quoniam rationalem istam uitam non attribuit; quemadmodum tamen uita eorum tutior esset, ante prouidit. omnes enim suis ex se pellibus textit, quo facilius possent uim pruinarum, ac frigora sustinere. singulis autem generibus ad propulsandos impetus externos sua propria munimenta constituit; ut aut naturalibus telis repugnent fortioribus; aut quae sunt imbecilliora, subtrahant se periculis pernitate fugiendi; aut quae simul & uiribus, & celeritate indigent, astu se protegant, aut latibulis sepiant. Itaque alia eorum uel plumis leuibus in sublime suspensa sunt, uel suffulta ungulis, uel instructa cornibus. quibusdam in ore arma sunt dentes, aut in pedibus adunci ungues; nullique munimentum ad tutelam sui deest. Si qua uero in praedam maioribus cedunt; ne tamen stirps eorum funditus interiret; aut in ea sunt relegata regione, ubi maiora esse non possunt; aut acceperunt uberem generandi foecunditatem; ut & bestiis, quae sanguine aluntur, uictus suppetere ex illis; & illatam tamen cladem, ad conseruationem generis multitudo ipsa superaret. Hominem autem, ratione concessa, & uirtute sentiendi atque eloquendi data, eorum, quae ceteris animantibus attributa sunt, fecit expertem; quia sapientia reddere poterat, quae illi naturae conditio denegasset, statuit nudum, & inermem;

Lactantius.

O



## DE OPIFICIO DEI.

quia & ingenio poterat armari, & ratione uestiri. Ea uero ipsa, quæ mutis data, & homini denegata sunt; quæ mirabiliter homini ad pulchritudinem faciunt, exprimere non potest. Nam si homini ferinos dentes, aut cornua, aut ungues, aut ungulas, aut caudam, aut uarij coloris pilos addidisset; quis non sentit, quam turpe animal esset futurum, sicut muta, si nuda, & inermia fingeretur? Quibus si detrahas uel naturalem sui corporis uestem, uel ea, quibus ex se armantur; nec speciosa poterunt esse, nec tuta; ut mirabiliter, si utilitatem cogites, instructa, si speciem, ornata uideatur. adeo miro modo consentit utilitas cum decore. Hominem uero, quoniam æternum animal, atque immortalis fingebat, non forinsecus, ut cætera, sed interius armauit; nec munimentum eius in corpore, sed in animo posuit; quoniam superuacuum fuit, cum illi, quod erat maximum, tribuisset, corporalibus eum tegere munimentis; cum præsertim pulchritudinem humani corporis impedirent. Unde ego philosophorum, qui Epicurum sequuntur, amentiam soleo mirari; qui naturæ opera reprehendunt, ut ostendant, nulla providentia instructum esse, ac regem mundum; sed originem rerum insecabilibus, ac solidis corporibus assignant, quorum fortuitis concursibus uniuersa nascuntur, & nata sunt. Præterea, quæ ad ipsum mundum uitio dant, in quo ridicule insanunt; id sumo; quod ad rem, de qua nunc agimus, pertinet. Queruntur, hominem nimis imbecillum, & fragilem nasci, quam cætera animalia nascuntur; quæ ut sunt edita ex utero, protinus in pedes suos erigi, & gestire discursibus, statimque aëri tolerando idonea esse, quod in lucem naturalibus in-



adumentis munita procefferint; hominē contra, nudū,  
et inermem, tanquam ex naufragio in huius uitae mi-  
serias proijci, & expelli; qui neq; mouere se loco, ubi  
effusus est, possit; nec alimētum lactis appetere; nec in-  
iuriā temporis ferre: ita q; naturam non matrem esse  
humani generis, sed nouercam: quæ cum mutis tam li-  
beraliter se gesserit; hominem uero sic effuderit, ut in-  
ops, & infirmus, & omni auxilio indigens, nihil ali-  
ud possit, quā fragilitatis suæ conditionem ploratu,  
ac fletibus ominari, scilicet,

*Cui tantum in uita restet transire malorum.*

Quæ cum dicunt, uehementer sapere creduntur, pro-  
pterea quod unusquisq; incōsyderate suæ cōditioni in-  
gratus est. ego uero illos nunquam magis desipere con-  
tendo, quā cum hæc loquuntur: Cōsyderans enim con-  
ditionem rerū, intelligo nihil fieri aliter debuisse, quā  
factum est; ut non dicam, potuisse; quia Deus potest o-  
mnia; sed necesse est, quod illa prouidentissima maie-  
stas id effecerit, quod erat melius, & rectius. Libet igitur  
interrogare istos diuinorum operum reprehensores,  
quid in homine deesse, quia imbecillior nascatur, creidāt;  
num igitur minus eductur homines; num minus ad  
summum robur ætatis prouehantur; num imbecillitas  
aut incrementum impediat, aut salutem: quoniam  
quæ desunt, ratio deprehendit. At hominis, inquiunt,  
educatio maximis laboribus constat. Pecudum scilicet  
conditio melior; quod hæc omnes, cum factum ediderint,  
non nisi pastus sui curam gerunt. ex quo efficitur, ut  
uberibus sua sponte distentis, alimentum lactis fo-  
tibus ministretur; & id, cogente natura, sine ma-



# DE OPIFICIO DEI.

trum solitudine appetant. Quid aues? quarum ratio diuersa est: non ne maximos suscipiunt in educando labores? ut interdum aliquid humanæ intelligentiæ habere uideantur. nidos enim aut luto ædificant, aut uirgultis, & frondibus construunt; & ciborum expertes, incubant ouis; & quoniam foetus de suis corporibus alere datum non est, cibos conuehant; & totos dies in huiusmodi discursione consumunt; noctibus uero defendunt, fouent, protegunt. Quid amplius facere homines possunt? nisi hoc solum fortasse, quod non expellunt adultos, sed perpetua necessitudine, ac uinculo caritatis adiunctos habent. Quid, quod auium foetus multo fragilior est, q̃ hominis? quia non materno corpore ipsum animal edunt; sed quod materni corporis foetu, & calore tepefactum, animal efficiat; quod tamen cum spiritu fuerit animatum. id uero implume, ac tenerum nõ modo uolandi, sed ambulandi quoque usu caret. Num ergo ineptissimus sit, si quis putet male cum uolucris egiſſe naturam, primum quod bis nascuntur; deinde, q̃ tam infirmæ, ut sint quæſitis per laborem cibis à parentibus nutriendæ? sed illi fortiora eligunt, imbecilliora prætereunt. Quæro igitur ab ijs, qui conditionem pecudum suæ præferunt; quid eligant, si Deus his deferat optionem; utrum malint humanam sapiëntiam cum imbecillitate, an pecudum firmitatem cum illarum natura? scilicet non tam pecudes sunt, ut non malint uel fragiliorem multo, quàm nunc est, dummodo humanam; quàm illam irrationabilem firmitatem. Sed uide licet prudentes uiri neq; hominis rationem uolunt cum fragilitate, neq; mutorũ firmitatem sine ratione. Qua-



re nihil est tam repugnans, tamq; contrarium; quòd  
 unumquodq; animal aut ratio instruat necesse est; aut  
 conditio naturæ. Si naturalibus munimentis instruat,  
 superuacua rō est. quid. n. excogitabit? quid faciet? aut  
 quid molietur? aut in quo lumen illud ingenij ostendet,  
 cum ea, quæ possunt esse rōnis, ultro natura concedat?  
 Si aut ratione sit præditum; quid opus erit sepimentis  
 corporis? cum semel concessa ratio naturæ munus possit  
 implere. quæ quidem tantum ualet ad ornandū, tuen-  
 dumq; hominem; ut nihil potuerit maius, ac melius à  
 Deo dari. Deniq; cū & corporis non magni homo, &  
 exiguarū uirium, et ualetudinis sit infirmæ; tñ qm̄ id,  
 quod est maius, accepit; & instructor est cæteris ani-  
 malibus, & ornator. Nam cū fragilis, imbecillisq; na-  
 scatur; tñ & à mutis omnibus tutus est; & ea oīa, quæ  
 firmiora nascuntur, etiam si uim cœli fortiter patiun-  
 tur, ab homine tamen tuta esse nō possunt. Ita fit, ut plus  
 homini conferat ratio, quàm natura mutis; quoniam in  
 illis nec magnitudo uirium, neq; firmitas corporis effi-  
 cere potest, quo minus aut opprimantur à nobis, aut no-  
 stræ subiecta sint potestati. Potesť ne igitur aliquis, cum  
 uideat et boues, & uaccas, aut equos cum immanissi-  
 mis corporibus seruire homini; queri de opifice rerum  
 deo, quòd modicas uires, quòd paruum corpus accepit?  
 nec beneficia in se diuina pro merito aestimat? qđ est in-  
 grati, aut (ut uerius loquamur) insani. Melius igitur  
 Plato, ut hos (credo) ingratos refelleret, naturæ gratias  
 egit, qđ homo natus esset. quod & ipsum q̄le sit, nō est  
 huius materiæ ponderare. Quanto melius, & sanius,  
 qui sentit conditionem hominis esse meliorem; qđ isti, qui



## DE OPIFICIO DEI.

se pecudes natos esse maluerint. Quos si Deus in ea forte conuerterit animalia, quorum sortem præferunt suæ; iam profecto cupiant remigrare; magnusq; clamoribus conditionem pristinam flagitent; quia non est tanti robur, ac firmitas corporis, ut officio linguæ careas; aut auium per aërem libera discursatio, ut manibus indigeas. plus enim manus præstant, quā leuitas, ususq; pennarum; plus lingua, quā totius corporis fortitudo. Quæ igitur amentia est, ea præferre, quæ, si data sint, accipere detrectas? Idem queruntur, hominem morbis, & immaturæ morti esse subiectum. Indignantur uidelicet, non Deos se esse natos. Minime, inquit; sed ex hoc ostendimus, hominem nulla prouidentia esse factum, quod aliter fieri debuit. Quid si ostendero, id ipsum magna ratione prouisum esse, ut morbis uexari posset, & uita sæpe in medio cursus sui spatio rumperetur? Cum enim Deus, animal, quod fecerat, sua sponte ad mortem transire cognouisset; ut mortem ipsam, quæ est dissolutio naturæ, accipere posset; dedit ei fragilitatem, quæ morti aditum addissoluendum animal inueniret. Nam si eius roboris fieret, ut ad eum morbus, & ægritudo adire non posset; ne mors quidem posset; quoniam mors sequela morborum est. Immatura uero mors quomodo abesset ab eo, cui esset constituta natura? Nempe nullum hominem mori uolunt, nisi cum centesimum ætatis compleuerit annum. Quomodo illis in tanta repugnantia rerum ratio poterit constare? Vt enim ante annos centum mori quisq; non possit; aliquid illi roboris, quod sit immortale, tribuendum est. Quo concesso, necesse est conditio-



nem mortis excludi. Id autem ipsum cuiusmodi potest  
esse, quod hominem contra morbos, & ictus extraneos  
solidum, atq; in expugnabile faciat? Cum enim constet  
ex ossibus, & nervis, & visceribus, & sanguine; quid  
horum potest esse tam firmum, ut fragilitatem repellat  
ac mortem? Ut igitur homo indissolubilis sit ante illud  
tempus, quod illi putant oportuisse constitui; ex qua ei  
materia corpus attribuere? Fragilia sunt omnia, quae  
videri, ac tangi possunt. Superest, ut aliquid ex caelo pe-  
tant; quoniam in terra nihil est, quod non sit infir-  
mum. Cum ergo homo sic formandus esset à Deo, ut  
mortalis esset aliquando; res ipsa exigebat, ut terreno,  
& fragili corpore fingeretur. Necesse est igitur, ut mor-  
tem recipiat, quando libet; quoniam corporalis est. cor-  
pus enim quodlibet solubile, atq; mortale est. Stultissi-  
mi ergo sunt, qui de morte immatura queruntur; quo-  
niā naturae conditio locum illi facit. Ita consequens erit,  
ut morbis quoq; subiectus sit. neq; enim patitur natura,  
ut abesse possit infirmitas ab eo corpore, quod ita  
non solidum, firmumq; natum est, ut aliquando soluen-  
dum sit. Sed putemus fieri posse, quemadmodum vo-  
lunt, ut homo non ea conditione nascatur, qua morbo,  
morti ue subiectus sit, nisi peracto aetatis suae spatio, ad  
ultimam processerit senectutem. Non igitur uidet, si ita  
sit constitutum, quid sequatur; hominem utiq; nisi certo  
tempore mori nullo modo posse: sed, si prohiberi ab alte-  
ro uictu potest, mori poterit. Res igitur exigit, ut homi-  
ni, q ante certū diem mori nō potest, ciborū alimentis,  
q subtrahi possunt, opus nō sit. si opus cibo nō erit, iā  
nō homo ille, sed Deus fiat. Ergo (ut sūpius dixi) qui de



# DE OPIFICIO DEI.

fragilitate hominis queruntur, id potissimum queruntur, quod non immortales, & sempiterni sint nati. Nemo enim, nisi senex, mori debet. Nempe ideo mori debet, quia Deus nō est. Atqui mortalitas non potest cum immortalitate coniungi. si enim mortalis est in senectute; immortalis esse in adolescentia non potest; nec est ab eo conditio mortis aliena, qui quandoque moriturus est; nec ulla immortalitas est, cui sit terminus constitutus. Ita fit, ut & immortalitas exclusa in perpetuum, & ad tempus recepta mortalitas, hominem constituat in ea conditione, ut sit in qualibet ætate mortalis. Quadratur igitur necessitas undique, nec debuisse aliter fieri, nec fas fuisse. Sed isti rationem sequentium non vident, quia semel errauerunt in ipsa summa. Exclusa enim de rebus humanis diuina providentia, necessario sequeretur, ut omnia sua sponte sint nata. Hinc inueniunt illas minutorum seminum plagas, & concursiones fortuitas; quia rerum originem non uidebant. In quas se angustias cum coniecissent; iam cogebat eos necessitas existimare, animas cum corporibus nasci, et item cum corporibus extinguī. assumpserant enim, nihil fieri mente diuina. quod ipsum non aliter probare poterant, quā si ostenderent esse aliqua, in quibus uideretur providentiæ ratio claudicare. Reprehederunt igitur ea, in quibus uel maxime diuinitatem suam providentia mirabiliter expressit; ut illa, quæ retuli, de morbis, et immatura morte; cū debuerint cogitare, his assumptis, quæ necessario sequerentur. sequuntur aut illa, quæ dixi. si morbum non reciperent; neque tectis, neque uestribus indigerent. quid enim uentos, aut imbres, aut



frigora metuerent; quorum uis in eo est, ut morbos afferant? Itcirco enim accepit sapientiam, ut aduersus nocentia fragilitatem suam muniat. Sequitur necessario, ut quoniam retinendae rationis causa morbos capiat; etiam mortem semper accipiat; quia is, ad quem morbus non uenit, firmus sit necesse est; infirmitas autem habet in se mortis conditionem; firmitas uero ubi fuerit, nec senectus locum potest habere, nec mors, quae sequitur senectutem. Praeterea, si mors certae constituta esset aetati; fieret homo insolentissimus, & humanitate omni careret. Nam fere iura omnia humanitatis, quibus inter nos cohaeremus, ex metu, & conscientia fragilitatis oriuntur. Denuque imbecilliora, & timidiora quaeque animalia congregantur; ut quonia uiribus tueri se nequeunt, multitudinem tueantur: fortiora uero solitudines appetunt, quoniam robore, uiribusque confidunt. Homo quoque si eodem modo haberet ad propulsanda pericula suppetes robur; nec ullius alterius auxilio indigeret: quae societas esset? quae reuerentia inter se? quis ordo? quae ratio? quae humanitas? aut quid esset deterius homine? quid effracius? quid immanius? Sed quoniam imbecillus est, nec per se potest sine homine uiuere; societatem appetit, ut uita communis & ornatio fiat, & tutior. Vides igitur omnem hominis rationem in eo maxime stare, quod nudus, fragilisque nascitur, quod morbis afficitur, quod immatura morte multatur. Quae si homini detrahantur; rationem quoque, ac sapientiam detrahi, necesse est. Sed numus diu de rebus apertis disputo; cum sit liquidum, nihil sine providentia nec factum esse unquam, nec fieri potuisse. De cuius operibus uniuersis si nunc



## DE OPIFICIO DEI.

libeat disputare per ordinem, infinita materia est. sed ego de uno corpore hominis tantum institui dicere; ut in eo diuinæ providentiæ potestatem, quanta fuerit, ostendam, his dūtaxat in rebus, quæ sunt comprehensibiles, & apertæ: nam illa, quæ sunt animæ; nec subiici oculis, nec comprehendere queunt. Nunc de ipso uase hominis loquamur, quod uidemus. In principio, cum Deus fingeret animalia, noluit ea in rotundam formæ speciem conglobare, atq; colligere; ut & moueri ad ambulandum, & flectere se in quamlibet partem facile possent: sed ex ipsa corporis summa produxit caput: item produxit membra quædam longius, quæ uocantur pedes; ut alternis motibus solo fixa perduceret animal, quod mens tulisset, aut quod petendi cibi necessitas prouocasset. Ex ipso autem uasculo corporis quatuor fecit extatua, bina posterius; quæ sunt in omnibus pedes: item bina capiti, et collo proxima; quæ uarios animalibus usus prebent. In pecudibus enim, ac feris sunt pedes posterioribus similes; in homine autem manus; quæ non ad ambulandum, sed ad faciendum, operandumq; sunt natæ. Est & tertium genus, in quo priora illa neque pedes, neq; manus sunt; sed alæ; in quibus pennæ per ordinem fixæ, uolandi exhibent usum. Ita una fictio diuersas species, et usus habet. Atq; ut ipsam corporis crassitudinem firmiter comprehenderent, maioribus, & breuibus ossibus inuicem colligatis, quasi carinam compegit, quam nos dicimus spinam; eamq; noluit ex uno, perpetuoq; osse formare, ne gradiendi, flectendiq; se facultatem animal non haberet. Ex eius parte quasi media costas, idest transversa, & plana



ossa porrexit in diuersum; quibus clementer curuatis,  
& in se uelut in circulum pene conductis, interna ui-  
scera contegantur, ut ea, quæ mollia, & minus ualida  
fieri opus erat, illius solidæ cratis amplexu possent ef-  
se munita. In summa uero constructionis eius, quam  
simulem nauis carinæ diximus, caput collocauit, in quo  
esset regimen totius animantis, datumq; illi hoc nomen  
est, ut quidem Varro ad Ciceronem scribit, quod hinc  
capiant initium sensus, ac nerui. Ea uero, quæ diximus  
de corpore uel ambulandi, uel faciendi, uel uolandi cau-  
sa esse producta; neque nimium longis, propter cele-  
rem mobilitatem; neque nimium breuibus, propter fir-  
mitatem, sed & paucis, & magnis ossibus constare uo-  
luit. Aut enim bina sunt, ut in homine; aut quaterna,  
ut in quadrupede; quæ tamen non fecit solida, ne in-  
gradiendo pigritia, et grauitas retardaret; sed caua-  
ta, & ad uigorem corporis conseruandum medullis in-  
trinsecus plena; eaq; rursus nõ equaliter porrecta fi-  
niuit; sed summas eorum partes crassioribus nodis cõ-  
globauit, ut & substringi neruis facilius, & uerti tu-  
tius possent; unde sunt uertibula nominata. Eos nodos  
firmiter solidatos leni quodam operculo textit; quod dē-  
citur chartilago; scilicet, ut sine attritu, & sine sensu  
doloris aliquo flecterentur. eosdem tamen non in unum  
modum formauit. alios enim fecit simplices, & in  
orbem rotundos, in ijs duntaxat articulis, in quibus  
moueri membra in omnes partes oportebat, ut in sca-  
pulis; quoniam manus utrolibet agitari, & contor-  
queri necessarium est; alios autem latos, & æquales,  
& in unam partem rotundos, & in his utiq; locis, ubi



## DE OPIFICIO DEI.

tantummodo curuari membra oportebat, ut in genibus, & in cubitis, & in manibus ipsis. Nam sicut manus ex loco, unde oriuntur à corpore, ubique uersus moueri, speciosum simul, & utile fuit: sic profecto, si hoc idem etiam cubitis accederet, & superuacuum esset huiusmodi motus, & turpis. Iam enim manus amissa dignitate, quam nunc habet, mobilitate nimia proboscidi similis uideretur; essetq; homo plane anguimanus. quod genus in illa immanissima bellua mirabiliter effectum est. Deus enim, qui providentiam, & potestatem suam multarum rerum mirabili uarietate uoluit ostendere; quoniam caput eius animalis non tam longe porrexit, ut terram posset ore contingere, quod erat futurum horribile, atque tetrum; & quia os ipsum profusis dentibus sic armauerat, ut etiā si contingeret, pascendi tamen facultatem dentes adimerent: produxit inter eos à summa fronte molle, ac flexibile mēbrum, quo prendere, quo tenere quodlibet posset; ut rationem uictus capiendi uel dentium prominens magnitudo, uel ceruicis breuitas non impediret. Non possum hoc loco tenere, quo minus Epicuri stultitiam rursum coarguam. illius enim sunt omnia, quæ delirat Lucretius. qui, ut ostenderet animalia non artificio aliquo diuinæ mentis, sed, ut solet, fortuito esse natæ; dixit, in principio mundi alias quasdam innumerabiles animantes miranda specie, & magnitudine fuisse natas; sed eas permanere non potuisse, quod illas aut sumendi abi facultas, aut coeundi, generandiq; ratio defecisset. Videlicet ut & atomis suis locum faceret per infinitum, & inane uolitantibus diuinam providentiam uoluit ex=



cludere. Sed cum uideret, in omnibus, quæ spirant, mirabilem providentiæ inesse rationem: quod malum natiuitatis erat, dicere, fuisse animalia prodigiosa, in quibus ratio cessasset? Quoniam igitur omnia, quæ uidemus, cum ratione nata sunt, id enim ipsum nasci, efficere nisi ratio non potest: manifestum est, nihil omnino rationis expers potuisse generari. At enim prouisum est in singulis quibusq; fingendis, quatenus & ministerio membrorum ad necessaria uitæ uteretur; & quatenus adiungatis corporibus elata soboles, uniuersas generatim conseruaret animantes. Nam si peritus architectus, cum magnum aliquod ædificium facere constituit; primo omnium cogitat, quæ summa perfecti ædificij futura sit; et ante emetitur, quem locum leue pondus expectet; ubi magni operis statura sit moles; quæ columnarum interualla; qui, aut ubi aquarum cadentium decursus, & exitus, et receptacula; hæc inquam prius præuidet, ut quæcunque sunt perfecto operi iam necessaria, cum ipsis fundamentis pariter ordiatur; cur Deû quisquã putet machinandis animalibus non ante prouidisse, quæ ad uiuendum necessaria essent, quàm ipsam uitam daret? Quæ utique constare non posset, nisi prius effecta essent quibus constat. Videbat igitur Epicurus in corporibus animalium diuinæ rationis solertiam; sed ut efficeret, quod ante imprudenter assumpserat, adiecit aliud deliramentum superiori congruens. Dixit enim, neq; oculos ad uidendum esse natos, neque aures ad audiendum, neq; pedes ad ambulandû; quoniam mēbra hæc prius nata sunt, quàm esset usus uidendi, & audiendi, & ambulandi; sed horum omnia



## DE OPIFICIO DEI.

officia ex nativitate extitisse. Vereor, ne huiusmodi portenta,  
 & ridicula refutare, non minus ineptum esse videatur.  
 sed libet ineptire; quoniam cum inepto agimus; ne  
 se ille nimis argutum putet. Quid ais Epicure? Non  
 sunt ad videndum oculi nati? Cur igitur vident? Pos-  
 ste, inquit, usus eorum apparuit. Videndi ergo causa  
 nati sunt; siquidem nihil possunt aliud, quam videre.  
 Item membra cetera cuius rei causa nata sint, ipse  
 usus ostendit. qui utiq; nullo modo posset existere; nisi  
 essent membra omnia tam ordinate, tam providenter  
 effecta, ut usum possent habere. Quid enim, si dicas  
 aves non ad volandum esse natas, neque feras ad saevi-  
 endum, neque pisces ad natandum, neque homines ad  
 sapiendum; cum appareat ei naturae, officioq; feruire  
 animantes, ad quod sunt quaeq; generata? Sed videli-  
 cet qui summam veritatis amisit, semper erret necesse  
 est. si enim non providentia, sed fortuitis atomorum  
 concursu nascuntur omnia; cur nunquam fortui-  
 to accidit, sic coire illa principia, ut efficerent animal  
 eiusmodi, quod naribus potius audiret, odoraret oculis,  
 auribus cerneret? Si enim primordia nullum genus  
 positionis inexpertum relinquunt; oportuit eiusmodi  
 quotidie monstra generari, in quibus membrorum or-  
 do praeposterus, & usus longe diversus existeret. Cum  
 vero universa genera, & universa quoque membra le-  
 ges suas, & ordines, & usus sibi attributos tueantur:  
 manifestum est, nihil fortuito esse factum, quoniam di-  
 vine rationis dispositio perpetua servatur. Verum al-  
 ias refellemus Epicurum: nunc de providentia (ut coe-  
 pinus) differamus. Deus igitur solidamenta cor-



poris, quæ ossa dicuntur, nodata, & adiuncta inui-  
cem nervis alligavit, atque constrinxit; quibus mens,  
si excurrere, aut resistere uelit, tanquam retinaculis  
uteretur; et quidem nullo labore, nulloq; conatu, sed ma-  
nimo natu totius corporis molem temperaret, ac fle-  
xeretur. Hæc autem uisceribus operuit, ut quencunque  
locum decebat, utq; solida ossa conclusa tegerent. Item  
visceribus ipsis uenas admisit quasi riuos per corpus  
omne diuisos; per quos discurrrens humor, & sanguis,  
uniuersa membra succis uitalibus irrigaret; & ea ui-  
scera formata in eum modum, qui unicuique generi, ac lo-  
co aptus fuit, superiecta pelle contextit: quæ uel sola pul-  
chritudine decorauit; uel setis adoperuit; uel squamis  
munuit; uel plumis insignibus adornauit. Illud uero  
commentum Dei mirabile, quod una dispositio, & unus  
habitus innumerabiles animantium perferat uarietates.  
Nam in omnibus fere, quæ spirant, eadem series, & or-  
do membrorum est. Primum enim caput, & huic anne-  
xa ceruix. Item collo pectus adiunctum, et ex eo pro-  
minentes armæ, adhaerens pectori uenter. Item uentri  
subnexa genitalia. Vltimo loco femora, pedesq;. Nec  
solum membra suum tenorem, ac situm in omnibus seruât  
sed etiam partes membrorum. Nam in uno capite ipso  
certam sedem possident aures, certam oculi, nares item,  
os quoq;, & in ore dentes, & lingua. Quæ omnia cum  
sint eadem in omnibus animantibus; tamen infinita, et  
multiplex diuersitas figurarum est; quod ea, quæ dixi  
aut productiora, aut contractiora lineamentis uarie dif-  
ferentibus comprehensa sunt. Quid illud? Nonne diuinum  
quod in tanta uiuentium multitudine unumquodq; animal



# DE OPIFICIO DEI.

in suo genere, & specie pulcherrimum est? ut siquid  
 uicissim de altero in alterum transferatur; nihil impe-  
 ditius ad utilitatem, nihil deformius ad aspectum uide-  
 ri necesse sit: ut si elephanto cervicē prolixam tribuas,  
 aut camelo breuem; uel si serpentibus pedes, aut pilos  
 addas; in quibus porrecti aequaliter corporis longitudo  
 nihil aliud exhibeat, nisi ut maculis terga distincti, &  
 squamarum leuitate suffulti, in lubricos tractus sinuo-  
 sis flexibus laberentur. In quadrupedibus autem idem  
 opifex contextum spinæ à summo capite deductū, lon-  
 gius extra corpus eduxit, & acuminauit in caudam;  
 ut obscenæ corporis partes uel propter fœditatem tege-  
 rentur, uel propter teneritudinem munirentur; ut ani-  
 malia quædam minuta, & nocentia motu eius arcerē-  
 tur à corpore. quod membrum si detrahes; imperfectū  
 fit animal; ac debile. Vbi autem ratio, et manus est; nō  
 est id tam necessarium, quàm indumentum pilorum.  
 adeo in suo quoque genere aptissime congruunt; ut neque  
 nudo quadrupede, neque homine tecto excogitari quicquā  
 turpius possit. Cum tamen ipsa nuditas hominis mire  
 ad pulchritudinem ualeat; non tamen etiam capiti con-  
 gruebat. quanta enim in eo futura deformitas esset, ex  
 caluitio apparet. texit ergo illud pilo; et quia in sum-  
 mo futurum erat; quasi summum ædificij culmen orna-  
 uit. qui ornatus non est in orbem coactus, aut in figu-  
 ram pilei teres factus, ne quibusdam partibus nudis  
 esset informis; sed alibi infusus, alibi retractus pro cu-  
 iuslibet loci decentia. Erons ergo uallata per circuitū,  
 & temporibus effusi ante aures capilli, et earum sum-  
 mæ partes in coronæ modū cinctæ, & occipitiū omne  
 contextum



contectum, speciem nari decoris ostentant. Iam, barbæ ratio incredibile est quantum conferat ad dignoscendâ corporum maturitatem, uel ad differentiam sexus, uel ad decorē uirilitalis, ac roboris; ut uideatur omnino non constatura fuisse totius corporis ratio, si quicquam aliter esset effectum. Nunc rationem totius hominis ostendam; singulorumq; membrorum, quæ in corpore aperta, aut operta sunt, utilitates, et habitus explicabo. Cum igitur statuisset Deus ex omnibus animalibus solum hominē facere coelestem, cætera uniuersa terrena; hunc ad cœli contemplationem rigidum erexit, bipedemq; constituit, scilicet ut eadem spectaret, unde illi origo est; illa uero depressit ad terram; ut quia nulla his immortalitatis expectatio est, toto corpore in humū proiecta, uentri, pabuloq; seruiret. Hominis itaq; solius recta ratio, et sublimis status, et uultus Deo patri cōmunis, ac proximus, originem suam, fictoremq; testatur. Eius prope diuina mens, quia non tantum animantum, quæ sunt in terra, sed etiam sui corporis est sortita dominatum; in summo capite collocata, tanquam in arce sublimis speculatur omnia, et contuetur. Hæc eius aulam Deus non obductam, porrectamq; formauit, ut in mutis animalibus; sed orbi, et globo similem; qđ orbis rotunditas perfectæ rationis est, ac figuræ. Eo igitur mens, et ignis ille diuinus tanquam cœlo tegitur. cuius cum summum fastigium naturali ueste texisset; priorem partem, quæ dicitur facies, necessarijs membrorum ministerijs et instruxit pariter, et ornauit. Ac primum oculorum orbes concavis foraminibus conclusit; a quo foratu frontem nominatam Varro existimauit; et eos

Lactantius.

P



# DE OPIFICIO DEI.

neq; minus, neq; amplius, quā duos esse uoluit; qđ ad speciem nullus est perfectior numerus, quā duorum; sicut & aures duas; quarum duplicitas incredibile est quantam pulchritudinem prae se ferat; qđ tum pars utraq; similitudine ornata est, tum ut ueniētes altriuscus uoces facilius colligantur. nā & forma ipsa mirandum in modū ficta; quod earum foramina uoluit esse nuda, & inobsepta; quod & minus decorū, & minus utile fuisset; quontam simplicium caernarum angustias praeuolare uox posset, & spargi, nisi perceptam per cauos sinus, & repercussu retēta foramina ipsa conueherent, illis similia uasculis, quibus impositis solent angustiora uasa compleri. Eas igitur aures, quibus est inditum nomen à uocibus hauriēdis (unde Virgilius, Vocemq; his auribus hausi.

quia uocem ipsam Graeci ἀὐδὴν uocant ab auditu, per immutationem literae, aures uelut audes sunt nominatae) noluit Deus artifex mollibus pelliculis informare, ne pulchritudinem demerent pēdulae, atque flaccientes; neque duris, ac solidis ossibus, ne ad usum inhabiles essent, immobiles, ac rigentes; sed, quod esset horum medium, excogitauit; ut eas chartilago mollior alligaret, & haberent aptam simul, & flexibilem firmitatem. In his audiendi tantum officium constitutum est, sicut in oculis uidendi. quorum praecipue inexplicabilis est, ac mira subtilitas; quia eorum orbis gemmarum similitudinem praeferentes, ab ea parte, qua uidendum fuit, membranis perlucentibus textit; ut imagines rerum contra positarum, tanquam in speculo resurgentes ad sensum intimum penetrarent. Per



eas igitur membranas sensus ille, qui dicitur mens, ea, quæ sunt foris, transpiat: ne forte existimes aut imaginum incursione nos cernere (ut philosophi dixerunt) quoniam uidendi officium in eo debet esse, quod uidet; non in eo, quod uidetur; aut intentione aëris, cum acie, aut effusione radiorum: quoniam, si ita esset, tardius, quàm oculis aduertimus, uideremus; donec intentus aër eum acie, aut effusi radij ad id, quod uidendum esset, peruenirent. Cum autem uideamus eodem momento temporis; plerumque uero aliud agentes, nihilo minus tamen uniuersa, quæ contra sunt posita, intueamur: uerius, & manifestius est mentem esse, quæ per oculos ea, quæ sunt opposita, transpiat quasi per fenestras lucente uitro, aut speculari lapide obductas. Et ita mens, & uoluntas ex oculis sæpe dignoscitur. Quod quidem ut refelleret Lucretius, ineptissimo usus est argumento. Si enim mens, inquit, per oculos uidet; erutis, & effossis oculis magis uideret; quoniam euulsa cum postibus fores, plus inferunt luminis, quàm si fuerint obductæ. Nimirum ipsi, uel potius Epicuro, qui eū docuit, effossi oculi erant, ne uiderent, effossos orbes, et ruptas oculorum fibras, & fluentem per uenas sanguinem, & crescentes ex uulneribus carnes, & obductas ad ultimum cicatrices nihil posse lucas admittere, nisi forte auribus oculos similes nasci uolebant; ut non tam oculis, quàm foramenibus cerneremus. quo nihil ad speciem fœdius, ad uisum inutilius fieri potest. Quantum enim uidere possemus, si mens ab intimis penetralibus capitis per exiguas cauernarum rimulas attenderet; ut si quis uellet transpicere per cicatam, non plus



## DE OPIFICIO DEI.

profecto cernat, quàm acutæ ipsius capacitas comprehendat. Itaq; ad uidendum membris potius in orbem conglobatis opus fuit; ut uisus in latum spargeretur; & quæ in primori facie adhærerent, ut libere possent omnia contueri. Ergo ineffabilis diuinæ providentiæ uirtus fecit duos simillimos orbes; eosq; ita deuinxit, ut nō in totum conuerti, sed moueri tamen, ac flecti cum modo possent. Orbes autem ipsos humoris puri, ac liquidi plenos esse uoluit; in quorum media parte scintillæ luminum conclusæ tenerentur, quas pupillas nuncupamus; in quibus puris, ac subtilibus cernendi sensus, ac ratio continetur. Per eos igitur orbes seipsam mens intendit, ut uideat; miraq; ratione in unum miscetur, & coniungitur amborum luminum uisus. Libet hoc loco illorum reprehendere uanitatem, qui dum uolunt ostendere sensus falsos esse, multa colligunt, in quibus oculi fallantur; inter quæ illud etiam, quod furiosis, & ebrijs omnia duplicia uideantur. quasi uero eius erroris obscura sit causa. Ideo enim fit, quia duo sunt oculi. sed quomodo id fiat, accipe. Visus oculorum intentione animi constat. Itaq; quoniam mens (ut supra dictum est) oculis tanquam fenestris utitur; non tantum hoc ebrijs, aut insanis accidit, sed etiam sanis, ac sobrijs. Nam si aliquid nimis propius admoueas, duplex uidebitur. certum est enim interuallum, ac spatium, quo acies oculorum coit. Item si retrorsum auoces animum, quasi ad cogitandum; & intentionem mentis relaxes; cum acies oculi utriusque diducitur, tunc singuli uidere incipiunt separatim. si animum rursus intendis, aciemq; direxeris; coit in unū, quicquid duplex



uidebatur. Quid ergo mirum, si mens ueneno, ac potentia uini dissoluta, dirigere se non potest ad uidendū, sicut ne pedes quidem ad ambulandum, nervis stupefactis debiles? aut si uis furoris in cerebrum senies, concordiam disiungit oculorum? Quod adeo uerum est; ut luscis hominibus, si aut insani, aut ebrij fiant, nullo pacto possit accidere, ut aliquid duplex uideant. Quare si ratio apparet, cur illi falluntur; manifestum est, non esse falsos sensus; qui aut non falluntur, si sint puri, & integri; aut si falluntur, mens tamen non fallitur, quæ illorum nouit errorem.

Sed nos ad Dei opera reuertamur. Vt igitur oculi munitiores essent ab iniuria, aliorum tegminibus oculuit; unde oculos dictos esse, Varroni placet. Nam & ipsæ palpebræ, quibus mobilitas inest, palpitatio uocabulum tribuit; pilis in ordine stantibus uallatæ, septum oculis decentissimum præbent. Quarum motus assiduus incomprehensibili celeritate concurrens, & uidendi tenorem non impedit, & refiat obtutum. A cæcis enim, id est membrana illa perlucens, quam siatari, & obarescere non oportet; nisi humore assiduo tersa pure niteat, obsolescit. Quid ipsa superaliorum fastigia pilis breuibus adornata? non ne quasi aggeribus & munimentum oculis, nequid superne incidat, & speciem simul præstant? Ex quorum confinio nasus exorians, & ueluti æquali porrectus iugo, utranque aciem simul et discernit, & munit. Inferius quoque genarum non indecent tumor, in similitudinem collium leniter exurgens, ab omni parte oculos efficit tutiores; prouisumq; est ab arte summo, ut si quis forte uehementior ictus exte-



## DE OPIFICIO DEI.

rit, eminentibus repellatur. Nasi uero pars superior usque ad medium solida formata est; inferior autem chartilagine adhæret molli, ita ut ad usum digitorum possit esse tractabilis. In hoc autem, quauis simplici, membro tria sunt officia constituta; unum ducendi spiritus; alterum capiendi odoris; tertium ut per eius cauernas purgamenta cerebri defluant. quas ipse deus tam mirabili, quam diuina ratione molitus est; ut tamen hiatus ipse nasi, oris speciem non deformaret. Quod erat plane futurum, si simplex foramen pateret. At id uelut pariete per medium ducto intersepsit, atque diuisit, fecitque ipsa duplicitate pulcherrimum. Ex quo intelligitur, quantum dualis numerus una, et simplici compage solidatus, ad rerum ualeat perfectionem. Nam cum sit corpus unum; tamen totum ex simplicibus membris constare non poterat, nisi ut essent partes uel dextræ, uel sinistræ. Itaque ut pedes duo, et item manus, non tantum ad utilitatem aliquam, usumque; uel gradiendi, uel faciendi ualent; sed et habitum, decoremque admirabilem conferunt: sic et in capite, quod totius diuini operis quasi culmen est, et auditus in duas aures, et uisus in duas acies, et odoratio in duas nares a summo artifice diuisa est; quia cerebrum, in quo sentiendi ratio est, quous sit unum, tamen in duas partes membrana interueniente discretum est. sed et cor, quod sapientiæ domicilium uidetur, licet sit unum, duos tamen intrinsecus sinus habet; quibus fontes uiui sanguinis continentur, septo intercedente diuisi: ut sicut in ipso mundo summa rerum uel de simplici duplex, uel de duplici simplex et gubernat, et continet totum; ita in corpore



de duobus uniuersa compacta, indissociabilem præten-  
derent unitatē. Oris quoq; species, & rictus ex trans-  
uerso patefactus, q̄ utilis, q̄ decens sit, enarrari non pōt.  
cuius usus in duobus constat officijs, sumendi uictus, et  
eloquendi. Lingua intus inclusa; quæ uocem motibus  
suis in uerba discernit, & est interpret animi; nec tñ  
sola potest per se eloquendi munus implere, nisi acumen  
suum palato illi serit, nisi adiuta uel offensione dentium,  
uel compressione labiorum. dentes tamen plus conferunt  
ad loquendum. nam & infantes non ante incipiunt  
fari, q̄ dentes habuerint; & senes amissis dentibus ita  
balbutiunt, ut ad infantiam reuoluti denuo esse uidean-  
tur. sed hæc ad hominem solum pertinent, aut ad aues;  
in quibus acuminata, et uibrata certis motibus lingua,  
innumerabiles cantuum flexiones, & sonorum uarios  
modos exprimit. Habet præterea & aliud officium;  
quo in omnibus, sed tamē solo in mutis utitur; quod con-  
tritos, & commolitos dentibus cibos colligit, & con-  
globatos ui sua deprimunt, & transmittit ad uentrem. Itaq;  
Varro à ligando cibo putat linguae nomen impositum.  
Bestias etiā potu adiuvat. protenta enim, cauataq; hau-  
riunt aquam; eamq; comprehensam linguae sinu, ne  
tarditate, ac mora defluat, ad palatum celeri mobili-  
tate complodunt. Hæc itaque palati concavo tanquam  
testudine tegitur; eamq; dentium ordine sapiens Deus  
quasi muro circumuallauit. Dentes autem ipsos, ne nu-  
di, ac restricti magis horrore, quàm ornamento essent,  
gingiuis mollibus, quæ à gignendis dentibus nominan-  
tur, ac deinde labiorum tegminibus honestauit. quo-  
rum durities, sicut in mulari lapide, maior est, et aspe-



## DE OPIFICIO DEI.

rior, quàm in cæteris ossibus, aut ad conterendos cibos, pabulumq; sufficerent. Labra ipsa, quæ quasi antea co- hærebant, quàm decenter intercidit; quorum superius sub ipsa medietate narium, lacuna quadam leui, quasi ualle signauit; inferius, honestatis gratia foras molliter explicauit. Nam quod attinet ad saporem capiendum; fallitur, quisquis hunc sensum palato inesse arbitratur. lingua est enim, qua sapores sentiuntur, nec tamen tota. nam partes eius, quæ sunt ab utroq; latere teneriores, saporem subtilissimis sensibus trahunt. et cum neq; ex cibo quicquam, neq; ex potione minuatur, tamen inenarrabili modo penetrat ad sensum sapor eadem ratione, qua nihil de quacunq; materia odoris decerpit. Cætera quàm decora sint, uix exprimi potest. Deductum clementer à genis mentum, & ita inferius conclusum, ut acumen eius extremum signare uideatur leuiter impressa diuisio: rigidum, ac teres collum; quo scapulæ uelut mollibus iugis à ceruice demissæ: ualida, & sub stricta nervis ad fortitudinem brachia: toris insignibus extantum lacertorum ingens robur: utilis, ac decens flexura cubitorum. Quid dicā de manibus, rationis, ac sapientiæ ministris? quas solertissimus artifex plano, ac modice concavo sinu fictas, ut siquid tenendum sit, apte possit insidere; in digitos terminauit. in quibus difficile est expedire, utrum ne species, an utilitas maior sit. Nam & numerus perfectus, ac plenus; & ordo, ac gradus decentissimus; & articulorum parium curuatura flexibilis; & forma unguium rotunda, concavis tegminibus digitorum fastigia comprehendens, atque firmans, ne mollitudo carnis in tenendo cederet,



magnum præbet ornatum. Illud uero ad usum miris modis habile; quod unus à cæteris separatus, cum ipsa manu oritur, & in diuersum maturius finditur. qui se uelut obuium cæteris præbēs, oēm tenendi, faciendiq; rationem uel solus, uel præcipue possidet, tanquam rector omnium, atque moderator. unde etiam pollicis nomen accepit; quod ui, & potestate inter cæteros polleat. Duos quidem articulos extantes habet, non, ut alij, trinos; sed unus ad manus carnem nectitur pulchritudinis gratia. Si enim fuisset tribus articulis & ipse discretus; fœda, & indecora species ademisset manibus honestatem. Nā pectoris latitudo sublimis, & exposita oculis, mirabilem præsefert habitus sui dignitatem. Cuius hæc causa est, quod uidetur hominem solum Deus ueluti supinum formasse (nam fere nullum animal iacere in tergum potest) mutis autem animantes quasi alterno latere iacentes. finxisse, atque ad terram compressisse. Idcirco illis angustum pectus, & ab aspectu remotum, & ad terram uersus subiectum; homini autem patens, & rectum; quia plenum rationis à cælo datum, humile, aut indecens esse non debuit. Papillæ quoque leniter eminentes, & suscioribus, ac paruis orbibus coronatæ, non nihil addunt uenustatis, fœminis ad alendos fœtus datæ, maribus ad solum decus; ne informe pectus, & quasi mutilum uideretur. Huic subdita est planities uentris; quā mediam fere umbilicus non indecenti nota signat, ad hoc factus, ut per eum fœtus, dum est in utero, nutriatur. sequitur necessario, ut de internis quoq; uisceribus dicere incipiam. quibus non pulchritudo, quia sunt abdita, sed utilitas incredibilis



## DE OPIFICIO DEI.

attributa est; quoniam opus fuerat, ut terrenum hoc corpus succo aliquo, de cibus, ac potibus aleretur, sicut terra ipsa imbris, ac pruinis. Prouidentissimus artifex in medio eius receptaculum cibus fecit; quibus concoctis, & liquefactis, vitales succos membris omnibus diffunderet. sed cum homo constet ex corpore, atque anima; illud, quod supra dixi, receptaculum soli corpori praestat alimentum; animæ uero aliam sedem dedit. Fecit enim genus quoddam uiscerum molle, atque rarum, quod pulmonem uocamus; in quod spiritus reciproca uicissitudine commearet; eumque non in uteri modum finxit, ne effunderetur simul spiritus, aut inflaret simul. ideoque ne plenum quidem uiscus efficit, sed instabile, atque aeris capax; ut paulatim spiritum reciperet, dum uitalis uentus per illam spargitur raritatem; & eundem rursus paulatim redderet, dum se ex illo explicat. ipsa enim uicissitudo flandi, & spirandi respirandi; tractus, uitam sustentat in corpore. Quoniam ergo duo sunt in homine receptacula, unum aeris, quod alit animam; alterum ciborum, quod alit corpus, ut flecti ceruix, ac moueri facile possit: duas esse per collum fistulas necesse est, cibalem, ac spiritalem; quarum superior ab ore ad uentrem ferat, inferior a naribus ad pulmonem. Quarum ratio, & natura diuersa est. Ille enim, qui est ab ore transitus, mollis effectus est, & qui semper clausus cohaereat sibi, sicut os ipsum; quoniam potus, & cibus dimota, & patefacta gula, quia corporales sunt spatium sibi transmeandi faciunt. spiritus contra, qui est incorporealis, ac tenuis, quia spatium sibi facere non poterat, accipit uiam patentem, quæ uocatur



gurgulio. Is constat ex ossibus flexuosis, ac mollibus, quasi ex annulis in cicutæ modum inuicem compactis, & coherentibus; patetq; semper hinc transitus. Nul- lam enim requiem meandi habere spiritus potest; quia is, qui semper commuat, demissa utiliter de cerebro mē- bri portione, cui uua nomen est, uelut oarsu quodam refrenatur; ne aut teneritudinem domicilij cum impetu ueniens attracta pestilenti aura corrumpat; aut totam nocendi uolentiā internis receptaculis perferat. ideoq; etiam nares breuiter sunt apertæ; quæ icaico sic no- minantur, quia per eas uel odor, uel spiritus nare non desinit. Tamen hæc fistula spiritalis non tantum ad nares, uerum ad os quoque iter patet in extremis pa- lati regionibus, ubi se colles faucium spectantes uiuam tollere incipiunt in tumorem. Cuius rei causa, & ratio non obscura est. loquendi enim facultatem non habere- mus, si sicut gulæ iter ad os tantum, ita gurgulio ad na- res tantum pateret. Aperuit igitur uiam uoci diuina so- lertia ex illa fistula spiritali; ut posset lingua ministe- rio suo fungi; & uocis ipsius inoffensum tenorem, pul- sibus suis in uerba cōcidere. Qui meatus, si aliquo mo- do interceptus sit, mutum faciat necesse est. Errat enim profecto quisquis aliā causam putat, cur homines mu- ti sint. Non enim (ut uulgo creditur) uinctam gerūt lin- guam; sed ij uocalem illum spiritum per nares, quasi mugientes profundunt, qđ uoci transitus ad os aut nul- lus omnino est, aut nō sic patens, ut plenā uocem pos- sit emittere. Quod plerunq; natura fit; aliquando etiā casu accidit, ut morbo aliquo hic aditus obseptus uocem non transmittat ad linguam, faciatq; de loquentibus



# DE OPIFICIO DEI.

mutos. Quod cum aciderit; auditum quoque obstrui, ne-  
cesse est; ut quia uocem emittere non potest, ne admittere  
quidem possit. Loquendi ergo causa patefactus est hic  
meatus. Illud quoque præstat, ut in lauacris celebrandis,  
quia nares calorem ferre non possunt, aer feruens ore  
ducatur. Item si forte spiramēta narium frigoris pituita  
præcluserit; per os auram trahere possumus; ne obstru-  
cta meandi facultate, spiritus stranguletur. Cibi uero in  
aluum recepti, et cum potus humore permisti, cum iam  
calore percocti fuerint, eorum succus inenarrabili mo-  
do per membra diffusus, irrigat uniuersum corpus, et  
uegetat. Intestinatorum quoque multiplices spiræ, ac lon-  
gitudō in se conuoluta, et uno tantū subiecta uincu-  
lo, quā mirificum Dei opus est? Nam ubi maceratos ex  
se cibos aluus emiserit; paulatim per illos internorum  
anfractus extruduntur; ut quicquid ipsis inest succi,  
quo corpus alitur, membris omnibus diuidatur. Et ta-  
men nequi forte obhæreant, ac resistent; quod fieri po-  
terat propter ipsorum uoluminum flexiones in se sæ-  
pe redeuntes, et fieri sine perniciē non poterat; opple-  
uit ea intrinsecus crassiore succo; ut purgamēta illa uē-  
tris ad exitus suos facilius per lubricū mitterentur. Illa  
quoque ratio subtilissima est; quā uesica, cuius usum uolu-  
eres non habent, cum sit ab intestinis separata, nec ullā  
habeat fistulam, qua ex illis urinam trahat; completur  
tamen, et humore distenditur. Id quomodo fiat, nō est  
difficile peruidere. Intestinatorum. n. partes, quæ ab aluo  
cibum, potumque suscipiunt; patientiores sunt, quā ceteræ  
spiræ, et multo tenuiores. Hæ uesicam circumplectun-  
tur, et continent. ad quas partes cum potus, et abus



missa peruenerint; sinum quidem crassius fit, et trās-  
meat; humor autem omnis per illam teneritudinē per-  
colatur; eumq; uestigia, cuius æque tenuis, subtilisq; mem-  
brana est, absorbet, & colligit, ut foras, qua natura exi-  
tum patefecit, emittat.

De utero quoq; & con-  
ceptione, quoniam de internis loquimur, dici necesse est;  
nequid præterisse uideamur. quæ quanquam in oper-  
to latent; sensus tamen, atque intelligentiam latere nō  
possunt. Vena in maribus, quæ semen continet, du-  
plex est, paulo interior, quàm illud humoris obscœni re-  
ceptaculum. Sicut enim renes duo sunt, itemq; testes;  
ita & uenæ seminales duæ, in una tantum compage  
coherentes: quod uidemus in corporibus animalium,  
cum interfecta patefiunt. sed illa dexterior masculi-  
num continet semen, sinisterior foemininum; & ideo in  
toto corpore pars dextra masculina est, sinistra uero  
foeminina. Ipsum semen quidam putant ex medullis  
tantum, quidam ex omni corpore ad uenam genitalem  
confluere, ibiq; concrefcere. sed hoc humana mens quo  
modo fiat, non potest comprehendere. Item in foem-  
inis uterus in duas se diuidit partes; quæ in diuersum  
diffusæ, ac reflexæ circumplicantur, sicut arietis cor-  
nua. Quæ pars in dextram retorquetur, masculina  
est; quæ in sinistram, foeminina. Conceptum igitur Var-  
ro, & Aristoteles sic fieri arbitrantur. Aiunt enim, non  
tantum maribus inesse semen, uerum etiam foeminis; et  
inde plerūq; matribus similes procreari; sed earum se-  
men sanguine esse purgatum: quod si recte cū uirili mi-  
stum sit; utraque concreta, & simul coagulata infor-  
mari: et primum quidem cor hominis confingi; qđ in



## DE OPIFICIO DEI.

eo sit & uita homines, & sapientia : deniq; totum opus quadragesimo die consumari. Ex abortionibus hæc for-  
 tasse collecta sunt. In auium tñ fortibus primum oculos  
 fingi, dubiū non est; quod in ouis sæpe deprehendimus.  
 Vnde fieri non posse arbitror, quin fictio à capite su-  
 mat exordium. Similitudines aut in corporibus filiorū  
 sic fieri putant: Cū semina inter se permixta coalescūt;  
 si uirile superauerit, patri similem prouenire siue ma-  
 rem, seu fœminam: si muliebri præualuerit; progeniem  
 cuiusq; sexus ad imaginem respondere maternam. id  
 autem præualet ē duobus, quod fuerit uberius. alterum  
 enim quodāmodo amplectitur, ac includit. Hinc plerūq;  
 fieri solet, ut unius tñ lineamenta prætendant. Si ue-  
 ro æqua fuerit ex pari semine permixtio; figuras quoq;  
 misceri; ut soboles illa communis aut neutrum referre  
 uideatur, quia totum ex altero non habet; aut utrunq;  
 quia partem de singulis mutuata est. Nam in corpori-  
 bus animalium uidemus aut confundi parētum colo-  
 res, ac fieri tertiu neutri generatiū simile; aut utriusq;  
 sic exprime, ut discoloribus membris per omne corpus  
 concursus mixtura uarietur. Disparēs quoque naturæ hoc  
 modo fieri putantur. Cū forte in læuam uteri partem  
 masculinæ stirpis semen inciderit; marem quidē gigni,  
 opinatio est; sed quia sit in fœminina parte conceptus,  
 aliquid in se habere fœmineum, supra q̄ decus uirile  
 patiatur, uel formam insignem, uel nimium candorem  
 uel corporis leuitatem, uel artus delicatos, uel staturam  
 breuem, uel uocem gracilem, uel animum imbecillum,  
 uel ex his plura. Item si partem in dextram semen fœ-  
 minini sexus influxerit; fœminam quidem procreari;



sed quoniam in masculina parte concepta sit, habere in se aliquid uirilitatis, ultra quàm sexus ratio permittat, aut ualida membra, aut immoderatam longitudinem, aut fuscum colorem, aut hispida faciem, aut uultum indecorum, aut uocem robustam, aut animum audacem, aut ex his plura. Si uero masculinum in dexteram, foemininum in sinistram peruenerit; utrosq; foetus recte peruenire; ut & foeminis per omnia naturæ suæ decus constet; & maribus tam mente, quàm corpore robur uirile seruetur. Illud uero ipsum quàm mirabile institutum Dei est, quòd ad conseruationem generum singulorum, duos sexus maris, ac foeminae machinatus est; quibus inter se per uoluptatis illecebras copulatis, successiua soboles pareretur, ne omne genus uiuentium conditio mortalitatis extingueret. Sed plus roboris maribus attributum est, quo facilius ad patientiam iugum maritalis foeminae cogerentur. Vir itaq; nominatus est, quòd maior in eo uis est, quàm in foemina; & hinc uirtus nomen accepit. Item mulier (ut Varro interpretatur) à molliae est dicta, immutata, & detracta litera, uelut mollier. cui suscepto foetu, cum partus appropinquare iam coepit, turgescens mammae dulcibus succis distenduntur; & ad nutrimenta nascentis fontibus lactis foecundum pectus exuberat. Nec enim decebat aliud; quàm ut sapiens animal à corde alimoniam duceret. Idq; ipsum solertissime comparatum est, ut candens, ac pinguis humor teneritudinem noui corporis irrigaret, donec ad capiēdos fortiores cibos & dentibus instrueretur, et uiribus roboretur. Sed redeamus ad propositū; ut cætera, quæ supersunt, breuiter explicemus.



## DE OPIFICIO DEI.

Poteram nunc ego ipsorum quoque genitalium membrorum mirificam rationem tibi exponere, nisi me pudor ab huiusmodi sermone reuocaret: itaque à nobis indumento uerecundiae, quae sunt pudenda, uelentur. Quod ad hanc rem attinet, queri satis est, homines impios, ac profanos summum nefas admittere, qui diuinum, & admirabile Dei opus ad propagandam successionem inexcogitabili ratione prouisum, & effectum; uel ad turpissimos quæstus, uel ad obscenae libidinis pudenda opera conuertunt; ut iam nihil aliud ex re sanctissima petant, quàm inanem, & sterilem uoluptatem. Quid reliqui corporis partes, num carent ratione, ac pulchritudine? Conglobata in nates caro, quàm sedendi officio apta; & eadem firmior, quàm in cæteris membris, ne premente corporis mole ossibus cederet. Item feminum deducta, & latioribus toris ualida longitudo, quo facilius onus corporis sustineret; quàm paulatim deficientem in angustum genua determinant; quorum decentes nodi flexuram pedibus ad gradiendum, sedendumq; aptissimam præbent. Item crura non æquali modo ducta, ne indecens habitudo deformaret pedes; sed teretibus suris clementer extantibus, sensimq; tenuatis, & firma sunt, & ornata. In plantis uero eadem quidem, sed tamen longe dispar, quàm in manibus, ratio est. quæ quoniam totius operis quasi fundamenta sunt; mirificus eas artifex non rotunda specie, ne homo stare non posset, aut alijs ad standum pedibus indigeret, sicut quadrupedes; sed porrectiores, longioresq; formauit, ut stabile corpus efficerent planicie suae. unde illis inditum nomen est. digiti æque totidem, quot in manibus, speciem magis, quàm usum



usum præferentes; ideoq; et iuncti, et breues, et gradatim compositi. quorum qui est maximus, quoniam illum sicut in manu discerni à cæteris, opus non erat; ita in ordinem redactus est, ut tamen ab alijs magnitudine, ac modico intervallo distare uideatur. Hæc eorū speciosa germanitas, non leui adiumento usum pedum firmat. concitari enim ad cursum non possumus, nisi digitis in humum pressis, soloq; nitentibus, impetum, saltumq; capiamus. Explicasse uideor omnia, quorum ratio intelligi potest. Nunc ad ea uenio, quæ uel dubia, uel obscura sunt. Multa esse constat in corpore, quorū uim, rationemq; perspicere nemo, nisi qui fecit, pot. An aliquis enarrare se putat posse, qd utilitatis, qd effectus habeat tenuis membrana illa perlucens, qua circumnectitur aluus, ac tegitur? Quid renum gemina similitudo? quos ait Varro ita dictos, quasi riuus ab his obsceni humoris oriantur. quod est longe secus; quia spinæ alitrinsecus supini coherent, et sunt ab intestinis separati. Quid splen? quid iecur? quæ uiscera quasi ex conturbato sanguine uidentur esse concreta? quid felle amarissimus liquor? quid globus cordis, qd unus sanguinis fons est? Nisi forte illis credendum putabimus, qui affectum iracundiae in felle constitutum putant, pauoris in corde, lætitiæ in splene. Ipsius autem iecoris officium uolunt esse, ut cibos in aluo concoquat amplexu, et calefactu suo. quidam libidines rerum ueneriarum in iecore contineri arbitrantur. Primum ista perspicere acumen humani sensus non potest; quia horum officia in operto latent, nec usus suos patefacta demonstrant. nam si ita esset; fortasse placidiora quæque animalia uel nihil

Lactantius.

Q



## DE OPIFICIO DEI.

fellis omnino, uel minus haberent, quàm feræ; timidio-  
ra plus cordis, salaciora plus iecoris, lasciuiora plus  
splenis habuissent. Sicuti igitur nos sentimus, audire au-  
ribus, oculis cernere, naribus odorare: ita profecto sen-  
tiremus, nos felle irasci, iecore cupere, splene gaudere.  
Cum autem, unde affectus isti ueniant, minime sentia-  
mus: fieri potest, ut aliunde ueniant, & aliud uiscera  
illa, quàm suspicamur, efficiant. Nec tamen conuincere  
possumus, falsa illos, qui hæc disputant, dicere. sed omnia,  
quæ ad motus animi, animæq; pertineant, tam obscu-  
ræ, altæq; rationis esse arbitror; ut supra hominem sit,  
ea liquido peruidere. Id tamen certum, & indubita-  
tum esse debet; res tot, tantaque uiscerum genera, unū,  
& idem habere officium; ut animam contineant in  
corpore. sed quid proprie muneris singulis sit inui-  
ctum; quis scire, nisi artifex, potest; cui soli opus suum  
notum est?

De uoce autem quam rationem  
reddere possumus? Grammatici quidem, ac philoso-  
phi uocem esse definiunt, aërem spiritu uerberatum:  
unde uerba sunt nuncupata. quod perspicue falsum  
est. Non enim uox extra os gignitur, sed intra. &  
ideo uerisimilior est illa sententia, spiritum spiritum,  
cum obstantia faucium fuerit illisus, sonum uocis ex-  
primere; ueluti cum in patentem cicutam, labroq; sub-  
iectam dimittimus spiritum; & is cicutæ concavo re-  
percussus, ac reuolutus à fundo, dum descendente oc-  
cursu suo reddit, ad exitum nitens sonum gignit, & in  
uocalem spiritum resiliens per se uentus animatur.  
Quod quidem an uerum sit, Deus artifex uiderit.  
Videtur enim non ab ore, sed ab intimo pectore oriri.



Denique & ore clauso, & naribus emittitur sonus qualis potest. Præterea ex maximo spiritu, quo anhelamus, uox non efficitur; & leui, & non coarctato spiritu, quoties uolumus, efficitur. Non est igitur comprehensam, quomodo fiat, aut quid sit omnino. Nec me nunc in Academicæ sententiam delabi putes; quia non omnia sunt incomprehensibilia. Ut enim fatendum est multa nesciri, quæ uoluit Deus intelligentiam hominis excedere; sic tamen multa esse, quæ possint & sensibus percipi, & ratione comprehendere. Sed erit nobis contra philosophos integra disputatio. Conficiamus igitur spatium, quo nunc decurrimus.

Mentis quoque rationem incomprehensibilem esse, quis nesciat; nisi qui omnino illā non habet; cum, ipsa mens quo loco sit, aut cuiusmodi, nesciatur? Varia ergo à philosophis de natura eius, ac loco disputata sunt. Ac ego non dissimulabo, quid ipse sentiam, non quia sic esse affirmem (quod est insipientis in re dubia facere) sed ut exposita rei difficultate, intelligas, quanta sit diuinorum operum magnitudo. Quidam sedem mentis in pectore esse uoluerunt. quod si ita est: quanto tandem miraculo dignum est, rem in obscuro, ac tenebroso habitaculo sitam, in tanta rationis, atque intelligentiæ luce uersari? tum quod ad eam sensus ex omni corporis parte conueniunt, ut in qualibet regione membrorum præsens esse uideatur. Alij sedem eius in cerebro esse dixerunt. & sane argumētis probabilibus usi sunt; Oportuisse scilicet, quod totius corporis regimē haberet, potius in summo, tanquam in arce habitare; nec quicquam esse sublimius, quā id, quod uniuersum ratione moderetur, sicut



# DE OPIFICIO DEI.

ipse mundi dominus, & rector in summo est. Deinde  
quod sensus omnis, id est audiendi, & uidendi, & odo-  
randi munstra membra in capite sunt locata; quorum  
omnium uia non ad pectus, sed ad cerebrum ferant.  
alioqui necesse nos esset tardius sentire; donec sentiendi  
facultas longo itinere per collum ad pectus usque descen-  
deret. Ii uero aut non multum, aut fortasse non errant.  
videtur enim mens, quae dominatum corporis tenet, in  
summo capite constituta, tanquam in caelo Deus: sed quan-  
do in aliqua sit cogitatione; commeare ad pectus; &  
quasi ad secretum aliquod penetrare secedere; ut consi-  
lium, tanquam ex thesauro recondito, eliciat, ac pro-  
ferat. ideoque cum intenti ad cogitandum sumus, & cum  
mens occupata in altum se abdiderit; neque audire quae  
circunsonant, neque uidere, quae obstant, solemus. Id uero  
siue ita est, admirandum profecto est, quomodo id fiat,  
cum ad pectus ex cerebro nullum iter pateat. sin autem  
non; tamen nihilo minus admirandum est, quod diuina  
nescio qua ratione fiat, ut ita esse uideatur. An potest  
aliquis non admirari, quod sensus ille uiuus, atque coele-  
stis, qui mens, uel animus nuncupatur; tantae mobili-  
tatis est, ut ne tum quidem, cum sopitus est, conquiescat;  
tantae celeritatis, ut uno temporis puncto caelum omne  
collustret; & si uelit, maria peruolet; terras, ac urbes  
peragret; omnia denique, quae libuerit, quamuis longe,  
lateque summoti sint, in conspectu sibi ipse constituat?  
Et miratur aliquis, si diuina mens Dei per uniuersas  
mundi partes intentae discurrit, & omnia regit, omnia  
moderatur, ubique praesens, ubique diffusa? cum tanta sit  
uis, ac potestas mentis humanae intra mortale corpus in-



clusæ; ut ne septis quidem grauis huius, ac pigri corporis, cui illigata est, coerceri ullo pacto possit, quo minus sibi liberam uagandi facultatem quietis impatiens largiatur. Siue igitur in capite mens habitat, siue in pectore; potest ne aliquis comprehendere, quæ uis rationis efficiat, ut sensus ille incomprehensibilis aut in medulla cerebri hæreat, aut in illo sanguine bipartito, qui est inclusus in corde? ac non ex eo ipso colligat, quanta sit Dei potestas, quòd animus seipsum non uidet, aut qualis, aut ubi sit; nec si uideat, tamen perspicere possit, quo pacto rei corporali res incorporalis adiuncta sit? siue etiã mentis locus nullus est, sed per totum corpus sparsa discurrit, quod etiam fieri potest, et à Xenocrate Platonis discipulo disputatum est; siquidem sensus in qualibet parte corporis præsto est: nec qd sit mens, nec qualis, intelligi potest; cum sit natura tam subtilis, ac tenuis; ut solidis uisceribus infusa, uiuo, et quasi ardenti sensu membris omnibus miscetur. Illud aut caue, ne unquã simile ueri putaueris, quod Aristoxenus dixit; Mentem omnino nullam esse; sed quasi harmoniam in fidibus ex constructione corporis, et cõpagibus uiscerum uim sentiendi existere. Musici. n. intentionẽ, cõcentumq; neruorũ in integros modos sine ulla offensione consonantium harmoniam uocant. Volunt igitur animum simili ratione constare in homine, qua et concors modulatio constat in fidibus; id est, ut singularum corporis partiũ firma coniunctio, membrorumq; omniũ consentiens in unum uigor motum illum sensibilem faciat, animumq; concinnet, sicut sunt nerui bene intenti ad conspirantem sonum. Et sicuti in fidibus, cũ ali-



## DE OPIFICIO DEI.

quid aut interceptum, aut relaxatum est, omnis canendi ratio turbatur, & soluitur; ita in corpore cum pars aliqua membrorum duxerit uitium, destrui uniuersa, corruptisq; omnibus, atque turbatis, occidere sensum, eamq; mortem noceri. Verum ille, si quicquam mentis habuisset, non harmoniā de fidibus ad hominem transfuisset. Non enim canere sua sponte fides possunt; ut sit ulla in his comparatio, ac similitudo uiuentis. Animus autem sua sponte & cogitat, & mouetur. Quod si quid in nobis harmoniæ simile esset; ictu moueretur externo, sicut nerui manibus, qui sine tactu artificis, pulsūq; digitorum muti, atq; inertes iacent. Sed nimirum pulsandus ille manu fuit, ut aliquando sentiret; quia mens eius ex membris male compacta torpebat.

superest, de anima dicere: q̄q̄ perapi ratio eius, & natura non possit. nec ideo tamen immortalem esse animam non intelligimus: quoniam quicquid uiget, moueturq; per se semper, nec uideri, aut tangi potest; æternum sit necesse est. Quid autem sit anima, nondum inter philosophos conuenit, nec unquam fortasse conueniet. Etenim alij sanguinem esse dixerunt, alij ignem, alij uentum; unde anima, uel animus nomen accepit; quod græce uentus ἀνεμος dicitur; nec illorum tamen quisquam dixisse aliquid uidetur. Non enim, si anima sanguine aut per uulnus effuso, aut febrium calore consumpto, uidetur extinguī; continuo in materia sanguinis animæ ratio ponenda est; ueluti si ueniat in quæstionem, lumen, quo utimur, quid sit; & respondeatur, oleū esse; qm̄ consumpto illo lumen extinguitur; cum sint utaq; diuersa; sed alterū sit alterius alimentum. Vi-



detur ergo anima similis esse lumini, quæ non ipsa sit  
 sanguis, sed humore sanguinis alitur, ut lumē oleo. Qui  
 autem ignem putauerunt, hoc usi sunt argumēto, quod  
 presente anima corpus caleat, recedente frigescat. sed  
 ignis & sensu indiget, & uidetur, & tactu comburit.  
 Anima uero & sensu aucta est, & uideri non potest, et  
 non adurit. Vnde apparet, animam nescio quid esse  
 Deo similem. At illi, qui uentum putant, hoc falluntur;  
 quod ex aëre spiritum ducentes, uiuere uideamur. Varro  
 itaq; definit. Anima est aër cōceptus ore, deferuefactus  
 in pulmone, tepesfactus in corde, diffusus in corpus. Hæc  
 apertissime falsa sunt. Neq; enim tam obscuram nobis  
 huiusmodi dico esse rationem, ut ne hoc quidem intelli-  
 gamus, quid uerū esse non possit. An si mihi quis dixe-  
 rit æneum esse cœlū, aut uitreum (ut Empedocles ait)  
 aërem glaciatum; statim ne assentiar, quia, cœlum ex  
 qua materia sit, ignorem? Sicut enim hoc nescio; ita il-  
 lud scio. Anima ergo non est aër ore conceptus; quia  
 multo prius gignitur anima, quā concipi aër ore possit.  
 Non enim post partum insinuat in corpus, ut qui-  
 busdam philosophis uidetur; sed post conceptū protinus;  
 cum factum in utero necessitas diuina formauit: quia  
 adeo uiuit intra uiscera genitricis; ut & incremento  
 augeatur; & crebris pulsibus gestiat emicare. Denique  
 abortum fieri necesse est, si fuerit animal intus extin-  
 ctum. Cæteræ definitionis partes eò spectāt, ut illis no-  
 uem mensibus, quibus in utero fuimus, mortui fuisse ui-  
 deamur. Nulla ergo ex his tribus uera sententia est.  
 Nec tamen in tantum falsos esse dicendū est, qui hæc sen-  
 serunt, ut omnino nihil dixerint. nā et sanguine simul,



# DE OPIFICIO DEI.

Et calore, Et spiritu uiuimus. sed cum constet anima in corpore omnibus adunatis; non expresserunt proprie, quid esset; quia tam non potest exprimi, quam uideri. Sequitur alia, Et ipsa inextricabilis questio: Idem ne sit anima, Et animus; an uero aliud sit illud, quo uiuimus; aliud autem, quo sentimus, Et sapimus. Non desunt argumenta in utranque partem. Qui enim unum esse dicunt, hanc rationem sequuntur; quod neque uiui sine sensu possit, nec sentiri sine uita; ideoque esse non posse diuersum id, quod non potest separari; sed quicquid est illud, Et uiuendi officium, Et sentiendi habere rationem. Idcirco animum, Et animam indifferenter appellant duo epicurei poetæ. Qui autem dicunt esse diuersa, sic argumentantur: Ex eo posse intelligi, aliud esse mentem, aliud esse animam; quia in columina anima mens possit extingui; quod accidere solet insanis; item quod anima morte sopiatur, animus somno; et quidem sic, ut non tantum, quid fiat, aut ubi sit, ignoret; sed etiam rerum falsarum contemplatione fallatur. Quod ipsum quomodo fiat, non potest peruideri; cur fiat, potest. Nam requiescere nullo pacto possumus, nisi mens uisionum imaginibus occupata teneatur. Latet autem mens oppressa somno, tanquam ignis obducto cinere sopitus; quem si paululum commoueris, rursus ardescat, et quasi euigilet. Auocatur ergo simulachris, donec membra sopore irrigata uegetentur. corpus. n. uiigilante sensu, licet iaceat immobile; tamen non est quietum; quia flagrat in eo sensus, Et uibrat, ut flamma; Et artus omnes ad se astrictos tenet. sed postquam mens ad contemplandas imagines ab intentione traducta est; tunc demum



corpus omne resoluitur in quietem. Traducitur autem mens cogitatione cæci, cū cogentibus tenebris secum tantummodo esse cōperit: dum intenta est in ea, de quibus cogitat; repente somnus obrepit; et in species proximas sensim ipsa cogitatio declinat. sic ea, quæ sibi ante oculos posuerat, uidere quoq; incipit. Deinde procedit ulterius, & sibi auocamenta inuenit, ne saluberrimā quietem corporis interrumpat. Nam ut mens per diem ueris uisionibus auocatur, ne obdormiat; ita falsis nocte, ne excitetur. Nam si nullas imagines cernat; aut uigilare illam necesse est, aut perpetua morte sopiri. Dormiendi ergo causa tributa est à Deo ratio somniandi, & quidē in commune uniuersis animantibus, sed illud hominū præcipue, qđ cum eam rōnem Deus quietis causa daret, facultatem sibi reliquit docendi hominem futura per somnium. Nam & historia sæpe testantur, extitisse somnia, quorum præsens, & admirabilis fuerit euentus; & responsa uatum nostrorum ex parte somnijs cōsisterunt. Quare neq; semper uera sunt, neque semper falsa, Virgilio teste, qui duas portas uoluit esse somniorum. sed quæ falsa sunt, dormiendi causa uidetur; quæ uera, immittuntur à Deo, ut immutens bonum, aut malum hac reuelatione discamus. Illud quoq; uenire in quæstionem potest; Vtrum ne anima ex patre, an potius ex matre, an uero ex utroque generetur. sed ego id meo iure ab ancipiti uendico. Nihil enim ex his tribus uerum est; quia neq; ex utroq; neq; ex alterutro seruntur animæ corporibus. Corpus n. ex corporibus nasci potest; quoniam confertur aliquid ex utroque: de animis anima non potest; quia ex re tenui, & incom-



## DE OPIFICIO DEI.

prehensibili nihil potest decedere. Itaq; serendarū animarum ratio uni, ac soli Deo subiacet.

Deniq; cœlesti sumes omnes semine oriundi:

Omnibus ille idem pater est,

Vt ait Lucretius. nam de mortalibus non potest quicquam nisi mortale generari. nec putari pater debet, qui transfudisse, aut inspirasse animam de suo nullo modo sentit; nec si sentiat, quando, aut quomodo id fiat, habet animo comprehensum. Ex quo apparet, non à parentibus dari animas, sed ab uno, eodemq; omnium Deo patre; q; legem, rationemq; nascendi tenet solus; siquidem solus effiat. nam terreni parentis nihil est, nisi ut humorem corporis, in quo est materia nascendi, cū sensu uoluptatis emittat, uel recipiat. circa hoc opus homo resistit; nec quicquam amplius potest; ideo nasci sibi filios optant, quia non ipsi faciunt. Cætera iam Dei sunt omnia; scilicet conceptus ipsi, & corporis informatio, & inspiratio animæ, & partus incolumis, & quæcunque deinceps ad hominem conseruandum ualent; illius munus est, qđ spiramus, qđ uiuimus, qđ uigemus. Nam præter quā qđ ipsius beneficio, incolumi sumus corpore; & qđ uictum nobis ex uarijs rebus subministrat; sapientiam quoq; homini tribuit, quā terrenus pater dare nullo modo potest. Ideoq; & de sapientibus stulti, & de stultis sapientes sæpe nascuntur; quod quidam fato, ac syderibus assignant. sed non est nunc locus de fato disserendi. Hoc dicere satis est; qđ etiam si astra efficientiam rerum cōtinent, nihilo minus omnia à Deo fieri certum est; qui astra ipsa & fecit, & ordinauit. Inepti ergo, qui hanc potestatem deo detrahūt,



Et operi eius attribuant. Hoc igitur Dei munere cele-  
sti, atque præclaro an utamur, in nostra uoluit esse po-  
testate. Hoc enim concessit, ipsum hominem uirtutis sa-  
cramento reliquit, quo uitam posset adipisci. Dedit ei,  
Et constituit aduersarium nequissimum, Et fallacissi-  
mum spiritum, quo cum in hac terrestri uita sine ulla  
securitatis requie dimicaret. Cur autem Deus hunc ue-  
xatorem generi hominum constituerit, breuiter exponā.

Ante omnia diuersitatem uoluit esse; ideoq; uul-  
go non aperuit ueritatem, sed eam paucissimis reuela-  
uit. quæ diuersitas omne arcanum mundi continet. Hæc  
est enim, quæ faciat uirtutem; quæ scilicet sine ipsa nõ  
modo non esse, sed ne apparere quidem posset; quæ uir-  
tus esse nõ poterit, nisi fuerit compar aliquis, in quo su-  
perando uim suā uel exerceat, uel ostendat. Nā ut ui-  
ctoria consistere sine certamine non potest; sic nec uirtus  
quidem ipsa sine hoste. Ita quoniam uirtutem dedit ho-  
mini; statuit ei e contrario inimicum; ne uirtus otio tor-  
pens naturam suam perderet. Cuius omnis ratio in eo  
est, ut concussa, Et labefactata firmetur; nec aliter ad  
summum fastigium possit uenire, nisi trudenti manu  
semper agitata: se ad salutem suam dimicandi tenore  
fundauerit. Nolu it enim Deus hominem ad immorta-  
lem illam beatitudinem delicato itinere peruenire. Da-  
turus ergo uirtutem, dedit hostem prius, qui animus ho-  
minum cupiditates, et uitia immitteret; qui esset author  
errorum, malorumq; omnium machinator; ut quoniam  
Deus hominem ad uitam uocat; ille contra ut rapiat,  
Et traducat ad mortem. Hic est, qui aut inducit, aut  
decipit eos, qui ueritati student; aut si dolo, Et studijs



## DE OPIFICIO DEI.

non quiverit, uirilem gerit animum, quo sublimiū uigorem labefactare conetur, infanda dictu, & execrabilia moliens: uexat, interficit; & tamen, ut proster nit multos, sic à multis uictus, prostratusq; discedit. Magna est enim uis hominis, magna ratio, magnum sacramentum. A quo si quis non defecerit, nec fidem suam, deuotionemq; prodiderit; hic beatus, hic deniq; (ut breuiter finiam) simulis Deo sit, necesse est. Errat. n. quisquis hominem carne metitur. Nā corpusculū hoc, quo induti sumus, hominis receptaculum est. Nam ipse homo neque tangi, neq; aspic, neq; comprehendi potest; quia latet intra hoc, quod uidetur. Qui si delicatus magis, ac tener in hac uita fuerit, quā ratio eius exposcit; si uirtute contentus, de syderijs se carnis addixerit: cadet, & premetur in terram. sin autem (ut debet) statum suum, quem rectū recte sortitus est, prompte, constanterq; defenderit; si terræ, quā calcare, ac uincere debet, non seruiert: uitam merebitur sempiternam. Hæc ad te Demetriane interim paucis, & obscurius fortasse, quā decuit, pro rerum, ac temporis necessitate perorau; quibus contentus esse debeas; plura, & meliora lecturus, si nobis indulgentia cœlitus uenerit. tunc ergo te ad ueræ philosophiæ doctrinam & planius, & uerius cohortabor. Statui enim, quā multa potero, literis tradere, quæ ad uitæ beatæ statum spectent; & quidem contra philosophos; quoniam sunt ad perturbandam ueritatem perniciosi, & graues. Incredibilis est enim uis eloquentiæ; & argumentandi, differendiq; subtilitas quemuis facile deceperit. quos partim nostris armis, partim uero ex ipsorum inter se concertatione sumptis reuincemus;



ut appareat, eos induxisse potius errorem, q̄ sustulisse. Fortasse mireris, quòd tantum facinus audeam. Patiemur ne igitur extingui, aut opprimì ueritatem? Ego uero libentius uel sub hoc onere defecerim. Nā si M. Tullius eloquentiæ ipsius unicū exemplar ab indoctis, et ineloquentibus, quia tamen pro uero nitebantur, sæpe superatus est: cur desperemus, ueritatem ipsam contra fallacem, captiosamq; facundiam sua propria ui, et claritate ualituram? Illi quidē sese patronos ueritatis profiteri solent. sed quis potest eam rem defendere, quam non didicit; aut illustrare apud alios, quam ipse non nouit? Magnū uideor polliceri: sed cœlesti opus est munere, ut nobis facultas, ac tempus ad proposita persequenda tribuatur. Quòd si uita est optanda sapienti: profecto nullam aliam ob causam uiuere optauerim, q̄ ut aliquid efficiam, quod uita dignum sit, & quod utilitatem legentibus, et si non ad eloquentiam, quia tenuis in nobis facundiæ riuus est, ad uiuendum tamen afferat: quod est maxime necessarium. Quo perfecto, satis me uixisse arbitrabor, & officium hominis impleuisse, si labor meus aliquos homines ab erroribus liberatos, ad iter cœleste direxerit.



L. COELII LACTANTII FIRMIA-  
NI LIBRI ACEPHALI  
E P I T O M E.

n Am si iustitia est ueri Dei cultus:  
(quid enim tam iustum ad æqui-  
tem, tam pium ad honorem, tam  
necessarium ad salutem, q̄ Deum  
cognoscere ut parentem, uenerari  
ut dominum, eiusq; legi, aut præ-  
ceptis obtemperare?) nescierunt er-  
go iustitiam philosophi, quia nec ipsum Deum agnove-  
runt; & ideo refelli potuerunt à Carneade; cuius hæc  
fuit disputatio, nullū esse ius naturale; itaq; omnes ani-  
mantes ipsa ducente natura commoda sua defendere;  
& ideo iustitiā, si alienis utilitatibus consulat, suas ne-  
gliget, stultitiā esse dicendam. Quod si omnes popu-  
li, penes quos sit imperium, ipsiq; Romani, qui orbem  
totum possedere, iustitiam sequi uelint; ac suum cuique  
restituere, quod ui, & armis occupauerunt; ad casas, et  
egestatem reuertentur. quod si fecerint; iustos dicemus  
quidem; sed tamen stultos iudicare, necesse est; qui ut  
alijs prosint, sibi nocere contendant. Deinde si reperiatur  
aliquis hominem, qui aut aurum pro aurichalco; aut  
argentum pro plumbo uendat per errorem; atq; id e-  
mere necessitas cogat: utrum dissimulabit, & emet par-  
uo, an potius indicabit? iustus utique dicetur, quia non  
fefellerit; sed idem stultus, qui alteri fecerit lucrum, sibi  
damnum. sed facile de damno est. quid si uita eius in  
periculum ueniet; ut eum aliquando necesse sit aut



occidere, aut mori: quid faciet? Potest hoc euenire, ut naufragio facto, inueniat aliquem imbecillum tabulæ inherentem; aut uicto exercitu fugiens, reperiat aliquem uulneratum equo insidentem: utrum ne aut illum tabula, aut hunc equo deturbabit, ut ipse possit euadere? Si uolet iustus esse, non faciet; sed idem stultus indicabitur, qui dum alterius uitæ parcat, suā perdet. Si faciet; sapiens quidem uidebitur, quia sibi consulit; sed & idem malus, quia nocebit. Acuta ista sane: sed respondere ad ea facile possumus. Imitatio enim nominum facit, ut sic esse uideatur. Nam & iustitia imaginem habet stultitiæ; non tamen est stultitia: & malitia imaginem sapientiæ; non tamen sapientia est. Sed sicut malitia ista in conseruandis utilitatibus suis intelligens redargui uidetur; quia non sapientia, sed calliditas, & astutia est: ita & iustitia non debet stultitia, sed innocentia nominari; quia necesse est, iustum esse sapientem, & eum, qui sit stultus, iniustum. Nam neque ratio, neque natura ipsa permittit, ut is, qui iustus est, sapiens non sit; quoniam iustus nihil utique facit, nisi quod rectum, & bonum est, prauum, & malum semper fugit. Quis autem discernere bonum, & malum, prauum, & rectum poterit, nisi qui sapiens fuerit? Stultus autem male facit; quia bonum, & malum quid sit, ignorat; ideo peccat, quia non potest praua, et recta discernere: igitur neq; stulto iustitiam, neq; iniusto sapientiam conuenire. Ergo stultus non est, qui nec tabula naufragum, nec equo sauciū deiecerit; quia se abstinuit à nocendo, quod est peccatum; peccatum autem uitare, sapientis est. Sed ut stultus prima facie uideatur,



DIVIN. INST.

illa res efficit; quod extingui animam cum corpore existant. igitur omne commodum ad hanc vitam referunt. si enim post mortem nihil est; utique stulte facit, qui alterius animae parcat cum dispendio suae; aut qui alterius lucro magis, quam suo, consulit. si mors animam delet; danda est opera, quo iustus, commodiusque uiuamus. si autem uita post mortem superest aeterna, et beata; haec utique corporalem cum omnibus terrae bonis iustus, ac sapiens contemnet; quia sciet, quale a Deo sit praemium recepturus. Teneamus igitur innocentiam; teneamus iustitiam; subeamus imaginem stultitiae, ut ueram sapientiam tenere possimus. Et si hominibus uidetur ineptum, ac stultum, torqueri, et mori uelle; cum libere liceat abire sine noxa: nos tamen omni uirtute, omnique patientia fidem Deo exhibere nitamur. Non mors terreat, nec dolor frangat, quo minus uigor animi et constantia inconcussa seruetur. Stultos notent, dummodo ipsi stultissimi sint, et caeci, et hebetes, et pecudibus aequales; qui non intelligunt esse mortiferum, relicto Deo uiuo prosternere se, atque adorare terrena; qui nesciunt, ex illis aeternam poenam manere, qui figmenta insensibilia fuerint uenerati; et eos, qui nec tormenta, nec mortem pro cultu, et honore ueri Dei recusauerint, uitam perpetuam consecuturos. Haec est fidelissima, haec est uera sapientia; haec perfecta iustitia. Nihil ad nos attinet, quid iudicet stulti, quid homunculi sentiant. Nos iudicium Dei expectare debemus, ut eos postmodum, qui de nobis iudicauerint, iudicemus. Dixi de iustitia, quid esset: sequitur, ut ostendam, quid sit uerum sacrificium Dei, quis iustissimus ritus colendi; ne quis arbitretur, aut uictimas, aut odores,



aut odores, aut dona præsentia deſyderari à Deo: à quo ſi famēs, ſi ſitis, ſi algor, ſi omnium rerum terrena- rum cupiditas abeſt; non ergo utitur ijs omnibus, quæ templis, alijsq; fictilibus inferuntur; ſed ſicut corpora- libus corporale, ſic utique incorporalibus incorporale ſacrificium neceſſarium eſt. Illis, quæ in uſum tribuit homini Deus, ipſe nō indiget: et eſt omnis terra ſub po- teſtate ipſius. non indiget templo, cuius domiciliū mun- dus eſt. nō indiget ſimulachro, q̄ eſt & oculis, et mente incomprehenſibilis. non indiget terrenis luminibus, qui ſolem cum cæteris aſtris in uſum hominibus potuit ac- cendere. Quid igitur ab homine deſyderat Deus, niſi cultum mentis, qui eſt purus, et ſanctus? Nam illa, quæ aut digitis fiunt, aut extra hominem ſunt; hoc ſacrifi- cium uerum non eſt; nec quod ex arca, ſed quod ex corde profertur; non quod manu, ſed quod mente liba- tur. hæc acceptabilis uictima eſt; quam de ſeipſo animus immolat. Nam quid hoſtiæ? quid thura? quid uestes? quid aurum? quid argentum? quid pretioſi lapides con- ferunt, ſi colentis pura mens non eſt? ſola ergo iuſti- tia eſt, quam Deus expetit. in hac ſacrificium, in hac Dei cultus eſt. de quo nunc mihi diſſerendum eſt; do- cendumq; in quibus operibus iuſtiā neceſſe ſit conti- neri.

Duas eſſe humanæ uitæ uias, nec philo- ſophis ignotum fuit, nec poëtis: ſed eas utique diuer- ſo modo induxerunt philoſophi: alteram indiſtriæ, alteram inertie eſſe uoluerunt: ſed hoc minus recte, cum eas ad ſolius uitæ commoda retulerunt. melius poëtæ, qui alteram iuſtorum, alteram impiorum eſſe dixe- runt. ſed in eo peccant, quòd eas non in hac uita, ſed

Lactantius.

R



# DIVIN. INST.

apud inferos esse aiunt. Nos utiq; rectius, qui alteram uitæ, alteram mortis, & hic tamen has vias esse dicimus. sed illa dexterior, qua iusti sunt, gradientes non in elysium fert, sed in cælum. immortales enim fiunt. sinisterior ad tartarum. æternis enim cruciatibus abdicuntur iniusti. Veneranda est a nobis iustitiæ via, quæ ducit ad uitam. Primum autem iustitiæ officium est, Deum cognoscere, ut parentem; eumq; metuerè, ut dominum; diligere, ut patrem. Is est enim qui nos genuit, qui vitali spiritu animauit, qui alit, qui saluos facit. Habet in nos nō modo ut pater, uerum etiam ut dominus licentiam uerberandi, & uitæ, ac necis potestatem. unde illi ab homine duplex honos, idest amor cum timore debetur. Secundum iustitiæ officium est, hominem agnoscere uelut fratrem. Si enim idem Deus fecit, & uniuersos ad iustitiam, & ad uitam æternam pari conditione generauit: fraterna utiq; necessitudine coheremus; quā qui non agnoscit, iniustus est. Sed origo huius mali, quo societas inter se hominum, quo necessitudinis uinculum dissoluitur; est, qđ ab ignorantia ueri Dei nascitur. Qui enim fontem illum benignitatis ignorat; bonus esse nullo modo potest. Inde est, quod ex eo tempore, quo multi Dī consecrari ab hominibus, coliq; coeperunt, fugata est (sicut poëtæ aiunt) iustitia. sic dirēptum est omne fœdus, dirēpta societas iuris humani; cum sibi quisque consulere, ius in uiribus computare, nocere inuicem, fraudibus aggredi, dolis circūscribere, cōmoda sua aliorū incommodis adaugere, nō cognatis, non liberis, nec parentibus parcere, ad necem hominum pocula temperare, obsidere cum ferro uias,



maria infestare, libidini autē, quo furor eduxerit, fre-  
na laxare, nihil denique sancti habere, quod cupiditas  
infanda non uiolaret. Cum hæc fierent; tum leges sibi  
homines condiderunt pro utilitate communi; ut se inte-  
rim tutos ab iniurijs facerent. sed metus legum nō sce-  
lera comprimebat, sed licentiam submonebat. Poterant  
enim leges delicta punire; conscientiam munire nō po-  
terant. Itaque quæ ante palam fiebant, clām fieri cœ-  
perunt: circumscribi etiam iura: siquidem ipsi præsi-  
des legum præmijs, muneribusq; corrupti, uel in remun-  
erationem malorum, uel perniciem iustorum senten-  
tias uenditabant. His accedebant dissensiones, & bella,  
& mutue deprædationes, & oppressis legibus senien-  
di potestas licenter assumpta. In hoc statu cum essent hu-  
manæ res, misertus est nostri Deus: reuelauit se nobis,  
& ostendit; ut in ipso religionem, fidē, castitatem, mi-  
sericordiam disceremus; legemq; diuinam, quæ huma-  
na cum celestibus copulat, tradente ipso domino su-  
meremus; qua lege uniuersi, quibus irretiti sumus, er-  
rores cum uanis, & impijs superstitionibus tollerentur.  
Quid enim homini debeamus, eadē illa lex præ-  
scribit; quæ docet, quicqd homini præstiteris, Deo præ-  
stare. sed radix iustitiæ, & omne fundamentum æqui-  
tatis est illud. vide ut ne facias ulli, quod pati nolis: sed  
alterius animum de tuo metieris. si acerbum est iniu-  
riam ferre; & qui eam fecerit, uidetur iniustus: trās-  
fer in alterius personam quod in te sentis, & in tuam  
quod de altero iudicis; & intelliges tam te iniuste face-  
re, si alteri noceas; quàm alterum, si tibi. Hæc si mente  
uoluemus; innocentiam tenebimus; in qua iustitia ue-



DIVIN. INST.

lut in primo gradu consistit. primus est enim, non nocere proximo, sed officiose prodesse. Et sicut in rudibus agris prius quā serere incipias, evulsis sentibus, & omnium stirpium radicibus amputatis, arua purganda; sic de nostris animis prius vitia detrahenda; & tunc denuum uirtutes inferendæ; de quibus seminatæ per uerbum Dei fruges immortalitatis oriantur. Tres affectus, uel (ut ita dicam) tres furia sunt, quæ in animis hominum tantas perturbationes ciunt, & interdū cogunt ita delinquere, ut nec famæ, nec periculi sui respectum, aut curam habere permittant; Ira, quæ uindictam cupit; Auaritia, quæ desiderat opes; Libido, quæ appetit uoluptates. His uitijis resistendum est; hæc stirpes eruendæ, ut uirtutes feri possint. Hos affectus stoici amputandos, peripatetici temperandos putant. Neutri eorum recte: quia neque detrahi possunt; siquidem natura insin habent certam, magnamq; rationem: neque minui; quoniam si mala sunt, carendum est etiā temperatis, & mediocribus; si bona, integris adutendū est. Nos uero neque detrahendos, neque minuendos esse dicimus. Non enim per se mala sunt, quæ Deus homini rationabiliter inseruit; sed cum sine utique natura bona, quoniam ad tuendam uitam sunt attributa; male utendo fiunt mala; sicut, si fortissime pro patria dimices, bonum est; si contra patriam, malum. sic & affectus, si ad usus bonos habeas, uirtutes erunt; si ad malos, uitia dicentur. Ira igitur ad coërtionem peccatorum, idest ad regendam subiectorum disciplinam data est à Deo; ut metus licentiam comprimat, & compe scat audaciā. & qui terminos eius ignorat, irascitur paribus, aut



fortioribus. Inde ad immania facinora profilitur: inde ad cædes, inde ad bella consurgitur. Cupiditas ad desideranda, & conquirenda uitæ necessaria tributa est. Sed qui nesciunt fines eius, insatiabiliter opes congregare nituntur. Hinc uenena, hinc circumscriptiones, hinc falsa testimonia, hinc omnium fraudum genera erumpere. Libidinis autem affectus ad procreandos filios insitus, & innatus est; sed qui limites eius animo non tenent, utuntur eo ad solā uoluptatem. Inde illicitæ nuptiæ, inde adulteria, & stupra, inde omnes corruptelæ oriuntur. Redigendi ergo sunt isti affectus intra fines suos, & in uiam rectam redigendi: in qua etsi sunt uehementes; culpam tamen habere non possunt.

Cohibenda est ira, cum patimur iniuriā; & ut malū cōprimatur, quod ex certamine impendet; et ut duas maximas uirtutes innocentiam, & patientiam teneamus. Auaritia frangitur, cum habemus, quod satis est. Quis enim furor est, in his congerendis laborare, quæ aut latrocinio, aut furore, aut proscriptione, aut morte ad alios facile sit peruenire? Libido extra legitimū torum non euagetur; sed creandis liberis seruiat. appetentia enim nimia uoluptatis, & periculum parit, & insaniam generat, & (quod est maxime cauendū) mortem incurrit æternā. Nihil est enim tam inuisum Deo, q̃ mens incesta, et animus impurus. Nec hac sola uoluptate abstinendum sibi putet, quæ capitur ex fornicæ corporis copulatione; sed & cæteris uoluptatibus sensuū reliquorum; quia & ipsæ sunt uitiosæ; & eiusdē uirtutis est, eas contemnere. Oculorum uoluptas percipitur ex rerum pulchritudine; aurium, de uocibus canoris, et



DIVIN. INST.

suasionibus; narium, de odore iucundo; saporis, de cibis dulcioribus. quibus omnibus uirtus repugnare fortiter debet; ne his illecebris irretitus animus, à coelestibus ad terrena, ab æternis ad temporalia, à uita immortali ad perpetuam pœnam deprimatur. In saporis, & odoris uoluptate hoc periculum est, q̃ trahere ad luxuriam poterit. Qui enim fuerit his deditus; aut non habebit ullam rem familiarem; aut si habuerit, assumet, et aget postmodum uitam detestabilem. Qui aut̃ rapitur auditu (ut taceam de cantibus; qui sensus ita sæpe delinunt, ut etiam status mentis furore perturbetur compositionis certis orationibus, numerosisq; carminibus, aut argutus disputationibus) ad impios cultus facile traducatur. Inde est, qđ scriptis coelestibus, quia uidentur incompta, non facile creditur; quia aut ipsi sunt disertī, aut disertā legere uolunt, nec quærunt uera, sed dubia; immo illis hæc uidetur uerissima esse, quæ auribus blādiuntur. ita respuunt ueritatem, dum sermonis uarietate capiuntur. Voluptas uero, quæ spectat ad uisum, multiformis est. Nam quæ percipitur ex rerum pretiosarum pulchritudine; auaritiā concitat; quæ aliena esse debet à sapiente, atque iusto; quæ autem capitur de specie mulierum; in alteram rapit uoluptatem. de qua iam superius locuti sumus. Superest, de spectaculis dicere. quæ quoniam potentia sunt ad corrumpendos animos; uitanda sapientibus, & cauenda sunt totaliter; quod ad celebrandos Deorum honores inuenta memoratur. Nam munerū editiones Saturno facta sunt. S cena, liberi patris est. Ludi uero circenses Neptuno dicati putantur. ut iam qui spectat, uel interest; relicto



Dei cultu, ad profanos ritus transisse uideatur. Sed ego de re malo dicere, quā de origine. Quid tam horribile, tam tetrū, quā hoīs trucidatio? Ideo seuerissimus legibus uita nostra multatur: ideo bella execrabilia sunt. inuenta tamen consuetudo, quatenus homicidium sine bello, ac sine legibus faciant, & hoc ut scelus uindicet. Quod si interesse homicidio, sceleris conscientia est; & eodem facinore spectator obstrictus est, quo & admissor: ergo et his gladiatorū sceleribus non minus cruore perfunditur qui spectat, quā ille, qui facit; nec potest esse immunis a sanguine, qui uoluit effundi; aut uideri non interfecisse, qui interfectori & fauet, & premiū postulauit. Quid scena? num sanctior? in qua comœdia de stupris, & amoribus; tragœdia de incestis, & paricidijs fabulatur. Histrionici etiam impudici gestus, quibus infames foeminas imitantur, libidines, quas saltando exprimunt, docent. an non munus corruptela disciplinarum est? in quo fiunt per imaginem, quæ nō sunt; ut fiant sine pudore, quæ uera sunt. spectant hæc adolescentes; quorum lubrica ætas, quæ frenari, ac regi debet, ad uitia, & peccata his imaginibus eruditur. Circus non innocentior æstimatur; sed maior hic furor est; siquidem mentes spectantium tanta feruntur insania, ut non modo in conuicia, sed etiam in rixas, nec non & in prœlia, et contentiones sæpe consurgant. Fugienda igitur oīa spectacula, ut tranquillū mentis statum tenere possimus. renuntiandū noxijs uoluptatibus; ne deliniti suauitate pestifera, in mortis laqueos incidamus. Placet sola uirtus; cuius merces immortalis est, cum uicerit uoluptatem. suppositis autem affectibus,



# DIVIN. INST.

Et perdomitis uoluptatibus, facili in comprimendis ca-  
 teris labor est ei, qui sit Dei, ueritatisq; sectator: nō ma-  
 le dicet unquam, qui expectabit à Deo benedictionem.  
 Hic uitabit, ne Deum ludibrio habeat: sed ne iurabit  
 quidē; nequando uel necessitate, uel cōsuetudine in per-  
 iurium cadat. Nihil subdole, nihil dissimulanter loque-  
 tur; neque abnegabit, quod sponderit; neq; promittet,  
 quod facere non possit; non inuidebit cuiquam; qui de  
 suo contentus, nec detrahet, aut male alteri uolet, in  
 quem forsitan beneficia Dei prouiora sunt. Non fura-  
 bitur; nec omnino quicquam concupiscet alienum; non  
 dabit in usura pecuniam. Hoc est enim, de alienis ma-  
 lis lucra captare; nec tamen negabit; siquidem necessi-  
 tas cogit mutuari. Non erit asper in filium, nec in ser-  
 uum: meminerit, qđ ipse patrem habeat, ac dominum.  
 Ita cum his aget, quemadmodum secum agi uellet. Mu-  
 nera superabundantia non recipiet à tenuioribus; nec  
 enim iustum est augeri patrimonia locupletū per dā-  
 na miserorum. Vetus praeceptum est, non occidere. quod  
 sic accipi debet, non tanquam iubeamur ab homicidio  
 tantum, quod etiam legibus publicis iubetur, manus ab-  
 stinere; sed nec iussione interposita, nec uerbo licebit pe-  
 riculū inferre, nec infantem necare, aut exponere, nec  
 seipsum uoluntaria morte damnare; item non adul-  
 terare. sed hoc praecepto non solum corrumpere alie-  
 num matrimonium prohibetur, quod etiam comuni  
 gentium iure damnatur; uerum etiam prostitutis cor-  
 poribus abstinere. supra leges lex enim Dei est. ea quo-  
 que, quae pro licitis habentur, uetat; ut iustitiam consu-  
 met. Eiusdem legis est, falsum testimonium non dicere.



quod & ipsum latius patet, si mendacium nocet ei, contra quem dicitur; & fallit eum, apud quem dicitur. Nunquam igitur mentiendum est; quia mendacium semper aut fallit, aut nocet. Non est uir iustus, qui non sine noxa uitioso sermone mentitur. Hinc uero nec adulari licet. perniciofa est enim, ac deceptrix adulatio. sed ubiq; custodiat ueritatem. quæ licet ad præsens sit insuauis; tamen, cum fructus eius, atq; utilitas apparuerit, non odium pariet (ut ait poëta) sed gratiam.

Dixi de ijs, quæ uentantur. dicam nunc breuiter, quæ iubentur. Innocentiæ proxima est misericordia. Illa enim malum non facit; & hæc bonum operatur. illa incohât iustitiam; hæc complet. Nam cû imbecillior sit hominum natura, quâ cæterarum animantium, quas Deus & instructas ad inferendâ, & munitas ad uim repellendâ figurauit; affectum nobis misericordiæ dedit, ut omne præsidium uitæ nostræ in mutuis auxilijs poneremus. si. n. facti ab uno Deo, & orti ab uno homine, consanguinitatis iure sociamur; omnem igitur hominem diligere debemus. itaq; non tantum inferre iniuriam non oportet, sed ne illatâ quidē uindicare; ut sit in nobis perfecta innocentia. Ideo iubet nos Deus et pro inimicis præcæm facere semper. Ergo animal cõmune, atq; consors esse debemus; ut nos inuicem præstandis, recipiendisq; auxilijs muniamus. In multis enim casibus, et incommodis fragilitas nostra subiecta est. speres tibi accidere, qđ alteri accidit. ita demũ exiaberis ad opem ferendam, si sumpseris eius animum, qui opem tunc in malis constitutus implorat. si quis uictu indiget, impertiamur. si quis à potentiore iniuriam



DIVIN. INST.

sustinet, eruanus. Pateat domiciliū nostrū uel peregrī-  
nis, uel indigentibus tecto. Pupillis d. fensio, uiduis tute-  
la nostra nō desit. Redimere ab hoste captiuos, magna-  
nimū opus est; itē agros pauperes uisitare, atq; fouere.  
inopes, aut pauperes (si obierint) non patiamur insepul-  
tos iacere. Hæc sunt opa, hæc officia misericordiæ; quæ  
siquis perfecit, uerum, & acceptum sacrificium Deo  
immolabit. Hæc litabilior uictima est apud Deum; qui  
non pecudum sanguine, sed hominis pietate placatur:  
quem Deus (quia iustus est) sua & ipsum lege, sua &  
condicione persequitur: misereatur ei, quem uiderit mi-  
sericordem: inexorabilis est ei, quem precantibus cernit  
immitem. Ergo ut hæc omnia, quæ Deo placent, facere  
possimus; contemnēda est pecunia, et ad cælestes trās-  
ferenda thesauros, ubi fur non effodiet, nec rubigo con-  
sumet, nec tyrannus eripiet; sed nobis ad æternam opu-  
lentiam Deo custode seruabitur. Fides quoq; ma-  
gna iustitiæ pars est: quæ maxime à nobis, qui nomen  
fidei gerimus; conseruanda est, præcipue in religionē:  
quia Deus prior est, & potentior, quā homo. Et si est  
gloriosum pro amicis, pro parentibus, pro liberis, idest  
pro homine suscipere mortem, & qui hoc fecerit, diu-  
turnam memoriam, laudemq; consequitur; quanto ma-  
gis pro Deo, qui potest æternam uitam pro tempora-  
li morte præstare? Itaque cum inciderit huiusmodi ne-  
cessitas, ut discedere à Deo, atque ad ritus gentiū tran-  
sire cogamur; nullus nos metus, nullus terror inflectat,  
quo minus traditam nobis fidem custodiamus. Deus  
sit ante oculos, sit in corde, cuius interno auxilio dolor  
miserum, & adhibita corpori tormenta superentur.



Nihil tunc aliquid, quā uitæ immortalis præmia cogitemus. Ita facile, etiam si dissipandi, aut urendi artus fuerint, tolerabimus, quæ in nos tyrannicæ dominationis amentia molietur. Postremo ipsam mortem non inuiti, aut timidi, sed libenter, & interriti subire nitamur, ut qui scimus, quali apud Deum gloria sumus functuri triumphato seculo ad promissa uenientes. Quibus bonis quanta beatitudine breuia hæc pœnarum mala, & huius uitæ damna pensamus. Quod si facultas huius gloriæ deerit; habebit fides etiam in pace mercedem. teneatur ergo in omnibus uitæ officiis, teneatur in matrimonio. Non enim satis est, si alieno toro, aut lupanari abstineas. Qui habet coniugem; nihil quærat extrinsecus; sed contentus ea sola, carnem castiget; inuiolati cubilis sacramenta custodiat. Adulter enim Deo est perinde atque incestus, qui abiecto iugo, uel in liberam, uel in seruam peregrina uoluptate luxuriat. sed sicut fœmina castitatis uinculis obligata est, & ne aliud concupiscat: ita uir eadem lege teneatur, quo Deus & uiro uxorem unius corporis compage solidauit. Ideo præcepit non dimitti uxorem, nisi crimine adulterij deuictam; & nunquam coniugalis fœderis uinculū, nisi si ruperit, resoluator. Illud quoque ad consumandam pudicitiam iungitur, ut non modo peccatum absit, uerum etiam cogitatio. Pollui enim mentem quāuis inani cupiditate, manifestum est. Itaque iustum hominem, qui scit se nec facere oportere, nec uelle. Purganda est igitur conscientia; quam Deus peruidet, qui falli non potest. Evacuetur omni labe pectus; ut templum Dei esse possit; quod



DIVIN. INST.

non auri, nec eboris nitor, sed fidei, & castitatis fulgor  
illustrat. sed enim hæc omnia difficilia sunt homini;  
nec patitur conditio fragilitatis naturæ, esse quenquam  
sine macula. vltimum ergo remedium illud est; ut con-  
fugiamus ad pœnitentiam: quæ non minimum locum  
inter uirtutes habet; quia sui correctio est, ut cum for-  
te aut re, aut uerbo lapsi fuerimus, statim resipisca-  
mus, aut nos deliquisse fateamur, oremusq; a Deo ue-  
niam: quâ pro sua misericordia non negabit; nisi per-  
seuerabimus in errore. Magnum est pœnitentiæ auxi-  
lium, magnum solatium. illa est uulnerum, peccato-  
rumq; sanatio; illa spes, illa portus salutis. quâ qui tol-  
lit; uiam uitæ sibi amputat: quia nemo esse tam iustus  
potest, ut nunquam sit ei pœnitentia necessaria. Nos ue-  
ro, etiam si nullum sit peccatum, confiteri tamen debe-  
mus, & pro debitis nostris idēdem deprecari, gratias  
agere etiam in malis. hoc enim semper obsequium  
domino deferamus. humilitas enim tam cara, & a-  
mabilis Deo est; ut cum angelis suscipiat peccatorem  
confitentem; quem in regnis cælestibus faciat pro hu-  
militate sublimari. Hæc sunt, quæ debet cultor Dei ex-  
hibere. hæc sunt uictimæ; hoc sacrificium placabile; hic  
uerus est cultus. cum homo mentis suæ pignora in  
aram Dei confert; summa illa maiestas hoc cultore læ-  
tatur; hunc ut filium suscipit sibi; quia donum immor-  
talitatis impartitur. de qua nunc mihi disserendum est;  
& arguēda est persuasio eorum, qui extinguere animas  
cum corporibus putauerunt. qui, quia nec Deum scie-  
bant, nec arcana mundi perspicere poterant; ne ho-  
minis quidem, animæq; rationem comprehenderunt.



Quomodo enim possent sapientia providere, qui scientiam nullo modo habebant? Negantes ergo providentiā; utiq; Deum, qui fons, & caput eius est, negaverunt. sequebatur, ut ea, quæ sunt; aut semper fuisse diceret, aut sua sponte esse nata, aut minorum seminum conglotatione concreta. semper fuisse, dici non potest; quia quicquid est, esse sine aliquo initio nō potest. sua sponte autem nihil nasci potest; quia nulla est sine ratione natura. semina enim principalia quomodo esse potuerunt; cum & semina exordijs oriantur, & vicissim res ex seminibus? Nullum igitur semen est, quod originem non habeat. Sic factum est, ut cum putarent, mundum nulla providentiā factum; ne hominem quidem putarint aliqua ratione generari. Quod si nulla esset in fingendo homine ratio versata; mortalem igitur animā esse posse. Alij uero ex aduerso, & Deum esse unum, & ab eo mundum, & hominem esse factum, & animas immortales existimauere. sed cum ea senserunt; ij tamen diuini operis, atque consilij nec causas, nec rationes, nec exitus perspexerunt; ut omne ueritatis arcana consumarent, atque ueluti fine concluderent. sed quod illi facere non potuerunt, quia ueritatem perpetuo non tenebant; nobis faciendum est, qui eam cognouimus, Deo annuntiāte. Consideremus igitur, quæ ratio fuerit huius tanti, tamq; immensi operis fabricandi. Fecit Deus mundum, sicut Plato existimauit, sed, cur fecit, nō ostendit. Quia bonus, inquit, et inuidens nulli, fecit quæ bona sunt. Atqui uidemus in rerum natura & bona esse, & mala. Potest ergo existere peruersus aliquis, qualis fuerit ab eis ille Theodorus, et Platoni respondere; Im-



DIVIN. INST.

mo, quia malus est, fecit, quæ mala sunt. Quomodo illud redarguet? si quæ bona sunt, Deus fecit: unde igitur tanta mala eruperunt? quæ plerumque etiam bonis prævalent. In materia, inquit, continebantur. Bona igitur, & mala; aut nihil fecit Deus. si bona tantum fecit; æterniora sunt mala, quæ facta non sunt, quàm bona, quæ habuerunt exordium. Finem igitur habebunt, quæ aliquando coeperunt; et permanebunt, quæ semper fuerunt. Mala igitur potiora sunt. si autem potiora esse non possunt; ne æterniora quidem possunt. Ergo aut utraq; semper fuerunt, & Deus otiosus; aut utraque ex uno fonte fluxerunt. Est enim conveniens, ut Deus omnia fecerit potius, quàm nihil. ergo, secundum sententiam Platonis, ideo Deus, & bonus est, quia bona facit; & malus, quia mala. Quod si fieri non potest; apparet, non ideo factum esse mundum, quia mundus bonus est. quoniam enim complexus est bona, & mala, nec fecit propter se quicquam, sed propter aliud. Domus enim ædificatur non ad hoc solum, ut sit domus; sed ut suscipiat, & tueatur habitantem. Item navis fabricatur non ad hoc, ut navis videatur; sed ut in ea possint homines navigare. Vasa autem sunt non ut vasa sint solum; sed ut capiant, quæ sunt usui necessaria. sic & mundum Deus ad usum aliquem fecerit, necesse est. Stoici aiunt, causa hominum factum esse: & recte. Homines enim fruuntur his omnibus bonis, quæ mundus in se continet. sed, ipsi homines cur facti sint, aut quid in illis habeat illa fabricatrix providentia, non explicant. Immortales esse animas, idem Plato affirmat; sed cur, aut quando, aut quomodo, aut per quem immor-



talitatem assequantur; aut quidnam tantum illud my-  
sterium; cur ij, qui sunt immortales futuri, prius mor-  
tales nascantur; deinde decurso temporis uitæ spatio,  
atq; abiectis fragilium corporum exuvijs, ad æternam  
illam beatitudinem transferantur, non comprehendit.  
deniq; nec iudicium Dei, nec discrimen iusti, & iniusti  
explicauit; sed animas, quæ se sceleribus immiserint,  
hactenus condēnari putauit, ut in pecudibus renascan-  
tur, & ita peccatorum suorum luere pœnas, donec rur-  
sus ad figuras hominum reuertantur; & hoc fieri sem-  
per, nec citra finem transmeandi. ludum mihi nescio  
quem inducit somno similem; cui nec ratio ulla, nec Dei  
gubernatio, nec consilium aliquod inesse uideatur.

Dicam nunc quæ sit illa sententia, quam nec ij  
quidem, qui uera dixerunt, collatis in unum causis, atq;  
fictionibus connectere potuerunt. Factus à Deo mūdus,  
ut homines nascerentur. nascuntur autem homines, ut  
Deum patrem agnoscant, ut colant, in quo iustitia est.  
colunt, ut mercedem immortalitatis accipiant. accipiūt  
immortalitatem, ut in æternū Deo seruiant. Vides ne,  
quemadmodum sibi connexa sint & prima cum me-  
dijs, & media cum extremis? Inspiciantur singula;  
& uideamus, utrum ne illis ratio quoq; subsistat. Fecit  
ergo Deus mundum propter hominem. Hoc qui nō ui-  
det, non multum distat à pecude. quis cœlum suspicit  
nisi homo? quis solem? quis astra? quis opera Dei mira-  
tur, nisi homo? quis colit terram? quis ex ea fructum ca-  
pit? quis nauigat mare? quis pisces, quis uolatilia,  
quis quadrupedes habet in potestate, nisi homo? Cun-



# DIVIN. INST.

eta igitur propter hominem Deus fecit; quia usui homi-  
 num cuncta cessere. Recte ergo uiderunt philosophi: sed  
 illud, quod sequitur, non uiderunt, quod ipsum hominē  
 propter se fecerit. Erat enim consequens, & necessa-  
 rium, & piū; ut cum hominis causa tantam operam  
 molitus sit; cum tantum illi honoris, tantum illi potestatis  
 tribuerit, ut dominetur mundo; homo agnosceret do-  
 minum, tantorū beneficiorum authorem; qui fecit mun-  
 dum propter ipsum; & ei cultum, & honorem debi-  
 tum redderet. Hic Plato aberrauit; hic perdidit, quam  
 primum arripuerat, ueritatem; cum de cultu eius Dei,  
 quem conditorem rerum, ac parentem fitebatur, obti-  
 nuit: nec intellexit, hominem Deo potestatis uinculis esse  
 religatum: unde ipsa religio nominatur. Et hoc est so-  
 lum, propter quod immortales animæ fiant. sensit ta-  
 men æternas esse: sed non per gradus ad eam senten-  
 tiam descendit. Amputatis enim medijs, incidit totius  
 rei ueritatem, quasi per abruptum aliquod præcipitiū;  
 nec ulterius progressus est; quoniam casu ad eam, non  
 ratione peruenerat. Colendus est igitur Deus, ut per re-  
 ligionem, quæ eadem iustitia est, accipiat homo à Deo  
 immortalitatem: nec est ullum aliud præmiū piæ men-  
 tis. quæ si est inuisibilis; non potest ab inuisibili Deo nisi  
 inuisibili mercede donari. Plurimis uero argumētis col-  
 ligi potest, æternas esse animas. Plato ait, Quod per se  
 ipsum mouetur; neq; principiū mutus, neq; finem posse  
 habere; animum autem hominis per se semper moueri,  
 quia sit ad cogitandum mobilis, ad inueniendum so-  
 lers, ad percipiendū facilis, ad discendum capax, ut qui  
 præterita teneat, præsentia comprehendat, futura pro-  
 spiciat,



spiciat, multarumq; rerum, & artium scientiam complectatur; immortalem esse; siquidem nihil habeat in se terreni ponderis labe concretum. Præterea, ex uirtute, an uoluptate intelligitur æternitas animæ? uoluptas omnis, communis animalibus; uirtus, solius est hominis. illa uitiosa est, hæc honesta: illa secundum naturam, hæc aduersa naturæ, nisi anima immortalis est. uirtus enim pro fide, pro iustitia nec egestatem timet; nec exilium metuit; nec carcerem perhorrescit; nec dolorē reformidat; nec mortem recusat. quæ quia natura contraria sunt; aut stultitia est uirtus, si & commoda impedit, et uitæ nocet; aut si stultitia non est, ergo anima immortalis est, & ideo præsentia bona contemnit; quia sunt alia potiora, quæ post dissolutionē sui corporis assequatur. Illud autem maximum argumentum immortalitatis; quod Deum solus homo agnoscit. In mutis nulla suspicio religionis; quæ terrena prospiciunt. Homo ideo re-ctus cælum aspiciat, ut Deū quærat. An potest ergo esse mortalis, qui immortalem desiderat? Non potest esse solubilis, qui cū Deo et uultu, & mente cōmunis est. Deniq; cælesti elemento, quod est ignis, homo solus utitur. si. n. lux per ignē, uita per lucem: apparet, eū, qui usum ignis habet, non esse mortalem; qm̄ id illi proximū, id familiare est, sine quo non pōt nec lux, nec uita constare. sed quid argumentis colligimus æternas esse animas; cum habeamus testimonia diuina? id enim sacræ literæ, ac uoces prophetarum docent. Quod sicuti parum uideatur; legat carmina sibyllarum; Apollinis quoque Milesii responsa consyderet; ut intelligat delirasse Democritum, & Epicurū, & Dicaearchū, qui soli omniū

Lactantius.

S



DIVIN. INST.

mortalium, quod est evidens negauerunt. Confirmata immortalitate, superest dicere, à quo ei tribuatur; cum certa, & constituta diuinitus tempora compleri coeperint; & interitum, & consumationem rerum fieri necesse est, ut innouetur à Deo mundus. Id uero tempore in proximo est, quantum de numero annorum, de quibus signis, quæ prædicta sunt à philosophis, colligi potest. sed cum sint innumerabilia, quæ de fine seculi, & consumatione temporum dicta sunt; ea ipsa, quæ dicuntur, nuda ponenda sunt; quoniam (ut testimonijs utamur) immensum est. si quis illa desiderat, aut nobis minus credit; adeat ad sacrarium cœlestium literarum; quarum fide instructior, errasse philosophos sentiat; qui aut æternum esse hunc mundum, aut infinita esse annorum millia putauerunt, ex quo fuerit instructus. Nondum enim sex millia completa sunt. quo numero consumato, tum denuum malum omne tolletur, ut regnet sola iustitia. quod quatenus euenturum sit, paucis explicabo. Hæc à prophetis, & à uatibus futura dicuntur. Cum coeperit mundo finis ultimus propinquare; malitia inualeſcet; omnia uitiorum, & fraudum genera crebrescent; iustitia interibit; fides, pax, misericordia, pudor, ueritas non erit; uis, & audacia præualebit; nemo quicquam habebit, nisi male partum, manuq; defensum; siqui erunt boni, prædæ, ac ludibrio habebuntur; nemo pietatem parentibus exhibebit; nemo infantis, aut senis miserebitur; auaritia, libido uniuersa corrumpet; erunt cædes, & sanguinis effusiones; erunt bella non modo externa, & finitima, uerum etiam intestina; ciuitates inter se belligerabunt;



omnis sexus, & omnis ætas arma tractabunt; non imperij dignitas conseruabitur, non militiæ disciplina; sed more latrocinij deprædatio, & uastatio fiet; regnū multiplicabitur; & decem uiri occupabunt orbem, & partientur, & uorabunt; & existet longe potentior, ac nequior, q̃ tribus ex eo numero deletis Asiā possidebit; cæteris in potestate sua reductis, & abscissis; uorabit oēm terrā leges nouas statuet, ueteres abrogabit; Remp. suam faciet; nomen imperij, sedemq̃ mutabit. Tunc erit tempus infandum, & execrabile, quo nemini libeat uiuere. Deniq; in eum statum res cadet, ut omnes uiuos lamentatio, mortuos gratulatio sequatur. Ciuitas, & oppida interibunt, modo ferro, & igni, modo terræ motibus crebris, modo aquarum inundatione, modo pestilentia, & fame. Terra nihil feret, aut rigoribus nimis, aut caloribus sterilis. Aqua omnis partim mutabitur in cruorem; partim amaritudine uitabitur; ut nihil sit nec ad cibos utile, nec ad potum salubre. His malis accident prodigia hominibus ad timorem. Cometæ crebro apparebunt. Sol perpetuo squalore fuscabitur. Lunā color sanguinis obumbrabit, nec amissæ lucis damna reparabit. Stellæ omnes decident; nec temporibus sua ratio constabit, hyeme, ac æstate confusis. Tunc & annus, & mensis, & dies breuiabitur: & hanc esse mundi senectutem, & defectionem, Trismegistus elocutus est. quæ cum uenerit; adesse tempus sciendum est, quo Deus ad commutandū seculū reuertatur. Inter autem hæc mala surget rex impius non modo generi hominum, sed etiam Deo inimicus. Hic reliquias illius prioris tyranni conteret, cruciabit, nexabit, inter-



DIVIN. INST.

rimet. Tunc etiam lachrymæ, luctus, & gemitus per-  
petes, & ad eum cassæ preces; nulla requies ad formi-  
dinem, aut somnus ad quietem. Dies cladē, nox metus  
augebit semper. Sic orbis terrarū pene ad solitudinem  
hominum redigetur. Tunc impius iustos homines, ac  
deditos Deo duobus, & quadraginta mensibus perse-  
quetur; & se coli iubebit, ut Deum. Se. n. dicet esse Deū;  
cum sit Antichristus. qui ut aduersari ei possit; accipiet  
potestatem mirabilia faciēdi; ut ignis descendat de cœ-  
lo; ut sol desistat à cursu; ut imago, quā posuerit, lo-  
quatur. Quibus prodigijs alliciet multos, ut adorent  
eum; signumq; eius in manu, aut fronte suscipiant. &  
qui nō adorauerit, signumq; susceperit; exquisitis cru-  
ciatibus morietur. Ita fere duas partes exterminabit:  
tertia in desertas solitudines fugiet. Sed ille proteruia  
implacabili furēs adducet exeratum; et obsidebit mon-  
tem, quo iusti confugerint. Qui cū se uiderint circun-  
fessos; implorabunt auxiliū Dei uoce magna; & au-  
diet eos Deus; et immittet eis liberatorem. Tunc cœlū in  
tempesta nocte patefiet; & descendet Christus in uirtute  
magna; et antecedet eum claritas ignea, & uirtus in-  
estimabilis angelorum; & extinguetur omni silla mul-  
tudo impiorum; & torrētes sanguinis current; et ipse  
ductor effugiet; atque exercitu sepe reparato, quartum  
præliū faciet; quo captus cū cæteris tyrannis tradetur  
exustioni. Sed & ipse demonū princeps, author, et ma-  
chinator malorū, cathenis igneis alligatus, custodiæ da-  
bitur; ut pacem mundus accipiat; ut uexata seculis ter-  
ra requiescat. Pace igitur parta, cōpressōq; omni malo,  
rex ille iustus, & uictor, iudicium magnū de uiuis, &



mortuis faciet super terram; & uiuentibus quidem iustis tradet in seruitutem gentes uniuersas; mortuos autem ad æternam uitam suscitabit; & in terra cum his ipse regnabit; & condet sanctam ciuitatem; et erit regnum iustorum mille annis. Per idē tempus stellæ candidiores erunt; & claritas solis augebitur; & luna nō patietur diminutionem. Tunc descendet à Deo pluuia benedictionis matutina, & uespertina; & omnem frugem terra sine labore hominum procreabit. Stillabunt mella de rupibus: lactis, et uini fontes exuberabunt: bestię deposita ferita te mansuescent: lupus inter pecudes errabit innoxius: uitulus cum leone pascetur: columba cum accipitre congregabitur: serpens uirus nō habebit: nullum animal uiuet ex sanguine. omnibus enim Deus copiosum, atq; innocentem uictum dabit. Peractis uero mille annis, ac resoluta dæmonum principe, rebellabunt gentes aduersus iustos; & ueniet innumerabilis multitudo ad expugnandam, delendamq; sanctorum gentem. concutiet enim à fundamentis suis terram; & corruent ciuitates; & pluet super impios ignē cum sulphure, & grādine; & ardebunt; & se inuicem trucidabunt: iusti uero paulisper sub terra latebunt, donec perditio fiat gentium; & exhibunt post diem tertium; & uidebunt campos cidaueribus opertos. Tūc fient terræmotus; & scindent se montes; & subsident in latitudine uallis profundæ; & congerentur in ea corpora mortuorum; & uocabitur nomen eius πολυόρπιον. Post hæc renouabit mundum; & transformabit iustos in figuram angelorum; ut immortalitatis ueste donati, seruiant Deo in sempiternum.



# DIVIN. INST.

nunc. n. impij resurgent non ad uitam, sed ad poenam; eisq; secunda resurrectio facta Deum excitabit, ut ad perpetua tormenta dānet, æternis ignibus traditi merita pro sceleribus suis soluant. Hæc omnia uera, omniū consona administratione prædicta, cum eadem Trisnegistus, eadem Hydaspes, eadem Sibyllæ concinerint, dubitari non potest. Curæ, spes omnes uitæ, ac salutis in sola religione Dei sint posita. Itaque nisi homo susceperit, quem Deus ad liberationem misit, qui missus est, nisi summum Deū per eum cognouerit, mandata eius, legesq; seruauerit; in eas incidet pœnas, de quibus locuti sumus. Proinde fragilia contemnenda sunt, ut solida cōsequamur; spernēda terrena, ut cœlestibus oneremur; temporalia fugienda, ut ad æterna ueniamus. Erudiat se quisq; ad iustitiam, firmet ad continentiam, præparet ad agonem, instruat ad uirtutem; ut si forte aduersarius indixerit bellum, nulla ui, nullo terrore, nullis cruciatibus à recto, & bono diuellatur: non se subternat insensibilibus figmentis; sed uerum, & solum Deū rectus cognoscat: abijciat uoluptates; quarum illecebris anima sublimis deprimatur ad terram: teneat innocentiam: prosit quā plurimis: incorruptibiles sibi thesauros bonis operibus acquirat; ut possit Deo iudice pro uirtutis suæ meritis uel coronam fidei, uel præmium immortalitatis adipisci.

# FINIS.



## L. Cælij Lactantij Firmiani Phœnix.

Et locus in primo felix oriente remotus,  
 Qua patet æterni ianua celsa poli;  
 Nec tamen æstuos, hyemusq; propinquus ad  
 sed qua sol uerno fundit ab axe diem. (ortus;  
 Illic planicies tractus diffundit apertos;  
 Nec tumultus crescit; nec caua uallis hiat.  
 sed nostros montes, quorum iuga celsa putantur,  
 Per bis sex ulnas eminet ille locus.  
 Hic solis nemus est; et confitus arbores multa  
 Lucus, perpetuæ frondis honore uiret.  
 Cum phaëthontæis flagrasset ab ignibus axis;  
 Ille locus flammis inuiolatus erat.  
 Et cum diluuium mersisset fluctibus orbem;  
 Deucalionæas exuperavit aquas.  
 Non huc exangues morbi, non ægra senectus,  
 Nec mors crudelis, nec metus asper adit,  
 Nec scelus infandum, nec opum uesana cupido,  
 Aut mars, aut ardens cædis amore furor:  
 Luctus acerbus abest, et egestas obsita pannis,  
 Et curæ insomnes, et uiolenta fames.  
 Non ibi tempestas, nec uis furit horrida uenti;  
 Nec gelido terram rore pruina tegit.  
 Nulla super campos tendit sua uellera nubes;  
 Nec cadit ex alto turbidus humor aquæ.  
 sed fons in medio est; quem uinum nomine dicunt;  
 Perspicuus, lenis, dulcibus uber aquis.  
 Qui semel erumpens per singula tempora mensum,  
 Duodecies undis irrigat omne nemus.



# PHOENIX.

Hic genus arboreum procero stipite surgens,  
 Non lapsura solo mitia poma gerit.  
 Hoc nemus, hos lucos aus incolit unica Phoenix,  
 Unica, sed uiuit morte resecta sua.  
 Paret, & obsequitur Phæbo memoranda satellites;  
 Hoc natura parens munus habere dedit.  
 Lutea cum primum surgens aurora rubescit,  
 Cum primum rosea sydera luce fugat;  
 Ter quater illa pias immergit corpus in undas;  
 Ter quater è uiuo gurgite libat aquam.  
 Tollitur, ac summo confedit in arboris altæ  
 Vertice, quæ totum despicit una nemus:  
 Et conuersa novos Phæbi nascentis ad ortus,  
 Expectat radios, & iubar exoriens.  
 Atq; ubi sol pepulit fulgentis limina portæ,  
 Et primi emicuit luminis aura leuis;  
 Incipit illa sacri modulamina fundere cantus,  
 Et mira lucem uocæ ciere nouam.  
 Quam nec iulææ uoces, nec tibia possit  
 Musica cyrrhæis assimilare modis.  
 Sed neq; olor moriens imitari posse putatur,  
 Nec cyllenææ fila cæuora lyre.  
 Postquam Phæbus equos in apertæ residit olympi,  
 Atq; orbem totum protulit usq; means;  
 Illa ter alarum repetito uerbere plaudit  
 Non errabilibus nocte dieq; sonis.  
 Atq; eadem celeres etiam discriminat horas;  
 Igniferumq; caput ter uenerata, silet.  
 Antistes nemorum, & luci ueneranda sacerdos,  
 Et sola arcanis conscia Phæbe tuis,



Quæ postquam uitæ iam mille peregerit annos,  
Ac se reddiderint tempora longa grauem;  
Vt reparet lassum spatij urgentibus æuū,  
Assueti nemoris dulce cubile fugit.  
Cumq; renascendi studio loca sancta reliquit;  
Tunc petit hunc orbem, mors ubi regna tenet.  
Dirigit in syriam celeres longaeva uolatus;  
Phœnicis nomen cui dedit ipsa uetus.  
Secretosq; petit deserti per auia lucos,  
Hic ubi per saltus sylua remota latet.  
Tum legit ærio sublimem uertice palmam,  
Quæ gratum Phœnix ex aue nomen habet.  
Quam nec dente nocens animal pertrumpere possit,  
Lubricus aut serpens, aut auis ulla rapax.  
Tum uentos claudit pendentibus Aeolus antris,  
Ne uiolenti flabris aëra purpureum;  
Neu concreta Noto nubes per inania cœli  
Summoueant radios solis, & obsit aui.  
Construit inde sibi seu nidum, siue sepulchrum;  
Nam perit, ut uiuat; se tamen ipsa creat.  
Colligit hinc succos, & odores diuite sylua;  
Quos legit Assyrius, quos opulentus Arabs;  
Quos aut Pygmææ gentes, aut India carpit;  
Aut molli generat terra Sabæa sinu.  
Cinnama dehinc, auramq; procul spirantis amomum  
Congerit, & musto balsama cum folio.  
Non casia mutis, nec olentis uimen acanthi,  
Nec thuris lachrymæ, guttaq; pinguis abest.  
His addit teneras nardi pubentis aristas,  
Et sociat myrrhæ pascua grata nimis.



# PHOENIX.

Protinus in strato corpus mutabile nido,  
 Vitaliq; toro membra quietæ locat.  
 Ore dehinc succos membris circumq; supraq;  
 Inijcit, exequijs immoritura suis.  
 Tunc inter uarios animam commendat odores;  
 Depositi tanti nec timet illa fidem.  
 Interea corpus genitali morte peremptum  
 Aestuat; & flammæ parturit ipse calor;  
 Aërioq; procul de lumine concipit ignem;  
 Flagrat, & ambustum soluitur in cinerem.  
 Hos uelut in massam cineres in morte coactos  
 Conflat; & effectum seminis instar habet.  
 Hinc animal primum sine membris fertur oriri;  
 sed fertur uermis lacteus esse color.  
 Creuit in immensum subito cum tempore certo;  
 seq; oui teretis colligit in speciem.  
 Inde reformatur, qualis fuit ante figura;  
 Et Phoenix ruptis pullulat exunijs.  
 Ac uelut agrestes, cum filo ad saxa tenentur,  
 Mutari pennæ papilione solent.  
 Non illi abus est nostro concessus in orbe;  
 Nec cuiquā implumem pascere cura subest.  
 Ambrosios libat cœlesti nectare rores;  
 stellifero teneri qui cecidere polo.  
 Hos legit; his medijs alitur in odoribus ales,  
 Donec maturam proferat effigiem.  
 Ast ubi primæua cœpit florere iuuenta;  
 Euolat ad primas iam reditura domos.  
 Ante tamen, proprio quicquid de corpore restat,  
 ossaq; uel cineres, exuniasq; suas



Vngvine balsameo, myrrhaq; & thure soluto  
Condit, & in formam conglobat ore pio.  
Quam pedibus gestans contendit solis ad ortus;  
Inq; ara residens, ponit in æde sacra.  
Mirandam sese præstat, præbetq; uidenti;  
Tantus ibi decus est, tantus abundat honor.  
Principio color est, qualis sub sydere cæli,  
Mitia quem croceo punica grana legunt;  
Qualis inest folijs, quæ fert agreste papauer,  
Cum pendens uestit sole rubente polus.  
Hoc humeri, pectusq; decens uelamine fulgent;  
Hoc caput, hoc ceruix, summaq; terga nitent.  
Caudaq; porrigitur fuluo distincta metallo;  
In cuius maculis purpura mista rubet.  
Clarum inter pennas insigne est desuper, Iris  
Pingere cœu nubem desuper alta solet.  
Albicat insignis misto uiridante smaragdo;  
Et puro cornu gemmea cuspis hiat.  
Ingentes oculos credas, geminosq; hyacinthos;  
Quorum de medio lucida flamma micat.  
Aequatur toto capiti radiata corona,  
Phæbei referens uerticis alta decus.  
Crura tegunt squamæ flauo distincta metallo;  
Ast unguis roseus pingit honore color.  
Effigies inter Pauonis mista figuram  
Cernitur, & mistam Phasidis inter auem.  
Magniciem, terris Arabum quæ gignitur ales,  
Vix æquare potest, seu fera, seu sit auis.  
Non tamen est tarda, ut uolucres, quæ corpore magno  
Incessus pigros per graue pondus habent.



PHOENIX.

Sed levis, & uelox, regali plena decore,  
Talis in aspectu se exhibet usq; hominum.  
Conuenit Aegyptus tanti ad miracula uisus;  
Et raram uolucrem turba salutat ouans.  
Protinus in scalpunt sacrato in marmore formam;  
Et signant titulo remq; diemq; nouo.  
Contrahit in cœtum sese genus omne uolantum;  
Nec prædæ memor est ulla, nec ulla metus.  
Alituum stipata choro uolat illa per altum;  
Turbaq; profequitur munere læta pio.  
Sed postq; puri peruenit ad ætheris auras;  
Mox redit ista; suis conditur ille locis.  
Hæc fortunatæ sortis, fatiq; uolucris,  
Cui de se nasci præstitit ipse Deus.  
Fœmina, uel mas hæc, uel neutrum sit mage, felix,  
Felix, quæ Veneris fœdera nulla colit.  
Mors illi uenit; sola est in morte uoluptas;  
Vt possit nasci, hæc appetit ante mori.  
Ipsa sibi proles, suus est pater, & suus hæres,  
Nutrix ipsa sui, semper alumna sibi.  
Ipsa quidem, sed non eadem; quia & ipsa, nec ipsa est,  
Aeternam uitam mortis adeptæ bono.



327  
L. COELII LACTANTII FIRMIA-  
NI DE RESVRRECTIONIS  
DOMINICAE DIE.

Alue festa dies, toto uenerabilis æuo;  
S Qua deus infernū uicit, et astra tenet.  
Tēpora florigero rutilāt distincta sereno;  
Et maiore poli lumine porta patet.  
Altius igniuomum solem cœli orbita ducit;  
Qui uagus oceanas exit, & intrat aquas:  
Armatus radijs elementa liquentia lustrans,  
Hac in nocte breui tendit in orbe diem.  
splendida sincero producunt æthera uultu;  
Lætitiāq; suam sydera clara probant.  
Terra ferax uario fundit munuscula cultu,  
Cum bene uernarit; reddit & annus opes.  
Mollia purpureum pingunt uiolaria campum;  
Prata uirent herbis; & micat herba comis.  
Paulatim subeunt stellantia lamina florum:  
Floribus arrident gramina cuncta suis.  
Semine deposito late seges exilit aruis,  
spondens agricolæ uincere posse famem:  
Caudice deserto, lachrymat sua gaudia palmes;  
Vnde merum tribuat, dat modo uitis aquam.  
Cortice de matris tenera lanugine surgens  
Præparat ad partum turgida gemma sinum.  
subq; hyemis tempus foliorum crine refuso,  
Iam reparat uiridans frondea tecta nemus.  
Mista salix, abies, corylus, siler, ulmus, acer, nux,  
Plaudit quæq; suis arbor amana comis.



DE RESVRRECTIONE.

Constructura fauos apis hinc aluearia linquens,  
 Floribus instrepitans poplite mella rapit.  
 Ad cantus reuocatur auis; quæ carmine clauso  
 Pigrior hyberno frigore muta fuit.  
 Hinc Philomela suis attemperat organa cannis;  
 Fitq; repercusso dulcior aura melo.  
 Ecce renascentis testatur gratia mundi,  
 Omnia cum domino dona redisse suo.  
 Nāq; triumphanti post tristia tartara Christo  
 Vndiq; fronde nemus, gramina flore fauent.  
 Legibus inferni oppressis, super astra meantem  
 Laudant riti Deum lux, polus, arua, fretum.  
 Qui crucifixus erat, Deus ecce per omnia regnat;  
 Dantq; creatori cuncta creata precem.  
 Mobilitas anni, mensum, lux alma dierum,  
 Horarum splendor, stridula cuncta fauent.  
 Hinc tibi sylua comus, plaudit quoq; campus aristas;  
 Hinc grates tacito palme uitis agit.  
 Hinc tibi nunc auium resonant uirgulta susurro;  
 Has inter nimio passer amore canit.  
 Christe salus rerum, bone conditor, atq; redemptor,  
 Vnica progenies ex deitate patris,  
 Irrecitabiliter manans de corde parentis,  
 Verbum subsistens, & patris ore potens,  
 Aequalis, concors, socius, cum patre coæuis,  
 Quo sumpsit mundus prinape principium;  
 Aethera suspendis, sola congeris, æquora fundis,  
 Quæq; locas habitant, quæ moderata uigent.  
 Qui genus humanum cernensmersum esse profundo;  
 Vt hominem eriperes, es quoq; factus homo.



Nec nostro tantum uoluisti e corpore nasci,  
sed caro, quæ nasci pertulit, atq; mori.  
Funeris exequias patris nouis author, & orbis,  
Intra mortis iter dando salutis opem.  
Tristia cessarunt infernæ uincula legis;  
Expauitq; chaos luminis ore premi.  
Depereunt tenebræ Christi fulgore fugatæ:  
Aeternæ noctis pallia crassa cadunt.  
Sollicitam sed redde fidem, precor, alma potestas.  
Tertia lux redijt, surge sepulte meus.  
Non decet, ut uili tumulto tua membra tegantur;  
Non pretium mundi uilia saxa premant.  
Indignum est, cuius clauduntur cuncta pugillo,  
Vt tegat inclusum rupe uetante lapis.  
Lintea tolle precor; sudaria linque sepulchro:  
Tu satis es nobis; & sine te nihil est.  
Solue cathenatas inferni carceris umbras;  
Et reuoca sursum quicquid ad ima ruit.  
Redde tuam faciem, uideant ut secula lumen;  
Redde diem, qui nos, te moriente, fugit.  
Sed plane implesti remeans pie uictor olympum.  
Tartara pressa iacent, nec sua iura tenent.  
Inferus insaturabiliter caua, guttura pandens,  
Qui raperet semper, fit tua præda deus.  
Eripis innumerum populum de carcere mortis;  
Et sequitur liber, quò suus author abis.  
Euomit absorptam pauide fera bellua plebem;  
Et de fauce lupi subtrahit agnus oves.  
Hinc tumultum repetens post tartara carne resumpta  
Belliger ad cælos ampla trophæa refers.



DE RESVRRECTIONE.

Quos habuit pœnale chaos, iam reddidit iste;  
Et quos mors peteret, hos noua uita tenet.  
Rex sacer ecce tui radiat pars magna trophæi,  
Cum puras animas sacra lauacra beant.  
Candidus egreditur nitidis exercitus undis,  
Atq; uetus uitium purgat in amne nouo.  
Fulgentes animas uestis quoq; candida signat;  
Et grege de nixeo gaudia pastor habet.  
Additur hac felix concors mercede sacerdos;  
Qui dare uult domino dupla talenta suo.  
Ad meliora trahens gentili errore uagantes,  
Bestia ne raperet, munit ouile dei.  
Quos prius Eua nocens infecerat; hos modo reddit  
Ecclesiæ pastor ubere lacte sinu.

FINIS.



LACTANTII FIRMIANI CARMEN

De passione Domini, quod in uetustis exem-  
plaribus inuenimus, hic adden-  
dum curauimus.

¶ Visquis ades, mediq; subis in limina  
templi,  
siste parum, infontemq; tuo pro crimine  
passum,

Respice me, me conde animo, me in pectore serua.  
Ille ego, qui casus hominum miseratus acerbos,  
Huc ueni, pacis promissæ interpres, & ampla  
Communis culpæ uenia, hic clarissima ab alto  
Reddita lux terris, hic alma salutis imago,  
Hic tibi sum requies, uia recta, redemptio uera,  
Vexillumq; dei, signum & memorabile fari.  
Te propter uitamq; tuam sum Virginis aluum  
Ingressus, sum factus homo, atq; horrentia passus  
Funera, nec requiem terrarum in finibus usquam  
Inueni, sed ubiq; minas, sed ubiq; labores.  
Horrida prima mihi in terris magalia Iudæ  
Hospitia in partu, sociæq; fuere parenti.  
Hic mihi fusa dedit bruta inter inertia primum  
Arida in angustis præsepibus herba cubile.  
In pharijs primos uixi regionibus annos  
Herodis regno profugus, reliquosq; reuersus  
Iudæam, semper ieiunia, semper & ipsam  
Pauperiem extremam, & rerum inferiora secutus,  
Semper egens monitis humana salubribus almæ  
Ingenia ad studium probitatis aperta salubri

Lactantius.

T



Plurima doctrinae iniungens miracula, quare  
Impia Hierusalem rabidis exercita curis  
Inuidiae, saeuisque odijs, et caeca furore,  
Insonit est poenis letalibus ausa cruentam  
In cruce terribili mortem mihi quaerere. quae si  
Latius ipse uelim distinguere, sique per omnes  
Ire inuict gemitus, mecum et sentire dolores,  
Collige consilia, insidiasue, meique nefandum  
Sanguinis innocui pretium, et simulata clientis  
Oscula, et insultus, et saeva iurgia turbae.  
Verbera praeterea, et promptas ad crimina linguas,  
Fige animo, et testes, et caeca infanda Pilati  
Iudicia, ingentemque humeros, et fessa prementem  
Terga crucem, atque graues horreda ad funera gressus.  
Nunc me nunc uero desertum extrema secutum  
Supplicia, et dulci procul a genitrice leuatum  
Vertice ad usque pedes me lustra. en aspice crines  
Sanguine concretos, et sanguinolenta sub ipsis  
Colla comis, spinisque caput crudelibus haustum  
Vndique diua pluens uinum super ora cruorem,  
Compressos speculari oculos, et luce carentes,  
Afflictasque genas, arentem suspice linguam  
Felle uenenatam, et pallentes funere uultus.  
Cerne manus clauis fixas, tractosque lacertos,  
Atque ingens lateri uulnus, cerne inde fluorem  
Sanguineum, fossosque pedes, artusque cruentos.  
Flecte genu, lignumque crucis uenerabile adora  
Flebilis, innocuo terramque cruore madentem  
Ore petens humili, lachrymis suffunde subortis,  
Et me nonnunquam deuoto in corde, meosque



Fer monitus. Sectare meæ uestigia uitæ,  
Ipsa q; supplicia inspiciens, mortemq; sēueram  
Corporis innumeros memorans, animiq; dolores,  
Disce aduersa pati, & propriæ inuigilare saluti.  
Hæc monimenta tibi, si quando in mente innabit  
Voluere, si qua fides animo tibi ferre meorum  
Debita si pietas, & gratia digna laborum  
Surget, erunt ueræ stimuli uirtutis, eruntq;  
Hostis in insidias clypei, quibus acer in mnis  
Tutus eris, uictorq; feres certamine palmam.  
Hæc monimenta tuos si labilis orbis amicos  
Auertent sensus, fugiente decoris ab umbra  
Mundani efficiant, ne spe captatus inani  
Mobilis occiduis fortunæ fidere rebus  
Ausēris, aut uitæ sperare fugacibus annis,  
Sed te nimirum, sic ista caduca uidentem,  
Sæcula, & exutum patriæ melioris amore  
Orbis opes, rerumq; usus, & uota priorum,  
Moribus extollens sacris, uitæq; beatæ  
Spe, duras inter pœnas, te rore fouebunt  
Cœlesti, pactiq; boni dulcedine pascent.  
Purpuream donec post ultima fata relicto  
Corpore, sublimes animam reuocabit ad auras.  
Gratia magna tibi tunc omnem exuta laborem,  
Angelicos tunc læta choros, aciesq; beatas  
Sanctorum inspiciens, æternæ pacis amœna  
Perpetuo felix mecum regnabit in aula.







INTERPRETATIO DICTIONVM  
 GRAECARVM, QVAE IN LACTAN-  
 TIO REPERIUNTVR, DE VER-  
 BO AD VERBUM FACTA, ID-  
 QUE VT RVDIVM TIROCI-  
 NIO CONSVLATVR, RE-  
 CENSENTE, EMEN-  
 DANTEQVE MARCO  
 MVSURO.

*Quæ in quaternione* 4

πρωτόγονος φαίδων περιμήκεος ἑρὸς υἱός.  
 Principio genitus phaëton longo aëre natus.  
 ἐκτίσεν ἀθανάτοις δόμαν ἀφθιτον.

Condidit immortalibus domum incorruptibilem.

*Quæ in quaternione* 6

ὁ δὲ θεὸς εἷς, ὁ δὲ εἷς οἰόματος ὁ προσδεῖται, ἐστὶ τὸν  
 ὁ μὲν αἰώνιος.

Deus autem unus, unus autem nomine non eget. est  
 enim qui est sine nomine.

εἷς θεὸς ὁ μόνος ὅτιν ὑπὲρ μεγέθους ἀγένητος  
 Vnas Deus, qui solus est excedens omnem magnitudi-  
 nem increatus.

ἀλλὰ θεὸς μόνος εἷς πᾶν πέρας. ὃς πεποίηκεν  
 ὡς ῥᾶνδον ἡελίδν τε καὶ ἀέρος, ἡδὲ σελήνην,  
 περποφόρον γαῖάν τε, καὶ ὕδατος οἰδματα πόντου.

Sed Deus solus unus eminentissimus, qui fecit caelum,  
 solemq; et stellas, et lunam, fructiferamq; terram, et  
 aquæ maris fluctus.

αὐτὸν τὸν μόνον ὄντα σέβει ἡ γήτορα κόσμον,



Θς μόνος εἰς αἰῶνα καὶ ἐξ αἰῶνος ἔτυγεν.

*Ipsum, qui solus est, colite principem mundi, qui solus est in seculum, atq; a seculo fuit.*

Θς μόνος εἰ μὴ θεός· καὶ οὐκ ἔστι θεὸς ἄλλος.

*Solus enim Deus sum, & non alius.*

αὐτοφυὴς ἀδίδακτος ἀμήτωρ ἀτυφέλικτος

αὐνομα μετὰ λόγῳ χωρούμενον ἐν πυρὶ ναίων.

τούτῃ θεὸς μικρὰ δὲ θεοῦ μερὶς ἄγγελοι ἡμεῖς.

*Ex se ortus non edoctus sine matre concussus nomen ne uerbo quidem capiendum, in igne habitans. hoc Deus est. modica autem dei portio angeli nos.*

πάνσοφει πάντοδίδακτ' ἐκολοίσοφει μέκλυθι δαῖμον

*Omnia sapiens omnia docte, qui per cuncta uersaris exaudi daemon,*

ἁρμονίῃ κόσμοιο φασφόρει καὶ σοφὲ δαῖμον

*Concentus mundi lucifer & sapiens daemon.*

δαίμονες οἱ φοιτῶσι περὶ χθόνα καὶ περὶ πόντον

ἀκμάστοι δέμνανται ὑπὸ μάστιγι θεοῦ

*Dæmones qui uentitant circa terram, & circa pontum indefessi, domantur sub flagello Dei.*

αὐτοφυὴς, Ex se ortus, uel ex se ingeniosus.

αὐτογενὴς, Ex se genitus.

ἀγέννητος, Ingenitus.

ἀποίητος non factus.

οὐ δύνατ' ἀνδρὸς

ἐκ μηρῶν μήτρας τὲ θεὸς τετυπωμένος εἶναι.

*Non potest ex uiri femine & matrice Deus formatus esse.*

*Quæ in quaternione* c

δαίμονας ἀφύχους νεκρῶν εἰδωλὰ καὶ μάρτυρας



ὡς κρήνη καὶ χυμὰ τάφους ἡδύσμορος ἶχει.

*Dæmones inanimes cadaverum simulachra mortuorum,  
quorum creta in iactantiam sepulchra misera habet.*

πρώτιστος μὲν ἀνασεν ἐπιχθονίων χρόνος ἀνδρῶν.  
ἐκ δὲ χρόνου γένετ' αὐτὸς ἀναξ μέγας οὐρύσπαζός.

*Primus quidem regnator erat terrestrium saturnus  
uirorum: ex saturno autem genitus est ipse rex ma-  
gnus, & late cuncta intuens iupiter.*

*Quæ in quaternione d*

Ἑλλὰς δὴ τί πέποιθας ἐπ' ἀνδράσιν ἢ γέμονεαι.

Γρὸς τί δὲ δῶρα μάταια καταφθιμένοισι ἀνατίθεις.

Θύψ ἐδῶλοις τίς τοι πλάνην βάλεν ὀνυφῇ

ὥς τέ σε τάδε ποιεῖν μέγαλοιο θεοῖο προσώπῳ

λειπομένου

*Graecia quid confidis in viros principes? ad quid do-  
na inania mortuis dedicas? immolas idolis, quis tibi in  
mentem errorem imposuit, ut hæc perficias magni Dei  
ore relicto?*

*Quæ in quaternione e*

καὶ κεφαλὰς χρόνῳ δὴ καὶ τῷ πατρὶ πέμπετε φῶτα.

*Et capita saturno, & patri mittite lumina, seu hoïem.*

ἐξηγήσεως πινδαρικῆς.

*Expositionis pindaricæ.*

*Quæ in quaternione h*

διάβολον Diabolum.

εἰκὼν ἐστ' ἀνθρώπος ἐμὴ, λόγον ὀρθὸν ἔχουσα,

T 4



*Imago est homo mea rationem rectam habens.*

*Quæ in quaternione*      *ε*

ὁς μόνος ἦν θεὸς κτίσας ἀκράτητος ὑπάρχων.

αὐτὸς δ' ἐπέριξε τύπον μορφῆς, μερόπων τε

αὐτὸς ἐμίξε φύσιν πάντων γενεῆς βιότοιο.

*Qui solus est Deus creator invictus existens. Ipse au-*  
*tem firmavit figuram formæ, hominumq; Ipse misceit*  
*naturam omnium generationis vitæ.*

οἱ δὲ θεὸν τιμῶντες ἀληθινὸν, ἀέναντες

ζωὴν κληρονομήσιν αἰῶνος χρόνον αὐτοῖ

οἰκῶντες παράδεισον ὅμως ἐριθηλέα κήπον.

*Qui autem Deum honorant verum, sempiternam u-*  
*tique vitam hereditario iure possident, per seculi tem-*  
*pus ipsi habitantes paradysum æque per amœnum*  
*hortum.*

ἀνθρώπον πεπλάσθαι θεοῦ παλάμαις ἐν αὐταῖς

ὅν γε πλάνησεν ὄφης δολίως, ἐπὶ μοῖραν ἀνελθεῖν

τὸ θανάτου γινώσιν τε λαβεῖν ἀγαθὸν τε, κακοῦ τε.

*Hominem formatum esse Dei manibus, quem etiam se-*  
*duxit serpens dolose, ut ad fatum accederet mortis, no-*  
*tionemq; acciperet boni, et mali.*

τοὶ μὲν δαίμονες εἰσὶ διὸς μεγάλας διαβλάς

ἐσθλοὶ ἐπιχθόνιοι φύλακες θνητῶν ἀνθρώπων.

*Si quidem demones sunt Iouis magni propter volun-*  
*tatem boni terrestres custodes mortalium hominum.*

μία ἰνquit, φυλακὴ εὐσεβείας. εὐσεβοῦς γὰρ ἀνθρώπου

ἔτε δαίμων κακός, ἔτε εἰ μαρμύνη κρατεῖ. θεὸς ἰδὼν ῥύεται

τὸν εὐσεβῆ ἐκ παντὸς κακοῦ. τὸ γὰρ εἶν, κατὰ μόνον ἐν ἀνθρώπῳ



τοῖς θεῖς ἀγαθὸν ἀσέβεια.

Vna inquit, custodia pietas. piū enim hominem nec  
dæmon malus, nec fatum tenet. nam Deus liberat piū  
ab omni malo. quod enim unum, & solum in homini-  
bus bonum est pietas.

ἢ γὰρ ἀσέβεια γνώσις ἐστὶ θεῶ.

Pietas enim notitia est dei.

### Quæ in quaternione k

ἄγγελοι πονηροὶ Angelos malignos.

-ἐπεὶ πλάνη πάντα τάδε θεῖν,

ἄπερ ἄφρονες ἄνθρωποι ἐρανῶσι καὶ ἡμεῖς.

Quia error hæc omnia sunt, quæ stulti homines ser-  
vantur quotidie.

### Quæ in quaternione q

ὁ κύριος καὶ τῶν πάντων πατήρ, ὃν θεὸν καλεῖν νενομή-  
καμεν, ἐπεὶ τὸν δεύτερον ἐποίησε θεὸν ὁρατὸν, καὶ αἰσθητὸν,  
(αἰσθητὸν δέφημι οὐ διὰ τὸ αἰσθῆσθαι αὐτὸν, περὶ γὰρ τούτου  
οὐκ ἔστι πότερον αὐτὸς αἰσθοίτο, ἀλλ' ὅτι εἰς αἰσθησιν ὁ  
ποτέμπει καὶ ἐς νοῦν) ἐπεὶ οὗν τοῦτον ἐποίησε πρῶτον,  
καὶ μόνον, καὶ ἑνα. καλὸς δὲ αὐτῷ ἐφάνη, καὶ πληρέστατος  
πάντων τῶν ἀγαθῶν, ἡγάσεται, καὶ πάντα ἐφίλησεν, ὡς  
ἰδίον τόκον.

Dominus, atque omnium creator, quem Deum vocare  
censuimus, quia secundum Deum fecit visibilem, & sen-  
sibilem. Sensibilem autem assero non ideo quia ipse sen-  
tit (hoc enim non est, utrum ipse sentiat) sed quia ipse  
in sensum mittit, & mentem. Quoniam ergo hunc fe-



cit primum & solum & unum. pulcher autem ei vi-  
sus est, & plenissimus omnium bonorum sanctifica-  
uitq; & amavit quasi proprium filium.

πάντα ῥόφον κτίσεν ὅς τις γλυκὺ πνῶμα ἄπασι  
ἔσθεται ἡ γητῆρα θεῶν πάντων ἐποίησε

Omnium nutritorē, creatoremq; qui dulcem spiritum  
omnibus apposuit, ac principem omnium deorū fecit.  
αὐτὸν ἐδωκε θεὸς πίοις ἀνδράσι γεραίρειν.

Eum dedit Deus fidelibus uiris honorare.

αὐτὸν σὸν γίνωσκε θεὸν θεοῦ ἡδὺν ἔόντα

Ipsū tuum cognosce Deum, qui dei filius est.

δημιουργὸν τῷ θεῷ Ὀπificem Dei.

σύμβουλον

Consiliarium,

αἰτία δὲ τὰς τῶ αἰτίῃς ἡ τῶ θεῷ ἀγαθοῦ βούλησις ἡ θεὸν  
προήνεγκεν, οὗ τὸ ὄνομα οὐ δύναται ἀνθρώπινῳ σῶματι  
λαλῆθῆναι.

Causa autem huius causæ est divini boni voluntas, cu-  
ius nomen non potest humano ore dici.

ἔστι γὰρ τις ὧ τέκνον ἀπόρρητος λόγος σοφίας ὁσίου περὶ  
τοῦ μόνου κυρίου, ὃν εἰπεῖν ὑπὲρ ἀνθρώπινον ἐστ.

Est enim fili secretus quidam sermo sapientiæ sanctus  
de solo domino, quem dicere supra hominem est.

αὐτὸς δὲ δμῶα λούσαν καὶ χρίσαν ἐλάει.

Eos autem famulæ lauerunt, & unxerunt oleo.

ἀπὸ τῶ ἀλείφειν Ab ungendo.

αὐτοπάτορα καὶ αὐτομήτορα.

Ipsū suū patrem, & ipsū matrem suū.

θνητὸς ἦν κατὰ σάρκα, σοφὸς τερατώδεις ἐργαίς,  
ἀλλ' ὑπὸ χαλδῶων κριτῶν ὁπλοῖς συλληφθεὶς,  
γόμφους καὶ σκολόπεσσι πικρὴν ἀνέτησε τελευτήν.



Mortalis erat secundum carnem sapiens portentificis  
operibus, sed sub iudiciis Chaldaeis armis comprehen-  
sus clavis, & cruce amarum toleravit finem.  
ἀνθήσει δ' ἄνθος καὶ θαρόν. Florescet autem flos purus.

Quæ in quaternione 8

πάντα λόγῳ πράττων πᾶσαν τε νόσον θεραπεύων.  
Omnia uerbo agens, omnem infirmitatem curans.  
-τεχνῶν δὲ ἀνάστασις ἔσται

καὶ χωλῶν ὁδὸς ἐς ὠκὺς, καὶ κωφῶς ἀκούσῃ  
καὶ τυφλοὶ βλέψουσι λαλήσουσ' οὐ λαλέοντες.

Mortuorum autem resurrectio erit, & claudorum cur-  
sus erit uelox, & surdus audiet, cæci uidebunt, et mor-  
tui loquentur.

εἰν ἄρτοις ἅμα πέντε, καὶ ἰχθύεσσιν ὀκτοῖσιν  
ἀνδρῶν χιλιᾷδας ἐν ἐρήμῳ πέντε κορέσσει,  
καὶ τὰ περισσόνοντα λαβὼν μετὰ κλάσματα πάντα  
δώδεκα πληρώσῃ κοφίνους εἰς ἐλπίδα πολλῶν.

In panibus simul quinque, & piscibus duobus hominum  
millia in deserto quinque satiabit, et reliquias tollens post  
fragmenta omnia duodecim cophinos implebit in spem  
multorum.

τοὺς ἀνέμους παύσει τὲ λόγῳ εὐρώσῃ δὲ θάλασσαν  
μαυνομένην ποσὶν εἰρήνης πίσει τὲ πατήσῃ,  
vetos compescet, sternet autem insanum mare pedibus  
pacis, fideq; calcatum.

κῦματα πεζώσῃ, νόσον ἀνθρώπων ἀπολύσῃ,  
ζήσει τεθνήσκοντας, ἀπώσεται ἄλγέα πολλοῖς,  
ἐκ δὲ μιᾶς πηγῆς ἄρτου κόρος ἔσται ἀνθρώπων.



Fluctus perambulabit, morbos hominum resoluet, ui-  
uificabit mortuos, arcebit dolores multis ex uino autē  
fonte panis, satietas erit uiris.

—φίτῳσι σιβύλλην

μαυνομένην τὰς σφίδων· ἐπὶ πάν δὲ γένηται ἅπαντα

τῆς ἱστορίας μνήμην ποιήσετε· καὶ ἐκείτι μὲν δὲ

μαυνομένην φῶς μεθεὶς μέγαλοιο προφήτιν.

Dicent insanam uatem, et mendacem. Cum autem  
facta fuerint uniuersa, tum mei memineritis, neque  
me iam quisquam mendacem dicet Dei magni pro-  
phetam.

οἱ κηρὸς, ἅτιμος, ἅμορφος ἐν οἱ κηροῖς ἐλπίδα δώσῃ.

Miserabilis, ignominiosus, informis, ut miserabilibus  
spem præbeat.

ἀλλ' ὅτε ταῦτ' ἂν ἅπαντα τελεσθῇ, ἅπερ εἶπον,  
εἰς αὐτὸν πᾶς λύσεται νόμος.

Sed quando hæc omnia perfecta erunt, quæ dixi, in  
ipsum omnis lex soluetur.

εἰς ἀνθρώπων χεῖρας, καὶ ἀπίστων ὕπερον ἡξεῖ.

δώσῃσι δὲ θεῷ ῥαπίσματα χερσὶν ἀνάνοις,

καὶ σὺ μακρῶσι ταῖς πύσμασι φαρμακόμεναι

δώσῃ δ' εἰς μάστιγας ἅπλως ἀγνὸν τό τε νῦν

In manus iniquorum, et infidelium postea ueniet. da-  
bunt ei alapas manibus incestis, et fuscibus immu-  
dis expuent salinas uirulentas. dabit autem in uerbe-  
ra simpliciter innocens tunc dorsum.

καὶ καταριζόμενος σιγήσει, μή τις ἐπιγνώ

τίς λόγος, ἢ πόθεν ἦλθεν, ἵνα φθιμένοισι λαλήσῃ,

καὶ σὺ φάρον φορέσῃ τὸν ἀχένθινον.

Et colaphos accipiens tacebit, nequis agnoscat



quod uerbum, & unde uenit, ut mortuis loquatur, &  
coronam portabit spineam.

εἰς δὲ τὸ βρῶμα χολὴν· καὶ εἰς δὲ ψᾶν ὄξος ἐδώκετ·

τῆς ἀφιλοξενίης ταύτης δείξεισι βράπεζαν

In cibum autem fel, in sitim acetum dabunt, in hospi-  
talis hanc monstrabunt mensam.

### Quæ in quaternione

αὐτὴ γὰρ οὐκ ἄφρων ἦν σὸν θεὸν οὐκ ἐνόησας  
παίζοντ' ἐν θνητοῖσι νοήμασιν ἀλλὰ γ' ἀκένθης.

ἔπεισας στεφάνῳ, φοβερὴν τε χολὴν ἐκέραισας,

Ipsa enim stulta Deum tuum non cognouisti ludentem  
inter mortales cogitationes. Sed & spinis coronasti co-  
rona, horridumq; fel misuisti.

καὶ δὲ χολῇ τε πίτασμα· καὶ ἡματι μίσσῃ

νύξ' ἔσαι σκοτώεσσα πλωρίου ἐν τοῖσι τ' ὥραις.

Templi uero scindetur uelum, & medio die  
Nox erit tenebrosa ingens tribus horis.

καὶ θανάτου μοῖρᾳ τελέσει τρίτον· ἡμαρ ὑπνώσας

καὶ τότε ἀπ' φθιμένων ἀνακύψας εἰς φάος ἤξει

πρῶτος ἀναστάσεως κλητοῖς ἀρχὴν ὑποδείξας.

Mortis fatum finiet triduum sopitus; & tunc a' mor-  
tuis egressus in lucem ueniet.

Primus resurrectionis uocatis initium ostendens, uita  
enim nobis acquisiuit morte superata.

ἰνδαίων μακάρων θεῶν γένος ὑπαγιώνων.

Iudæorum beatum diuinum genus cælestium.



καὶ τὸ αὐτὸ ἐξ ἀμφοτέρων φύσεων τῆς τε ἀθανάτου καὶ  
τῆς θνητῆς μίαν ἐποίησιν φύσιν ἀνθρώπου, ἣν αὖτε πῇ  
μὲν ἀθάνατον, πῇ δὲ θνητὸν ποιήσας, καὶ τοῦτον φέρων  
ἐν μέσῳ θείας καὶ ἀθανάτου φύσεως, καὶ τῆς θνητῆς, καὶ  
μεταβλητοῦ κατεστήσατο, ἵνα ὁρῶν ἅπαντα, ἅπαντα καὶ  
θεωμάσῃ.

Et idem ex utraque natura immortalis, atque mortali  
unam faciebat naturam hominis, eundem partim im-  
mortalem, partim mortalem faciens, & hunc ferens  
in medio divinæ, & immortalis naturæ, & mortalis,  
mutabilisq; collocavit ut omnia videns, omnia mira-  
retur.

Ψυχὴ μὲν μέχρι οὗ δέσμοις πρὸς σῶμα κρατεῖται  
φθαρτὰ νοοῦσα πάθῃ θνητῆς ἀληθείᾳ εἴκει  
ἡνίκα δ' ἀνάλυσιν βροτέην μετὰ σῶμα μακρὸν ἐν  
ᾧ κίσθῃ οὐριταὶ εἰς αἰθέρα πάσα φερεῖται  
αἰὲν ἀγήραος οὐσα μένει δ' εἰς πᾶν ἀτελής.  
πρωτόγονος γὰρ ταῦτο θεοῦ δ' ἰέταξε πρόνοια

Anima quidem quoad vinculis corporeis tenetur, cor-  
ruptibiles passiones sentiens, mortalibus cedit dolori-  
bus. Cum vero humanam solutionem velocissimam, post  
corruptum corpus inuenerit, omnis in æthera fertur,  
nunquam senescens, & manet in totum, indomita. Pri-  
mogenita enim hoc divina disposuit providentia.

σάλπιγξ οὐρανόθεν φωνὴν πολύθρνον ἀφήσει.

Tuba de cælo vocem luctuosam emittet.

ἦτορ κόσμος ἀκόσμος ἀπολυμένως ἀνθρώπων!

Erit mundus immundus pereuntibus hominibus.



ἐπ' αὖ δὴ ταῦτα ὧδε γένηται ὡς ἀσκητιῇ, τότε ὁ κύριος καὶ  
 πατὴρ καὶ θεὸς καὶ τὸ πρῶτον καὶ ἐνὸς θεοῦ διμιθρῶς ἐπι-  
 βλέψας τοῖς γενομένοις καὶ τῇ ἑαυτοῦ βουλήσιν τοῖς τοιού-  
 τοις, ὅτι ἀγαθὸν ἀντερείσας τῇ ἀταξίᾳ, καὶ ἀνακαλεσάμενος  
 πλὴν πλάνην καὶ τὴν κακίαν ἐκκαθήρας, πῇ μὲν ὕδατι πλ-  
 ῶς κατακλύσας, πῇ δὲ πυρὶ ὀξυτάτῃ διακαύσας· ἐνίοτε  
 δὲ πολέμοις, καὶ λοιμοῖς ἐκπιέσας ἤγαγεν ἐπὶ τὸ ὅριον  
 καὶ ἀποκατέστησε τὴν ἑαυτοῦ κόσμον.

Cum hæc ita facta fuerint ὁ Asclepi, tunc dominus,  
 et pater, et Deus, et primus, et unius dei creator,  
 respiciens quæ facta sunt, et sua uoluntate cum bonū  
 obiecisset temeritati, et errore reuocato, malitiāq; pur-  
 gata. Partim aqua nimia diluens, partim igne rapido  
 cremans, interdum bellis, et pestilentijs extergens ad  
 statum pristinum perduxit, et restituit suum mundum.

ἤξει καὶ μακρόν τι θέλων πόλιν ἐξαλαπάξει  
 καὶ ἐν τῇ θεόθεν βασιλείᾳ πεμφθεὶς ἐπ' ἰδίῳ  
 πάντας ὁ λαὸς βασιλεὺς μέγας καὶ φῶτας ὁρίσους  
 αἰδ' οὕτως κρινεῖται ὑπ' ἀφθίτου ἀνθρώποις.

Veniet et beatorum uolens urbem expugnare: et qui-  
 dā à Deo missus rex ad suos, omnes perdet reges ma-  
 gnos et uiros optimos: et sic iudicabit immortalibus.

καὶ τότε ὁ πῦρ καὶ θεὸς βασιλεὺς  
 ὁς πάντων γαῖαν παῦσιν πολέμοιο κακοῖο.

Tunc ex sole Deus mittet regem.

Qui omnem terram placabit à bello malo.



ἡμετέρας δουλείας  
 ζυγὸν δυσβάτακτον ἐπ' αὐχένι κείμενον ὄρεϊ  
 καὶ θεοῖς ἀθέως λύσσει δειμῶς τε βιαίους,  
 Nostræ seruitutis iugum intolerabile in collo positum  
 tollet, & leges impias soluet, uinculaq; uolentia.  
 ὅπποτ' ἂν ἔλθῃ  
 πῦρ ἔσται σκότος ἐν τῇ μεσση νυκτὶ μελαίνῃ.  
 Cum ueniet, ignis erit, tenebræque in media nocte ob-  
 scura.  
 κρίψουσιν δ' εἰδωλὰ βροτοὶ καὶ πλῆτον ἅπαντα.  
 Conterent autem simulachra hoīes, & diuitias omnes.  
 ἔργα δὲ χηροποιήσας θεῶν σιωπῇ καὶ ὀσσηται.  
 Opera autem Deorum humanis manibus facta exi-  
 ventur.  
 ὅπποτε καὶ τὸ λάβη τέλος αἰσιμον, ἡ δὲ βροτοῖσι  
 ἡδὴ ἀφίξεται κρίσις ἀθανάτοιο θεοῖο,  
 ἡ δὲ ἐπ' ἀνθρώπους μεγάλη κρίσις, ἡ δὲ καὶ ἀρχή.  
 Cum autem dies iste finē fatalem acceperit & ad mor-  
 tales iudicium immortalis Dei uenerit, ueniet super ho-  
 mines magnū iudicium, & initium.  
 τάρταρον δὲ χάος τότε δείξει γαῖα χανοῦσα.  
 ἔξουσιν δ' ἐπὶ βῆμα θεοῦ βασιλεῖς ἅπαντες.  
 Tartareum autem chaos ostendet terra dehiscens.  
 Venient autem ad tribunal Dei reges omnes.  
 οὐρανὸν εἰλίξας γαῖης καθυμῶνας ἀνοίξω.  
 καὶ τότε ἀναστήσω νεκροὺς μοῖραν ἀναλύσας  
 καὶ θανάτου κέντρον καὶ ὕπερον εἰς κρίσιν ἄξω  
 ἀρίων ἀσεβέων καὶ δυσσεβέων βίον ἀνδρῶν.  
 Cælum uoluens terræ latebras aperiam, & tunc ex-  
 scitabo mortuos fatum soluens, & stimulum mortis, po-  
 stea q;



steaq; in iudicium ducam iudicans piorum, atq; im-  
piorum vitam uiuorum.

τούτου δὲ εὐτως ἔχοντος δῆλον ὡς οὐδὲν ἀδύνατον ἐ, ἡ-  
μᾶς μετὰ τὸ τελευτῆσαι πάλιν περιόδων τινῶν εἰλυμέ-  
νων χρόνῳ εἰς δὲ νῦν ἐσμεν ἀπὸ μετασῆσεσθαι χῆμα.

Quod cum ita sit, apparet non esse impossibile, & nos  
cum uitam fenierimus rursus uertiginibus certis tem-  
poris reuolutis, in hunc statum, in quo nunc sumus, re-  
stitutum iri.

δύσπιστον γὰρ ἅπῃ μερόπων γένος· ἀλλ' ὅταν ἡδὴ  
κόσμον καὶ θνητῶν ἔλθῃ κρίσις, ἣν θεὸς αὐτὸς  
ποιήσει κρίνων ἀσεβεῖς θ' ἅμα ἀσεβέσας τε,  
καὶ τότε δυσσεβέσας μὲν ὑπὸ ζόφῳ ἐν πυρὶ πέμψῃ.  
ὅσοι δ' ἀσεβέσσι πάλιν ξήσουσ' ἐπὶ γαίῃς  
πανῶμα θεῶ δόντας, τιμὴν ἅμα καὶ βίαν αὐτοῖς.

Etenim durum ad credendum omne hominum genus:  
sed cum iam mundi, & mortaliū uenerit iudicium,  
quod Deus ipse faciet iudicans impios simul & pios,  
tunc demum impios quidem in tenebras in igne mittet:  
qui autem pietatem colunt, iterum uiuent in terra spi-  
ritum Deo dante honorem simul, & uitam ipsis.

πάσης γὰρ γαίῃς τότε θνητῶν σύγχυσις ἔσται  
αὐτὸς δὲ πάντοκράτωρ ὅτ' ἂν ἔλθῃ βήματι κρίναι  
ζώντων καὶ νεκρῶν ψυχὰς καὶ κόσμον ἅπῃ.

Totius enim terræ mortaliū confusio tunc erit, &  
ipse omnipotens cum uenerit tribunali iudicare uiuo-  
rum, mortuorumq; animas, & mundum uniuersum.  
καὶ τότε δὲ μὲν μέροτες βασιλεὺς αἰώνιος ἄρχει.

Audite me homines: rex sempiternus dominatur.

καὶ πόλιν, ἣν ἐποίησε θεὸς, αὐτὴν ἐποίησε

Lactantius.

V



λαμπροτέρῳ ἄστρον, καὶ ἡλίῳ, ἢ δὲ σελήνῃ,  
 Urbem, quam fecit Deus, eam fecit  
 Clariorem astris, atq; sole, lunāq;  
 οἷδ' ἄνθρωποι σὺν ἄρρεσ' ἐν ἔρεσιν ἅμ' ἱλλόνται.  
 Χόρην γὰρ λύκεσ' ἐρίφοις ἅμα βοσκήσονται.  
 ἄρκετοι σὺν μόχοισιν ὅμῃ καὶ πᾶσι βοτοῖσι.  
 σαρκοβόροις τελέων φάγετ' ἄχυρον παρὰ φάτνας.  
 σὺν βρέφειν τε δροῦνοντες ἀμάροσι κοιμήσονται,  
 Et tunc lupi cum agnis in montibus uersabuntur;  
 Herbamq; lincea pariter cum hœdis pascentur;  
 Vrsi cum uitulis simul omnibusq; pecoribus:  
 Carniuorans leo comedet paleas ad præsepia:  
 Cum infantibus dracones matrum orbis dormiente.

Quæ in quaternione M

καὶ τό τε δὴ χαρὰν μεγάλην θεὸς ἀνδράσι δώσῃ  
 καὶ γὰρ γῆ καὶ δένδρα καὶ ἅπαντα θρέμματα γαῖης  
 δώσουσιν καρπὸν τὸν ἀληθινὸν ἀνθρώποισι  
 οἶνον καὶ μέλιτος γλυκέως, λαυήτε γάλακτος  
 καὶ σίτου, ὅπερ ἔστιν βροτοῖς ἐξέλιπον ἅπανταν,  
 Tunc gaudium magnum Deus dabit hominibus. nam  
 et terra, et arbores, et innumerabilia terræ pecora  
 dabunt fructum uerum hominibus, uini, et mellis dul-  
 cissimi, et candidi lactis, atq; tritici: quod est homini-  
 bus optimum omnium.  
 οὐτε βέωσι δὲ μόνων ἀγρία χθονὶ πάντα τάδ' οἷσθαι  
 ἡμᾶς μέλιτος ἀπὸ πέτρης ἢ δ' ἀπὸ πηγῆς  
 καὶ γάλατ' ἀμβροσίης ῥούσθαι πάντεσι δικαίως,  
 Piorum autem solum sancta terra omnia hæc feret



Fluente mellis de petra, atq; de fonte,  
Et lac immortalitatis manabit omnibus iustis

Quæ in quaternione P

ἀφθάρτος κτίστης αἰώνιος αἰθέρα ναίων  
τοῖς τ' ἀθέτοις ἀκροὺς προφέρων πολὺ μείζονα μισθόν,  
τοῖς δὲ κακοῖς ἀδίκοις τὲ χόλον καὶ θυμὸν ἀγείρων.

Incorruptibilis, & conditor æternus in æthere habi-  
tans, bonis bonum præferens multo maiorem mercedē,  
malis autem, & iniustis iram, & furorem colligens.

φῶτε δὲ λατρεῖσθαι ἀνόμους, θεῷ ὧν τι λάτρουσι.  
μοι χεῖρας τὲ φύλασσε, καὶ ἄρσενος ἀκρίτον ἀνὴρ  
ἰδίαν γενεὰν παίδων ῥέφε, μηδὲ φόνει.

Fuge sceleratas religiones, & uiuo deo famulare, adul-  
teria caue, & masculi insanum cubile, propriam gene-  
rationem filiorum nutrias, & ne occidas.

ἐρχομένης ὀργῆς μεγάλης ἐπὶ κόσμον ἀπειθῶ

ἔχατον εἰς αἰῶνα θεοῦ μηνύματα φαίνω,  
αὐταῖσι πολίεσσι καὶ ἀνθρώποισιν ἅπασιν.

γῆν ἐκάλυψε θάλασσα καὶ ταχυμοῖο ῥαγέντος.

Veniente ira magna ad mundum pertinaçem postre-  
mum ad seculū dei edicta pando ipsis urbibus, & ho-  
minibus cunctis terram cooperuit mare diluvio rupto.

καί ποτε πῶ ὀργὴν θεὸν οὐκ ἔτι πρᾶσσοντα,  
ἀλλ' ἐξεμβρίθοντα, καὶ ἐξολύοντά τε γέναν  
ἀνθρώπων καὶ ἅπασαν ὑπ' ἐμῆς μοῦ πέρθοντα.

Et tunc Deum iram non amplius placentem, sed ag-  
gravantem, & pendentem genus hominum, at totum  
id incendio depopulantem.



ἀλλ' ἔλει μετὰ θεοῦ βροτοὶ νῦν μὴ δὲ πρὸς ὀργὴν  
πάντοίην ἀγάγητε θεὸν μέγα.

*Sed misericordia conuertimini homines nunc, neque ad  
iram uariam ducite Deum magnum.*

οὐκ ὀλέσει, παύσει δὲ πάλιν χόλον οὗτ' ἀν' ἅπαντες  
ἀσεβέων περὶ θυμῷ ἐνὶ φρεσὶν ἀσκήσητε

*Neque perdet, sedabit autem iterum iram, cum omnes  
pietatem ex animo in praeordiis exercueritis.*

μήποτε θυμῷ θεὸς ἀρθίτος ἐξαπολέσση.

πάν γένος ἀνθρώπων βίον καὶ φύλον ἀναιδές.

δεῖ εἶργειν γενετῆρα θεὸν σοφὸν αἰὲν ὄντα.

*Ne forte iratus incorruptibilis Deus omne genus homi-  
num perdat uitam & gentem improbam; oportet ge-  
nitorem Deum amare, qui sapiens semper est.*

ἡ δὲ θεὸν βασιλῆα καὶ γεννητῆρα προπάντων.

ὃν τρέμεται καὶ γαῖα καὶ ῥαγὸς ἡ δὲ θάλασσα.

τάρταροί τε μυχοὶ καὶ δαίμονες ἐκφρίπυσιν.

*Et regem autem & genitorem omnium, quem terra  
contremiscit caelumq; & mare, & latebrae tartareae,  
& daemones abhorrescunt.*



ne ad

is omnes

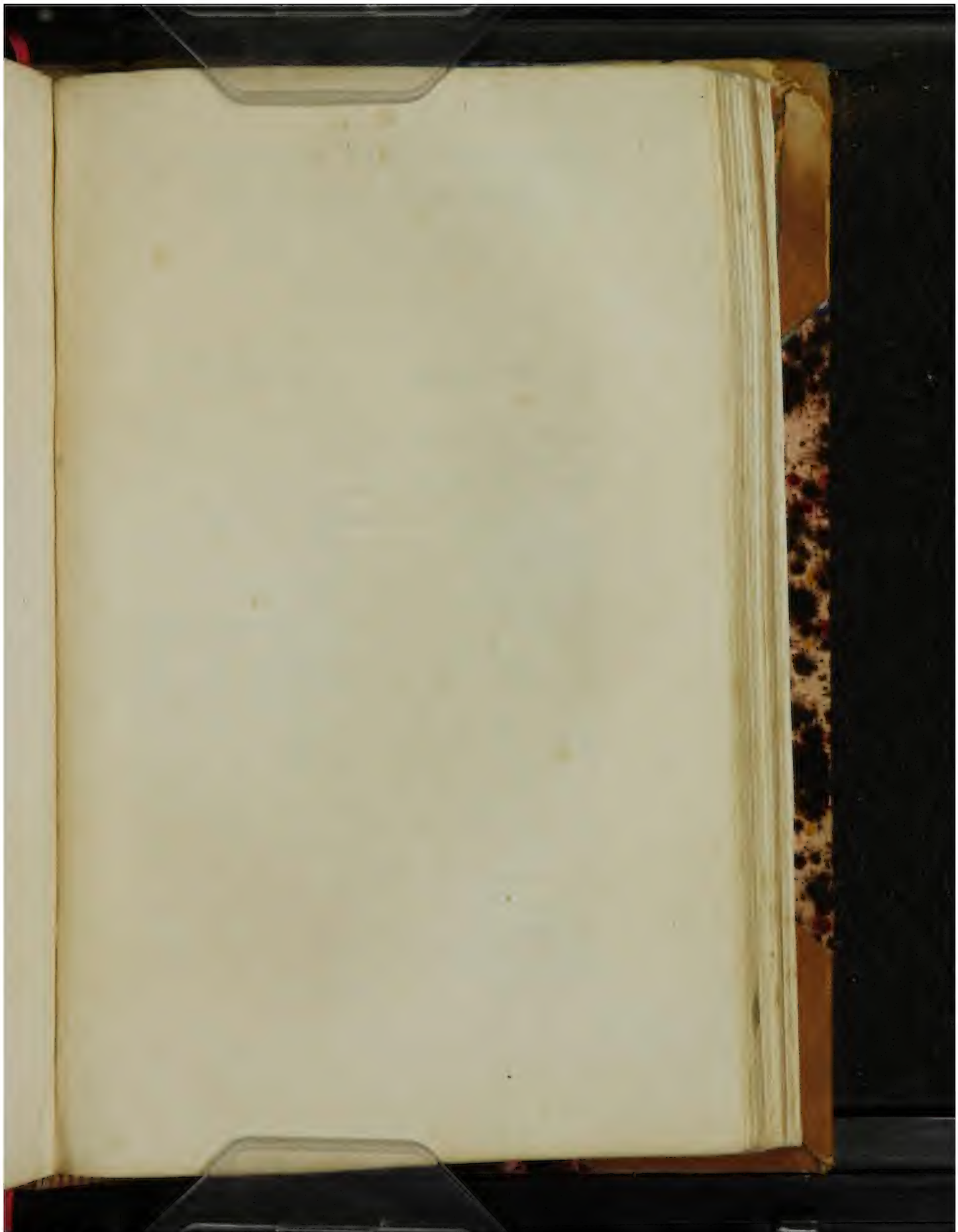
is homin-  
um ge-

is terra  
et mare,











Q. 5

in fine  
quiren  
dicijs  
defen  
vatum  
fua dep  
peregri  
vnu i  
dignit  
ignot  
regna  
viabi  
vabni



I  
Q. SEPTIMII FLORENTIS TER-  
TVLLIANI APOLOGE-  
TICVS ADVERSVS  
GENTES.

De ignorantia      caput primum.

S

I non licet uobis Romani imperij  
Antistes in aperto, & ipso fere uer-  
tice ciuitatis præsidentibus, ad iudi-  
candum palam despicere, & co-  
ram examinare, quid sit liquido in  
causa Christianorum, sed ad hanc  
solam speciem autoritas uestra de  
iustitiæ diligentia in publico aut timet, aut erubescit in-  
quirere, si denique, quod proxime accidit, domesticis in-  
dicijs nimis onerata sectæ huius infestatio obstruit uiam  
defensioni, liceat ueritati uel occulta uia tacitarum lite-  
rarum ad aures uestras peruenire. nihil illa de causa  
sua deprecatur, quia nec de conditione miratur. scit se  
peregrinam in terris agere, inter extraneos, facile ini-  
micos inuenire, cæterum genus, sedem, spem, gratiam,  
dignitatem in cælis habere. unum gessit interdum ne  
ignorata damnetur. quid hinc deperit legibus in suo  
regno dominantibus, si audiatur? An hoc magis glo-  
riabitur potestas earum, quod etiam inauditam dam-  
nabunt ueritatem? Cæterum inauditam si damnent,  
Lactantius.      X



# TERTULLIANI

præter inuidiam iniquitatis, etiam suspicionem merebuntur alicuius conscientia, nolentes audire, quod auditum damnare non possint. hanc itaque primam causam apud uos collocamus iniquitatis odium erga nomen christianum. Quam iniquitatem idem titulus et onerat, et reuincit, qui uidetur excusare, ignorantia scilicet. Quid enim iniquius, quam ut oderint homines quod ignorant, etiam si res meretur odium? Tunc etenim meretur, cum cognoscitur an mereatur. uacante autem meriti notitia, unde odij iustitia defenditur? quæ non de euentu, sed de conscientia probanda est. cum ergo propterea oderint homines, quia ignorant quale sit, quod oderunt: cur non liceat eiusmodi illud esse, quod non debeant odisse? Ita utrumque ex alterutro redarguimus, et ignorare illos, dum oderunt, et iniuste odisse, dum ignorant. Testimonium ignorantia est, quæ, iniquitatem dum excusat, condemnat, tam omnes, qui retro oderant, quia ignorabant quale esset, quod oderant, simul ut desinant ignorare, cessant et odisse. Ex his fiunt christiani utique de comperto, et incipiunt odisse, quod fuerant, et profiteri quod oderant, et sunt tanti, quanti et denotantur. ciuitatem obsessam uociferantur. in agris, in castellis, in insulis ob christianos omnem sexum, ætatem, conditionem, et dignitatem transgredi ad hoc nomen quasi detrimento merent, nec tamen hoc ipso modo ad æstimationem alicuius latentis boni promouent animos. Non licet rectius suspicari, non libet propius expediri. hic tantum urbana curiositas torpescit. amant ignorare, cum alij gaudeant cognouisse. Quanto magis hoc



Anacharsis denotasset imprudentes, de prudentibus iudicantes, quàm non muscos de musicis. malunt nescire, quia iam oderunt, adeo quod nesciunt, præiudicant id esse. quod si sciant, odisse non poterant, quando si nullum odij debitum deprehendatur, optimum utique sit desinere iniuste odisse. si uero de merito constet, non modo nihil odij detrahatur, sed amplius acquiratur. Ad perseverantiam, etiam iustitiæ ipsius autoritate abutuntur. sed non ideo inquirunt, bonum, quia multos conuertit, quanti enim ad malum performantur? quanti transfuga in peruersum? quis negat? tamen quod uere malum est, ne ipsi quidē, quos rapit, defendere pro bono audent. omne malum aut timore, aut pudore natura persudit. Deniq; malefici gestiūt latere, deuitant apparere, trepidant deprehensi, negant accusati: ne torti quidem, facile, aut semper confitentur. certe condemnati mœrent. dinumerant in semetipsos mentis malæ impetus uel fato, uel astris imputant, nolunt enim suum esse, quia malum agnoscunt. Christianis uero quid simile? neminem pudet, neminem pœnitet, nisi planè retro non fuisse. si denotatur, gloriatur: si accusatur, non defendit. Interrogatus, uel ultro confitetur, damnatus, gratias agit. Quid hoc mali est, quod naturam mali nō habet? Timorem, pudorem, tergiversationem, pœnitentiam, deplorationem. Quid hoc mali est? cuius reus gaudet? cuius accusatio uotum est, et pœna felicitas. non potes dementiam dicere, qui reuinceris, ignorare. si certum est, deniq; nos nocentissimos esse: cur à uobis ipsis aliter tractamur, quàm pares nostri. i. ceteri nocentes eum eiusdem noxæ eadem tractatio deberet provenire?



# TERTULLIANI

Quodcunque dicamur, cum alij dicuntur, & proprio ore, & mercenaria aduocatione utuntur ad innocentie sue commendationem. respondendi, altercandi facultas patet. quando nec liceat indefensos, & inauditos omnino damnari. sed christianis solis nihil permittitur loqui, quod causam purget, quod ueritatem defendat, quod iudicem non faciat iniustum. sed illud solum expectatur, quod odio publico necessarium est, confessio nominis, non examinatio criminis. quando si de aliquo nocente cognoscitur, non statim confessio eo nomine homicidae, uel sacrilegi, uel incesti, uel publici hostis, (ut de nostris eulogijs loquar) contenti sitis ad pronuntiandum, nisi & consequentia exigatis qualitatem facti, locum, modum, tempus, consocios.

Quod nomen in christianis damnetur, non crimen. Cap. II

E nobis nihil tale. cum aequae extorquere oporteret, cum falso iactatur, quod quisque iam infanticidia degustasset, quod incesta concelebrasset, qui coci, qui canes affuissent? O quantae illius praesidis gloria, si eruisset aliquem, qui centum iam infantes comedisset. At qui inuenimus inquisitionem quoque in nos prohibitam. Plinius enim secundus, cum provinciam regeret, damnatis quibusdam christianis, quibusdam gradu pulsus, ipsa tamen multitudine perturbatus, quid de caetero ageret, consuluit tunc Traianum imperatorem, allegans praeter ob-



stinationem non sacrificandi, nihil aliud se de sacris eo-  
rum comperisse, quā catus antelucanos ad canendum  
Christo & deo, & ad confederandam disciplinam,  
homicidium, adulterium, fraudem, perfidiam, & cæ-  
tera scelera prohibentes. tunc Traianus rescripsit, hoc  
genus inquirendos quidem non esse, oblatos uero pu-  
niri oportere. O sententiam necessitate confusam, ne-  
gat inquirendos, ut innocentes, & mandat puniri, ut  
nocentes. Parat, & seuit: dissimulat, & animaduer-  
tit. Quid temetipsum censura circumuenis? Si damnas,  
cur non & inquiris? Si non inquiris, cur non & ab-  
soluis? Latronibus uestigandis per uniuersas prouincias  
militaris statio sortitur. in reos maiestatis, & publicos  
hostes omnis homo miles est. ad socios, ad conscios in-  
quisitio usque extenditur. solum christianum inquiri  
non licet, offerri licet. quasi aliud esset actura inquisi-  
tio, quā oblatio. Damnatis ergo oblatum, quem nemo uo-  
luit requisitum, qui puto iam non meruit ideo poenam,  
quia nocens est, sed quia non requirendus, inuentus.  
Itaque nec in illo ex forma malorum iudicandorum  
agitis erga nos, quod cæteris negantibus adhibetis tor-  
menta ad confitendum, solis Christianis adnegandum.  
cum si malum esset, nos quidem negaremus, non uero  
confiteri tormentis compelleretis. neque enim ideo non  
putaretis requirenda questionibus scelera, quia certi  
essetis admitti ea ex nominis confessione, qui hodie de  
confesso homicida, scientes homicidium quid sit, nihilo  
minus ordinem extorquetis admissi, quo peruersius,  
cum præsumatis de sceleribus nostris ex nonnisi con-  
fessione, cogitis tormentis de confessione decedere, ut ne-



# TERTULLIANI

gantes nomen pariter utiq; negemus & scelera, de quibus ex confessione nominis præsumpseratis. Sed opinor non uultis nos perire, quos pessimos creditis. Sic. n. soletis dicere homicidæ. nega. laniari iubere sacrilegum, si confiteri per seuerauerit. Si non ita agitis circa nos nocentes, ergo nos innocentissimos iudicatis, cum quasi innocentissimos non uultis in ea confessione perseuerare, quam necessitate, non iniustitia damnandam à uobis sciatis. Vociferatur homo, christianus sum, quod est, dicit, tu uis audire quod non est. ueritatis extorquendæ præsides de nobis solis mendacium elaboratis audire. Hoc sum inquit, quod quæris, an sim. quid me torques in peruersum? confiteor, & torques: quid faceres, si negarem? plane alijs negantibus non facile fidem accommodatis. nobis, si negauerimus, statim creditis. suspecta fit nobis ista peruersitas, nequa uis lateat in occulto, quæ nos aduersus formam, aduersus naturam iudicandi, contra ipsas quoq; leges ministret. nisi enim fallor, leges malos erui iubent, non abscondi, confessos damnari perscribunt, nō absolui. Hoc senatusconsultum, hoc principum mandata definiunt, hoc imperium, cuius ministri estis. civilis, non tyrannica dominatio uestra est. Apud tyrannos enim tormenta etiam pro pœna adhibentur, apud uos solos quæstioni temperatur. uestram illis seruire legem usq; ad confessionem necessarium. et si confessione præueniantur, uacabunt. sententia opus est, debito pœnæ nocens expungendus est, non eximendus. deniq; illum nemo gestit absolvere. nobis non licet hoc uelle. Ideo nec cogitur quisquam negare. Christianum hominem omnium scelerum reum, deorum, imperato-



rum, legum, morum, naturæ totius inimicum existimas.  
 Et cogis negare, ut absolvas, quem non poteris absolue-  
 re, nisi negauerit. Præuicaris in leges, uis ergo neget  
 se nocentem, ut eum facias innocentem. equidem inui-  
 tum non de præterito reum? unde ista peruersitas? ut  
 etiam illud non recogitatis, sponte confesso magis creden-  
 dum esse, quàm per uim neganti. uel ne compulsus ne-  
 gare, non ex fide negarit, Et absolutus, ibidem post tri-  
 bunal de uestra rideat æmulatione iterum christianus.  
 Cum igitur in omnibus in nos aliter disquiratis, quàm  
 in cæteros nocentes, id unum contendendo, ut de eo no-  
 mine excludamur (excludimur enim, si facimus, quæ  
 faciunt non christiani) intelligere potestis, nō scelus ali-  
 quod in causa esse, sed nomen, quod quædā ratio æmu-  
 læ operationis insequitur. Hoc primum agentes homi-  
 nes, ut nolint scire pro certo, qđ se nescire pro certo sci-  
 unt. Ideo Et credunt de nobis quæ non probantur, Et  
 nolunt inquiri, ne probentur non esse, quæ malunt cre-  
 didisse, ut nomē illius æmulæ rationis inimicum, præ-  
 sumptis non probatis criminibus de sua sola confessio-  
 ne damnetur. Ideo torquemur confitentes, Et punimur  
 perseverantes, Et absoluihur negantes, quia nominis  
 prælium est. Denique quid de tabella recitatis illum  
 christianum, cur nō Et homicidam? sed homicida chri-  
 stianus, cur non Et incestus? uel quodcunque aliud nō  
 esse creditis? In nobis solis pudet, aut piget ipsis nomi-  
 nibus scelerum pronuntiare? christianus, si nullius cri-  
 minis reus est, nomen ualde infestum, si solius nomi-  
 nis crimen est.



## TERTULLIANI

Odiosissimum sine causa Christianum esse nomen.

Caput

III

Vid, quod ita plerique clausis oculis in odium  
 eius impingunt, ut bonum alicui testimo-  
 nium ferentes, admisceant nominis expro-  
 brationem? Bonus uir Caius seius, sed malus tantum  
 quod christianus. Item alius ego Lucium sapientem  
 uirum repente factum christianum defero. nemo re-  
 tractat, non ideo bonus Caius, et prudens Lucius, quia  
 christianus? aut ideo christianus, quia prudens, et bo-  
 nus? Laudant, quae sciunt, uituperant, quae ignorant.  
 Et id, quod sciunt, eo quod ignorant, corrumpunt, cum  
 sit iustus occulta de manifestis praediacare, quam ma-  
 nifesta de occultis praedamnare. alijs, quos retro ante  
 hoc nomen uagos, uiles, improbos nouerant, ex ipso de-  
 notant, quod collaudant. caecitate odij in suffragium im-  
 pingunt, quod mulier, quod lasciuia, quod festiua, quod  
 iuuenis, quod Lucius, quod Amasius facti sunt christiani.  
 Ita nomen emendationi imputatur. nonnulli etiam de  
 utilitatibus suis cum odio isto paciscuntur, contenti iniu-  
 ria, dum ne domi habeant, quod oderunt. uxorem iam  
 pudicam maritus, iam non zelotypus, filium subie-  
 ctum pater retro patiens abdicauit. seruum iam fide-  
 lem dominus olim mitis ab oculis relegauit. ut quisque  
 hoc nomine emendatur, offendit. tanti non est bonum  
 esse, quanti odium christianorum. nunc igitur, si nomi-  
 nis odium est, quis nominis reatus, quae accusatio uoca-  
 bulorum? nisi aut barbarum sonat aliqua uox nomi-  
 nis, aut infaustum, aut maledicum, aut impudicum.



Christianus uero quantum interpretatio est, de unctio-  
ne deducitur. Sed & cum perperam christianus pro-  
nuntiatur à uobis, nam nec nominis est notitia penes  
uos, de suauitate, uel benignitate compositum est. oditur  
ergo in hominibus innocuis etiam nomen innocuum. At  
enim secta oditur in nomine utique sui authoris. Quid  
nouum, se aliqua disciplina de magistro cognomentum  
sectatoribus suis inducit? non ne philosophi de autho-  
ribus suis nuncupantur Platonici, Epicurei, Pytha-  
gorici? etiam à locis conuenticulorum, & stationum  
suarum Stoici, Academici, atque Medici ab Erasistra-  
to, & Grammatici ab Aristarcho, Coci etiam ab Api-  
cio? nec tamen quenquam offendit professio nominis  
cum institutione transmissa ab institutore. plane si qui  
probant malam sectam, & ita malum, & authorem  
is probabit, & nomen malum dignum odio de reatu  
sectæ, & authoris. Ideoq; ante odium nominis compe-  
tebat prius de authore sectam recognoscere, uel autho-  
rem de secta. At nunc utriusque inquisitione, & agni-  
tione neglecta, nomen detinetur, nomen expugnatur. &  
ignota secta, ignotum & authorem uox sola præ-  
damnat, quia nominantur, non quia reuincuntur. At-  
que ideo quasi præfatus hæc ad sugillandam odij erga  
nos publici iniquitatem, iam de causa innocentie con-  
sistam, nec tantum refutabo, quæ nobis obijciuntur, sed  
etiam in ipsos retorquebo, qui obijciunt. ut ex hoc quo-  
que sciant omnes in christianis non esse, quæ in se ne-  
sciunt esse. simul uti erubescant accusantes non dico pes-  
simi optimos, sed iam, ut uolunt, compares suos. Re-  
spondebimus ad singula, quæ in occulto admittere di-



TERTULLIANI

cinar, quæ illos palam admittentes inuenimus, in quibus scelesti, in quibus uani, in quibus dānandi, in quibus irridendi deputamur. sed quoniam, cum ad omnia occurrit ueritas nostra, postremo legum adstruitur auctoritas aduersus eam, ut aut nihil dicatur retractandū esse post leges, aut ingratis necessitas obsequij præferatur ueritati, de legibus prius concurrā uobiscum, ut cum tutoribus legum.

De legibus Romanorum, quod quotidie ueteres abrogantur, & nouæ feruntur. Cap. IIII

Am primum, q̄ dure definitis dicendo. Non  
i licet esse uos. hoc si sine ullo retractatu humaniore præscribitis, uim profiteamini, & iniquam ex arce dominationem, si ideo negatis licere, quia uultis, non quia debuit non licere. quod si, quia nō debet, ideo non uultis licere: sine dubio id non debet licere, quod male fit, & utique hoc ipso præiudicatur licere, quod bene fit. si bonum inuenero esse, quod lex tua prohibuit, minime ex illo præiudicio prohibere me potest, quod si malum esset iure prohiberet? si lex tua errauit, puto ab homine concepta est? neque enim de cœlo ruit. Miramini hominem aut errare potuisse in lege condenda, aut resipuisse in reprobanda. non enim & ipsius Lycurgi leges à Lacedæmonijs emendatæ, tantum auctori suo doloris incusserunt, ut in secessu inedia de semetipso iudicaret? Non ne & uos quotidie experimur, tis illuminatibus tenebras antiquitatis totam illam ueterem, & squalentem syluam legum nouis princi-



pallium rescriptorum, & edictorum securibus truncatis, & ceditis? Non ne uanissimas papias leges, quæ ante liberos suscipi cogunt, quàm Iuliæ matrimonium contrahi, post tantæ authoritatis senectutem, heri seuerus constantissimus principum exclusit? sed & iudicatos in partes secari à creditoribus, leges erant. consensu tamen publico crudelitas postea erasa est. & in pudoris notam, capitis poena conuersa est, bonorum adhibita proscriptione. suffundere maluit hominis sanguinem, quàm effundere. Quot adhuc uos repurgandæ leges latent, quas neque annorum numerus, neque conditorum dignitas commendat, sed æquitas sola? & ideo, cum iniquæ recognoscuntur, merito damnantur, licet damnent cum iniquas dicimus, immo si non puniunt, etiam stultas. si uero facta, cur de solo nomine puniunt facta, quæ in alijs de admissio, non de nomine probata defendunt? incestuosus sum, cur non requirunt infanticidia? cur non extorquent? in Deos, in Cæsares aliquid committo. cur non audior? quid habeo, quo purger? nulla lux uetat discuti, quod prohibet admitti. quia neque index iuste ulciscitur, nisi cognoscat admissum esse, quod non licet: neque quis fideliter legi obsequitur, ignorans quale sit, quod ulciscitur lex. Nulla lex sibi soli conscientiam iustitiæ suæ debet, sed eis, à quibus obsequium expectat. Caterum suspecta lex est, quæ probari se non uult: Improba autem, si non probata dominetur.



TERTULLIANI

Quod Romani principes christianum nomen proba-  
rint, & qui oderint. & Tiberij decretum de Chri-  
sto adorando.

Caput V

u T de origine aliquid retractemus eiusmodi, legum uetus erat decretum, nequi Deus ab imperatore consecraretur, nisi à senatu probaretur. ut M. Aemilius de deo suo Alburno. facit & hoc ad causam nostram, quod apud uos de humano arbitratu diuinitas pensatur. nisi homini Deus placuerit, deus non erit, homo iam deo propitius esse debet. Tiberius ergo, cuius tempore nomen christianum in seculum introiuit, annuntiatam sibi ex Syria, Palestinaq; ueritatem illius diuinitatis reuelarat, detulit ad senatum cum prerogativa suffragij sui. Senatus, quia nō ipse probauerat, respuit. Caesar in sententia mansit, comminatus periculū accusatoribus christianorum. consulite commentarios uestros. illic reperietis primum Neronem in hanc sectam tum maxime Romæ orientem cesariano gladio ferocisse. sed tali dedicatorum damnationis nostræ etiam gloriemur. qui enim scit, illum, intelligere potest non nisi aliquid bonū grande à Nerone damnatum. tentauerat & Domitianus prænomine Neronis de crudelitate, sed quia & homo, facile captum repressit, restituit etiam quos relegauerat. tales semper nobis insectores iniusti, impij, turpes, quos & ipsi damnare consueuistis, à quibus damnator restituere soliti estis. Cæterum de tot exinde principibus ad hodiernum diuinum, humanumq; sapientibus edite aliquem debellatorem christianorum. at nos



contrario edimus protectorem, si literæ Marci Aurelij  
grauissimi imperatoris requirantur, quibus illam ger-  
manicam sitim christianorum forte militum precatio-  
nibus impetrato imbri discussam contestatur. qui sicut  
palam ab eiusmodi hominibus pœnam dimouit, ita  
alio modo palam dispersit, adiecta etiam accusatori-  
bus damnatione, & quidem tetriore.

Quantum à pietate, & maiorum suorum motibus  
Romani descuerint. Cap. VI

Vales ergo leges istæ, quas aduersus nos so-  
li exercent impij, iniusti, turpes, dementes,  
uani? quas Traianus ex parte frustratus est,  
uetoando inquiri christianos, quas nullus Hadrianus,  
quanquam curiositatum omnium explorator, nullus  
Vespasianus, quanquam Iudæorum debellator, nul-  
lus Pius, nullus verus impressit: facilius utique pessi-  
mæ ab optimis quibusque, ut ab æmulis, quam à suis so-  
cijs eradicandi iudicarentur. Nunc religiosissimi legum,  
& paternorum institutorum protectores, & cultores  
respondeant uelim de sua fide, & honore, & obsequio  
erga maiorum consulta, si à nullo descuerunt? si in  
nullo exorbitauerunt? si non necessaria, & aptissima  
quæque disciplinæ oblitterauerunt? quoniam illæ leges  
abierunt sumptum, & ambitionem comprimētes? quæ  
centum æra non amplius in cœnam subscribi iube-  
bant, nec amplius quàm unam inferri gallinam, et eam  
non saginatam? quæ patricium, quod decem pondo ar-  
genti habuisset, pro magno titulo ambitionis senatu sum-



## TERTULLIANI

mouebant, quæ theatra stuprandis moribus orientia  
 statim destruebant? quæ dignitatem, & honestorum na-  
 talium insignia non temere, nec impune usurpari si-  
 nebant? video enim & centenarias cœnas à centenis  
 iam sestertijs dicendas. & in lances parum est, si sena-  
 torū, & nō libertinorum uel adhuc flagra rumpen-  
 tium argentaria metalla producta uideo. & theatra,  
 nec singula satis esse, nec nuda. Nam ne uel hyeme uo-  
 luptas impudica frigeret, primi Lacedæmonij penu-  
 lam ludis excogitarunt. uideo & inter matronas, at-  
 que prostibulas nullum de habitu discrimen relictum.  
 circa fœminas quidem etiam illa maiorum instituta  
 ceciderunt, quæ modestiæ, quæ sobrietati patrocina-  
 bantur, cum aurum nulla norat præter unico digito, quem  
 sponsus oppignerasset pronubo annulo. cum mulie-  
 res usque adeo uino abstinerent, ut matronam ob re-  
 signatos cellæ uinariæ loculos sui inedia necarint.  
 Sub Romulo uero quæ uinum attigerat, impune à Me-  
 cenio marito trucidata est. Idcirco & oscula propinquis  
 offerre necessitas erat, ut spiritu indicarentur. ubi est  
 illa felicitas matrimoniorum de moribus utique pro-  
 sperata, quæ per annos ferme sexcentos ab urbe condi-  
 ta nulla repudium domus scripsit? nūc in fœminis præ  
 auro nullum leue est membrum. præ uino nullum li-  
 berum est osculum. repudium uero iam & uotum est,  
 quasi matrimonij fructus. etiam circa ipsos Deos ue-  
 stros quæ perspecte decreuerant patres uestri, ydem  
 uos obsequentiſſimū rescidistis. Liberum patrem cum  
 mysterijs consules senatus auctoritate non modo urbe,  
 sed uniuersa Italia eliminauerunt. Serapidem, & Iſi-



dem, & Harpocratem cum suo Cynocephalo, Capito-  
lio prohibitos inferri, id est curia deorum pulsos, Piso,  
& Gabinus Coss. non utique christiani, euerfis etiam  
aris eorum abdicauerunt, turpium & otiosarum su-  
perstitionum uitia cohibentes. his uos restitutus summam  
maiestatem contulistis. Vbi religio? ubi ueneratio maio-  
ribus debita à uobis? habitu, uictu, & instructu, sensu,  
ipso deniq; sermone proauis renuntiastis. Laudatis sem-  
per antiquitatem, & noue de die uiuitis. per quod o-  
stenditur, dum à bonis maiorum institutis deceditis, ea  
uos retinere, & custodire, quæ non debuistis, cum quæ  
debuistis, non custoditis. Adhuc quod uidemini fidelis-  
sime tueri à patribus traditum, in quo principaliter  
reos transgressionis christianos destinastis, studiū dico  
deorum colendorum, de quo maxime errauit antiqui-  
tas, licet Serapidiam iam Romano aras restruxeri-  
tis, licet Baccho iam Italico furias uestras immolari-  
tis, suo loco ostendam, proinde despici, & negligi, &  
destrui à uobis aduersus maiorum authoritatem. nunc  
enim ad illam occultorum facinorū infamiam respon-  
debo, ut iam inde ad manifestiora pergam.

Quod grauissimis accusati sceleribus christiani, nun-  
quam tamen conuicti sunt. Cap. VII

Iamur sceleratissimi de sacramento infanticidi-  
dij, et pabulo Iudæ, et post cōuiuiū incesto, qđ  
euerfores luminū canes, lenones, scilicet tene-  
brarū, et libidinū impiarū inuerecundiam procurent.



# TERTULLIANI

Dicimur tamen semper, nec uos quod tandiu dicimur, eruere curatis. Ergo aut eruite, si creditis, aut nolite credere, quod non eruiatis, de uestra nobis dissimulatione praescribitur non esse, quod nec ipsi audetis eruere, longe aliud munus carnicij in christianos imperatis, non ut dicant quae faciunt, sed ut negent, quod sunt. cesus istius disciplinae, ut iam edidimus, a Tiberio est, cum odio sui coepit ueritas, simul atque apparuit inimica esse, tot hostes eius quot extranei, et quidem proprii, ex emulatione iudaei, ex concussione milites, ex natura. ipsi et domesticis nostris quotidie obsidemur, quotidie prodimur. in ipsis plurimum coetibus, et congregationibus nostris opprimimur. Quis unquam taliter uagienti infanti superuenit? quis crueta, ut inuenerat Cyclopum, et Sirenarum ora iudicij referauit? quis uel in uxoribus aliqua immunda uestigia deprehendit? quis talia facinora, cum inuenisset, celauit, aut uendit ipsos trahens homines? si semper latemus, quando proditum est, quod admittimus? Immo a quibus proditi potuit, ab ipsis enim reus non utique, cum uel ex forma omnibus mysterijs silentij fides adhibeatur. Samothracia, et Eleusinia reticentur. quanto magis talia, quae prodita magis humanam animaduersionem prouocabunt, quam diuina seruantur. si ergo non ipsi proditores sui, sequitur, ut extranei, et unde extraneis notitia, cum semper etiam impiae initiationes arceant profanos, et arbitris caueatur, nisi si impij nimis metuant.

Non esse



Atura famæ omnibus nota est. utrum est fama malum, quo non uelocius ullum? cur malum fama? quia uelox? an quia plurimum mendax? quæ ne tunc quidem, cum aliquid ueri affert, sine mendacij uitio est, detrahens, adiiciens, demutans de ueritate. Quid, quod ea illi conditio est, ut non, nisi cum mentitur, perseueret? Et tandiu uiuat, quādiu non probet? siquidem ubi probauit, cessat esse; Et quasi officio nuntiandi functa, rem tradit; Et exinde res tenetur, res nominatur; nec quisquam dicit. uerbi gratia; Fama est hoc Romæ factum: aut, fama est illum provinciam sortitum. sed sortitus est, ille provinciam, Et hoc factum Romæ. fama incerti est. locum non habet, ubi certum est, an uero famæ credat, nisi inconsideratus? quia sapiens non credit incerto. omnium est existimare quanta cunque illa ambitione diffusa sit, quanta cunque assueuatione constructa. quod ab uno aliquando principe exorta sit, necesse est; exinde in traduces linguarum, Et aurium serpat. Et ita modici seminis uitium cætera rumoris obscurat, ut nemo recogitet, ne primum mendacium seminauerit. quod sæpe fit aut ingenio æmulationis, aut arbitrio suspicionis, aut non noua, sed ingenua quibusdam mentiendi uoluptate. Bene autem, quod omnia tempus reuelat testibus etiam uestris proverbijs, atque sententijs ex dispositione naturæ. quæ ita ordinauit, ut nihil diu lateat, et quod fama non distulit. merito igitur fama tandiu conscia sola est scelerum christianorum. hanc indicem aduersus nos profertis.

Lactantius.

Y



TERTULLIANI

quæ, quod aliquando iactauit, tantoq; spatio in opinio-  
nem corroborauit, usq; adhuc probare non ualuit.

Quod quæ de infanticidijs obijciuntur nobis, falsa o-  
mnino sint, & qd̄ sacra humano sanguine ipsi po-  
tius polluant. Caput IX

¶ I fidem naturæ ipsius appellem aduersus  
eos, qui talia credenda esse præsumunt;  
ecce proponimus horum facinorum mer-  
cedem uitam æternam. re<sup>p</sup>romittunt. cre-  
dit<sup>e</sup> interim. de hoc enim quæro, an & qui credideris,  
tanti habeas ad eam tali cōscientia peruenire? ueni; de-  
merge ferrū in infantem nullius inimicum, nullius reū,  
omnium filium. uel si alterius officiū est, tu modo assi-  
ste morienti homini ante quā uixit: fugientem ani-  
mam nouam expecta: exape rudem sanguinem: eo pa-  
nem tuū satia: uescere libenter. Interea discumbens di-  
numera loca, ubi mater, ubi soror: nota diligenter: ut cū  
tenebræ ceciderint canunæ, non erres. piaculum enim  
admisseris, nisi incestum feceris. talia initiatus, & consi-  
gnatus uiuis in æuum. cupio respondeas, si tanti æterni-  
tas, aut si non ideo nec credēda etiam, si credideris, nego  
te uelle. et si uolueris, nego te posse. cur ergo alij possunt,  
si uos non potestis? cur nō possitis, si alij possunt? alia nō  
opinor natura Cyno<sup>p</sup>enæ, aut Si<sup>p</sup>apodes, alij ordines  
dentū, alij ad incestam libidinem nerui. qui ista credis  
de homine, potes et facere. tu homo es & ipse, quod &  
christianus. qui nō potes facere, nō debes credere. homo  
est. n. et christianus, quod et tu. sed ignorātibz subijci-



tur, & imponitur. nihil. n. tale de christianis asseuerari  
sciebant. obseruādū utiq; sibi, et omni uigilantia inuesti-  
gandū. Atqui uolētibus initiari moris est (opinor) prius  
patrē illum sacrōrū adire, quæ preparāda sint descri-  
bere. tum ille infans necessarius adhuc tener, qui nesciat  
mortem, q̄ sub cultro tuo rideat. Item panis, quo sangui-  
nis uirulentiā colligas, præterea candelabra, et lucernæ,  
& canes aliq; et offulæ, quæ illos ad euersionē luminū  
extendant, ante oīa cum matre, et sorore tua uenire de-  
bebis. qd si noluerint, uel nullæ fuerint? quid deniq; sin-  
gulares christiani? nō erit (opinor) legitimus christianus  
nisi frater, aut filius. qd tum et si ista oīa ignaris præ-  
parantur, certe postea cognoscunt, et sustinent, et igno-  
sunt. Timent plecti, si proclamant, qui defendi mere-  
buntur, qui et ultro perire malint, q̄ sub tali conscien-  
tia uiuere. Age nunc timeāt, cur et perseuerent? sequi-  
tur. n. ne ultra uelis id te esse, quod si prius scisses, non  
fuiſſes. Hæc quo magis refutauerim, à uobis fieri osten-  
dam partim in aperto, et partim in occulto, per qd for-  
sitan et de nobis credidistis. Infantes penes Africā sa-  
turno imolabantur, palām usq; ad proconsulatū Tibe-  
rii, qui eosdem sacerdotes in eisdē arboribus templi sui  
obumbratricibus scelerum, uotiuīs crucibus exposuit,  
teste militiā patriæ nostræ, q̄ idipsum munus illi pro-  
consuli functa est. sed & nunc in occulto perseuerat  
hoc sacrum facinus. non soli uos contemnant christia-  
ni. nec ullum scelus in perpetuum eradicatur. aut mo-  
res suos aliquis deus cum proprijs filijs mutat. Satur-  
nus non pepercit extraneis utiq; non parcendo perse-  
uerabat, quos quidē ipsi parentes sui offerebant, & li-



# TERTULLIANI

bentes exponebant, & in infantibus blandiebantur, ne lachrymantes immolarentur, & tamen multum homicidio paricidium differt. Maior ætas apud gallos Mercurio profectatur. remitto Tauricas fabulas theatris suis. Ecce in illa religiosissima urbe Aeneadarum piorum est Iupiter quidam, quem ludis suis humano prolunt sanguine. sed bestiarum inquitis. opinor hoc minus quam hominis, a hoc turpius, quod mali hominis? certe tamen de homicidio funditur, O Iouem christianum, & solū patris filium de crudelitate. sed quoniam de infanticidio nihil interest, sacro an arbitrio perpetretur, licet paricidium homicidio inter sit, conuertat ad populum quod multis ex his circumstantibus, & in christianorum sanguinem hiantibus ex ipsis etiam uobis iustissimis, & seuerissimis in nos præsidiis apud conscientias pulsem, qui natos sibi liberos enectent: siquidem & de genere necis differt. utique crudelius in aqua spiritum extorquetis, aut frigori, & fami, & canibus exponitis? ferro enim mori ætas quoque maior optauit. nobis uero homicidio semper interdicto, etiam conceptum utero, dum adhuc sanguis in hominem delibatur, dissolvere non licet. homicidij festinatio est prohibere nasci. nec refert natam quis eripiat animam, an nascentium disturbet. homo est & qui est futurus. etiā fructus omnis iam in semine est. de sanguinis pabulo, & eiusmodi tragicis ferculis legite. nec ubi relatum sit, est apud Herodotum (opinor) diffusum brachijs sanguinem ex alterutro degustatum nationes quasdam fœderi comparasse. Nescio quid & sub Catilina degustatum est. Aiunt apud quosdam gentiles Scytharum defunctum quæq;



à suis comedi. longe excurro. hodie istuc Bellonæ sacra-  
tus sanguis de fœnore profisso in palmulam exceptus,  
et suis datus signatis. Item illi, qui munere in arena  
noxiorum iugulorum sanguinem recentem de iugu-  
lo decurrentem exceptum auida siti comitali morbo  
medentes auferunt. ubi sunt item illi, qui de arena fe-  
rinis obsonijs cœnant? qui de Apro, qui de Ceruo pe-  
tunt? Aper ille, quem cruentauit, luctando deterfit, Cer-  
uus ille, in gladiatoris sanguine iactauit. uisorum al-  
uei appetuntur trucidantibus adhuc se uisceribus hu-  
manis. Ructatur proinde ab homine caro pasta de ho-  
mine. Hæc qui editis, quantum abestis à conuiujs chri-  
stianorum? Minus autem et illi faciunt, qui libidine fe-  
ra humanis membris inhiant, quia uiuos uorant. mu-  
nus humano sanguine ad spuratiam consecrantur, quæ  
futurum sanguinem lambunt, non edunt infantes pla-  
ne, sed magis puberes. Erubescat error uester christia-  
nos, qui ne animalium quidem sanguinem in epulis  
esculentis habemus. qui propterea quoque sufficatis, et  
morticianijs abstinemus, nequo sanguine contaminemur  
uel intra uiscera sepulto. deniq; inter tentamenta chri-  
stianorum, botulos etiam cruore distentos admouetis,  
certissimi scilicet illicitum esse penes illos, per quod exor-  
bitare eos uultis. Porro quale est, ut quos sanguinem pe-  
coris horrere confiditis, humano inhicare credatis? nisi  
forte suauiore eum experti. quem quidē ipsum pro-  
inde examinatore christianorum adhiberi ut focu-  
lum, ut a terram oportebat. proinde enim probarentur  
sanguinem humanum appetendo, quemadmodum sa-  
crificium respuendo. alioquin necandi si non gustassent,



TERTULLIANI

quemadmodum si immolassent, & utique non deesset nobis in auditione custodiarum, & damnatione sanguis humanus. proinde incesti, qui magis, quam quos ipse Iupiter docuit, persas cum suis matribus misceri Ctesias refert. sed & Macedones suspecti, quia cum primum Oedipum tragœdiam audissent, ridentes incesti dolorem emene dicebant. Iam nunc recogitate quantum liceat erroribus ad incestas miscere materias pessumta- te luxuriæ. In primis filios exponitis suscipiendos ab aliqua prætereunte matre extranea, uel adoptandos melioribus parentibus emancipatis alienati generis necesse est quandoque memoriam dissipari. & simul error impegerit, exinde iam tradux proficiet incesti serpente genere cum scelere. Tunc deinde quocunque in loco domi, peregre, transfreta comes est libido. cuius ubique saltus facile possunt alicubi ignaris filios pangere, uel ex aliqua seminis portione uti aspersum genus per commercia humana concurrat in memorias suas. neque eas cœtus incesti sanguinis agnoscat. nos ab isto euentu diligentissima & fidelissima castitas sepsit. quantumq; ab stupris, & ab omni post matrimonium excessu, tantum & ab incesti casu tuti sumus. Quidam multo securiores totam uim huius erroris uirginea continentia depellunt. senes, pueri, si hæc in uobis esse consideraretis, proinde in christianis non esse perspiceretis, ydem oculi renuntiassent utrumq; sed cæcitati duæ species concurrunt, ut qui non uident quærunt, & uidere uideantur, quæ non sunt. sic per omnia nunc de manifestioribus dicam.



Deos, quos colunt, non esse deos.

Cap.

X

d Eos inquitis, non colitis, & pro imperatoribus sacrificia non impenditis. sequitur, ut eadem ratione pro alijs non sacrificemus, quia nec pro uobis ipsis, scimus deos non colendos. Itaq; sacrilegi, & maiestatis rei conuenimur. Summa hæc causa immota est, & utiq; digna cognosci. si non præsumptio, aut iniquitas iudicet, altera, quæ desperet, altera, quæ recusat ueritatem. deos uestros colere desinimus, ex quo illos non esse cognoscimus. Hoc igitur exigere debetis, uti probemus non esse illos deos, & ideo non colendos, quia tunc demum coli debuissent, si dii fuissent. Tunc & christiani puniendi, si quos non colerent, quia putarent non esse, constaret illos deos esse, sed nobis, inquitis, dii sunt. Appellamus, & prouocamus à uobis ad conscientiam uestram. illa nos iudicat, illa nos damnet, si poterit negare omnes istos deos uestros homines fuisse. sed & ipsa inficias si ierit, de suis antiquitatum instrumentis reuincetur. de quibus dicit testimonium perhibentibus ad hodiernum & ciuitatibus, in quibus nati sunt, & regionibus, in quibus aliquid operati, uestigia reliquerunt, in quibus etiam sepulti demonstrantur. Nunc ergo per singulos decurram, tot ac tantos, nouos, ueteres, seruos, barbaros, græcos, romanos, peregrinos, captiuos, adoptiuos, proprios, communes, masculinos, fœminas, rusticos, urbanos, nauticos, militares, otiosum est etiam titulos persequi, ut colligam in compendium, & hoc non quo cognoscatis, sed recognoscatis. certe enim oblitos agitis.



## TERTULLIANI

Quomodo ueterum Dū plane mortales fuere, & qua-  
re, cum homines essent, facti sint ab hominibus  
Dū. Caput XI

Nte Saturnum Deus penes uos nemo est.  
a ab illo census totius uel potioris, uel notio-  
ris diuinitatis. Itaque quod de origine con-  
siterit, id posteritate conueniet. Saturnum  
itaque, quantum literæ docent, neque Diodorus græcus,  
aut Tallus, neque Cassius seuerus, aut Cornelius Ne-  
pos, neque ullus commentator eiusmodi antiquitatum  
aliud, quàm hominem promulgauerunt. si quæras re-  
rum argumenta, nusquam inuenio fideliora, quàm apud  
ipsam Italiam, in qua Saturnus post multas expeditio-  
nes, postquàm atticā hospitia consedit, exceptus ab Iano,  
uel Iane, ut salij uolunt, Mons quem coluerat, Satur-  
nius dictus. ciuitas, quàm debellauerat, Saturnia usque  
nunc est. Tota deniq; Italia post Oenotriam, Saturnia  
cognominatur, ab ipso primum tabula, & imagine si-  
gnatus nummus, & inde ærario præsidet. Tamen si ho-  
mo Saturnus, utique ex homine, & quia ab homine, nō  
utique de cælo, & terra, sed cuius parentes ignoti e-  
rant, facile fuit eorum filium dici, quorum & omnes  
possumus uideri. Quis enim non cælum, et terram ma-  
trem, ac patrem uenerationis, & honoris gratia ap-  
pellet, uel ex consuetudine humane, qua ignoti, uel ex  
inopinato apparentes de cælo superuenisse dicuntur?  
Proinde Saturno repentino aduentu ubiq; cœlitem con-  
tigit dici. Nam & terræ filios uulgus uocat, quorum  
genus incertum est. Taceo quod ita rudes adhuc homi-



nes agebant, ut cuiuslibet noui uiri aspectu, quasi di-  
nino commouerentur. Cum hodie iam politi, quos an-  
te paucos dies luctu publico mortuos sine confessi, in  
deos consecrent. Satis iam de Saturno, licet paucis etiam  
Iouem ostēdemus tam hominem quā ex homine, et de-  
inceps totum generis examen tam mortale, quā semins  
sui par est, quoniā sicut homines fuisse non audetis ne-  
gare, ita post mortem Deos factos instituisse assēuare.  
causas, quæ hoc exegerint, retractemus. In primis qui-  
dem necesse est, concedatis esse aliquem sublimiorem  
Deum, & mancipem quendam diuinitatis, qui ex ho-  
minibus deos fecerit. nam neque sibi illi potuissent su-  
mere diuinitatem, quā non habebant, nec alijs præstare  
eam non habentibus. nisi qui proprie possidebant. Cæ-  
terum si nemo esset, qui deos faceret, frustra præsum-  
tis deos factos auferendo factorem. arte quidem si ipsi  
se facere potuissent, nunquam homines fuissent, possiden-  
tes scilicet melioris conditionis potestatem. Igitur si est,  
qui faciat deos, reuertor ad causas examinandas facien-  
dorum ex hominibus deorum. nec ullas inuenio, nisi si  
munisteria, & auxilia officijs diuinis desyderauit ille  
magnus Deus. Primo indignum est. ut alicuius opera  
indigeret, et quidem mortui, cum dignius ab initio De-  
us aliquem fecisset, qui mortui erat operam desydera-  
turus, sed nec operi locum uideo. Totum enim hoc mun-  
di corpus sine innatum, et infactum secundum Pytha-  
goram, siue natum, & factum secundum Platonem, se-  
mel utique in hac constructione dispositum, & instru-  
ctum, & ordinatum cum omni rationis gubernaculo  
inuentum est, imperfectum non potuit esse, quod perfi-



TERTULLIANI

cit omnia. Nihil saturnum, & saturniam gentem expectabat. Vani erunt homines, nisi certi sint à primordio, & pluuies de cælo ruisse, & sydera radiasse, & lumina floruisse, & tonitrua mugisse, & ipsum Iouē, quæ in manu eius ponitis fulmina, tenuisse. Item omnē frugem ante Liberum, & Cererem, & Minervam. immo ante illum aliquem principem hominem de terra exuberasse, quia nihil continendo, & sustinendo homini prospectum post hominem potuit inferri. denique inuenisse dicuntur necessaria ista uitæ, non instituisse, quod autem inuenitur, fuit, & quod fuit, non eius deputabitur, qui inuenit, sed eius, qui instituit, erat enim ante, quàm inueniretur. Cæterū si propterea Liber Deus, quod uitem demonstrauit, male cum Lucullo actum est, qui primus cerasa ex ponto Italiæ promulgauit, quod non est propterea cōsecratus, ut nouæ frugis author, quia inuentor, & ostensor. Quam ob rem si ab initio & instructa, & certis exercendorum officiorum suorum rationibus dispensata uniuersitas constitit, uacat ex hac parte causa allegandæ humanitatis in diuinitatem quia quas illis stationes, & potestates distribuistis, tam fuerunt ab initio, quàm & fuissent etiam, si deos istos non creassetis. Sed conuertimini ad causam aliam, respondentes collationem diuinitatis meritorum remunerandorum fuisse rationem. & huic concedetis opinor illum deum deificum iustitia præcellere, qui nec temere, nec indigne, nec prodige tantum præmium dispēsarit. Volo igitur merita recensere, an eiusmodi sint, ut illos in cælum extulerint, & non potius in imum Tartarum meriserint, quem carcerem penarum infer=



narum cum multis affirmatis. Illuc enim abstradi so-  
lent impij, quiq; in parentes, in sorores incesti, &  
maritarum adulteri, & uirginum raptores, & pae-  
rorum contaminatores, & qui seuiunt, & qui occi-  
dunt, & qui furantur, & qui decipiunt, & quicunque  
similes sunt alicuius dei uestri, quem hominem integrũ  
à crimine, aut uitio probare poteritis nisi hominem ne-  
gaueritis? Atqui ut illos homines fuisse non possitis ne-  
gare, etiam istæ notæ accedunt, quæ nec deos postea fa-  
ctos credi permittunt. Si enim talibus nos puniendis  
præsidentis, si commercium, colloquium, conuictum ma-  
lorum, & turpium probi quiq; respuitis, horum autem  
pares Deus ille maiestatis suæ consortio abstruit, quid  
ergo damnatis quorum collegas adoratis? Sugillatio est  
in cælo uestra iustitia. Deos facitis criminosisimos  
quosq; ut placeatis dijs uestris. illorum est honor con-  
secratio coequalium. sed, ut omittam huius indignita-  
tis retractatũ, probi, & integri, & boni fuerunt, quod  
tamen potiores uiros apud inferos reliquistis, aliquem  
de sapientia Socratem, de iustitia Aristidem, de militia  
Themistoclem, de sublimitate Alexandrum, de felicitate  
Polycratem, de copia Crassum, de eloquentia Demo-  
sthenem. Quis ex illis dijs uestris grauior, & sapien-  
tior Catone? Iustior, & militarior Scipione? Quis sub-  
limior Pompeio? Felicior Sylla, copiosior Crasso, Elo-  
quentior Tullio? Quãto dignius istos deos ille assumen-  
dos expectasset, præsciũs utiq; potiorũ properauit, opi-  
nor. & cælum semel clusit, & nunc utiq; melioribus  
apud inferos misitantibus erubescit.



c *Esso iam de istis, ut qui sciam me ex ipsa  
 ueritate demonstraturum quid non sint,  
 cum ostendero quid sint. Quantum igitur  
 de Dīs uestris, nomina solummodo uideo,  
 quorum ueterum mortuorum & fabulas audio, & sa-  
 cra de fabulis recognosco. Quantum autem de simula-  
 chris ipsis, nihil aliud reprehendo, quā matres, sorores  
 esse uasculorum, instrumentorumq; communium, uel  
 ex iisdem uasculis, & instrumentis quasi fatum conse-  
 cratione mutantes licentia artis transfigurante, et qui-  
 dem contumeliosissime, & in ipso opere socrilege, ut re-  
 uera nobis, maxime qui propter deos ipsos plectimur,  
 solatium poenarum esse possit, quod eadem & ipsi pa-  
 tiuntur, ut fiant, crucibus, & stipitibus imponentis chri-  
 stianos, quod simulachrum non prius argilla dofor-  
 mat cruci, & stipiti superstructa. In patibulo primum  
 corpus Dei nostri dedicatur, ungulis deraditis latera  
 christianorum. At in deos uestros per omnia membra  
 ualidius incumbunt asciae, & runcinae, & scobinae. cer-  
 uices ponimus ante plumbum, & glutinum, & gom-  
 phos, sine capite sunt dī uestri. Ad bestias impellimur  
 certe, quas Libero, & Cybelle, & Cereri applicatis,  
 ignibus utimur. hoc & illi. à prima quidem massa in  
 metalla damnamur, inde censentur dī uestri. in in-  
 sulis relegamur, solet & in insula aliquis Deus uester  
 aut nasci, aut mori. si per haec constat diuinitas ali-  
 qua, ergo cum, qui puniuntur, consecrantur, & nomi-  
 na erunt dicenda supplicia. sed plane non sentiunt has*



iniurias, & contumelias suæ fabricationis dii uestri, si-  
cut nec obsequia. O impiæ uoces, O sacrilega conuitia,  
infrendite, inspumate, ijdem estis, qui senecam aliquem  
pluribus, & à maioribus de uestra superstitione per-  
orantem reprehēdistis. Igitur si statuas, & imagines fri-  
gidas mortuorum suorum simillimas non adoramus,  
quas Milui, & Mures, & Araneæ intelligunt, non ne  
laudem magis, quā pœnam merebatur repudiū agni-  
ti erroris? Possumus enim uideri lædere eos, quos certi  
sumus omnino non esse? Quod non est, nihil ab ullo pa-  
titur, quia non est. sed nobis dii sunt inquis, & quomo-  
do uos e contrario impij, & sacrilegi, & irreligiosi er-  
ga Deos nostros deprehendimini? qui quos præsumitis  
esse negligitis, quos timetis, destruitis, quos etiam iudi-  
catis, illuditis. Recognoscite, si mētiar, primo, quia cum  
aliij alios colitis, utiq; quos non colitis, offenditis. præ-  
latio alterius sine alterius contumelia non potest pro-  
cedere, quia nec electio sine reprobatione. iam ergo con-  
temnitis, quos reprobatis, quos reprobando, offendere  
non timetis. Nam ut supra perstrinximus, status Dei  
cuiusq; in senatus æstimatione pendeat. Deus non erat,  
quem homo consultus nolisset, & nolendo dānasset.

De laribus.

Caput

XIII

Omnes Deos, quos lares dicitis, domestica  
potestate tractatis, pignerando, uenditando,  
demutando, aliquando in cacabulum de sa-  
turno, aliquando in trullam de Minerva, ut quisque



TERTULLIANI

contritus, atque concussus est. dum diu colitur, & quisque dominum sanctiorem expertus est, domesticam necessitatem, publicos æque publico iure fœdatis, quos in hastario uectigales habetis. sic Capitolium, sic Olitorium forum petitur, sub eadem uoce præconis, sub eadem hasta, sub eadem annotatione quæstoris diuinitas addicta conducitur. sed enim agri tributo onusti uiliores. hominum capita stipendio censa ignobiliora. Nam hæc sunt notæ captiuitatis. Dii uero, qui magis tributarii, magis sancti, immo qui magis sancti, magis tributarii. maiestas quæstuaria efficitur. circuit couponas religio mendicans. exigitis mercedem pro solo templi, pro aditu sacri. non licet Deos nosse gratis. uenales sunt, quid omnino ad honorandos eos faciatis, quod non etiam mortuis uestris conferatis? ædes proinde, aras proinde, idem habitus, & insignia in statu. ut ætas, ut aras, ut negotium mortui fuit, ita Deus est. quo differt ab Epulo Iouis silicernum? à Simpulo Obba? ab aruspice Pollinctor? Nam & aruspex mortuis apparet. sed digne imperatoribus defunctis honorem diuinitatis dicatis. quibus & uiuentibus eum addicatis, accepto ferrent dii uestri, immo gratulabuntur, quod pares ei fiant domini sui. sed cum Larentiam publicum sortum, uelim saltem Laidem, aut Phrynen inter Iunones, & Cereres, ac Dianæ adoretis, cum Simonem magum statua, & inscriptione sancti dei inauguratis, cum de pædagogis, aut aulicis nescio quem Cinedum deum faciatis, licet non nobiliores dii ueteres, tamen contumeliam à uobis deputabunt: hoc &



alijs licuisse, quod solis antiquitas contulit.

De sacrificandi ritu, & quid poëta de Dÿs fabulati  
sint. Caput XIII

Olo & ritus uestros recensere, non dico  
quales sitis in sacrificando, cum enecta,  
& tabidosa, & saniosa quæq; mactatis:  
cum de opimis, & integris supernacua  
quæq; truncatis capitula, & ungulas, quæ domi quoq;  
pueris, uel canibus destinassetis: cum de decima Hercu-  
lis, nec tertiam partem in arameius imponitis. laudo  
magis sapientiam, quod de perduto aliquid eripitis. Sed  
conuersus ad literas uestras, quibus informamini ad  
prudentiam, & ad liberalia officia, quanta inuenio lu-  
dibria. Deos inter se propter Troianos, & Achiuos, ut  
gladiatorum paria congressos depugnasse. Venerem  
humana sagitta sauciata, quod filium suum Aeneam  
penè interfectum ab eodem Diomede rapere uellet.  
Martem tredecim mensibus in uinculis penè consum-  
ptum. Iouem, ne eandem uim à cæteris cœlitibus ex-  
periretur, opera cuiusdam monstri liberatum, & nunc  
flentem Sarpedonis casum, nunc fœde subantem in so-  
rorem sub cômémoratione non ita dilectarū iam pri-  
dem amicarum. exinde quis non poëta ex autho-  
ritate principis sui dedecorator inuenitur Deorum? Hic  
Apollinem Admæto Regi pascendis pecoribus addi-  
cit. Ille Nepturi structorias operas Laomedonti lo-  
cat. Est & ille de Lyricis (Pindarum dico) qui



# TERTULLIANI

Aesculapium canit auaritiæ merito, qua medicinā nocenter exercebat, fulmine uindicatum. malus Iupiter, si fulmen illius est, impius in Nepotem, inuidus in artificem, hæc neque uera prodi, neq; falsa confingi apud religiosissimos oportebat. Nec tragici quidem, aut comici parant, ut non erumnas, uel errores domus alicuius Dei præferant. taceo de philosophis Socrate contentus, qui in contumeliam Deorum Quercum, & Hircum, & Canem deierabat. sed propterea damnatus est Socrates, quia Deos destruebat. Plane olim idest semper, ueritas odio est, tamen cum pœnitentia sententiæ Athenienses, & criminatores Socratis postea affligerint, et imaginem eius auream in templo collocarint, rescissa damnatio testimonium Socrati reddidit. sed & Diogenes nescio quid in Herculem ludit, & Romanus Cynicus Varro trecentos Ioues, siue Iupiteres dicendum, siue capidibus introduxit.

Quā sint fœda quæ in theatris, ac scena de Dijs representantur. Caput XV

Aetera lasciuie ingenia etiam uoluptatibus uestris per Deorum dedecus operantur. despiciite Lentulorum, & Hostiliorum uetustates, utrum mimos an Deos uestros in iocis, & strophis rideatis. Mœchum Anubim, et masculum Lunam, & Dianam flagellatam, et Iouis mortui testamentum recitatum, & tres Hercules famelicus irrisos. sed et histrionum literæ omnem fœditatem eorū designant. Luget Sol filiū iactatum de cælo lætantibus nobis.



nobis. & Cybele pastorem suspirat fastidiosum nō erubescantibus vobis. & sustinetis Iouis eulogia cantari, & Iunonem, Venerem, Minervam, à pastore iudicari. Quid, quod imago dei uestri ignominiosissimum caput, & fanosum uestit, quod corpus impurum, & ad istam artem effœminatione productum Minervā aliquam, vel Herculem repræsentat? non ne violatur maiestas, & diuinitas constupratur laudatibus vobis? plane religiosiores estis in cauea, ubi super sanguinem humanum, super inquinamenta pœnarum proinde saltāt dii uestri, argumenta, & historias noxijs ministrantes, nisi quod & ipsos Deos uestros sæpe noxiū induunt. vidimus aliquando castratum Atyn illum deum ex pessimante. & qui uiuus ardebat, Herculem induerat. Risimus & inter ludicras meridianorum crudelitates Mercurium mortuos cantherio examinantem. Vidimus & Iouis fratrem gladiatorum cadauera cum malleo deducentem. singula ista quæq; adhuc quis posset inuestigare? si honorem inquietant diuinitatis, si maiestatis uestigia obsoletant, de contemptu utiq; censentur, tam eorum, qui eiusmodi factitant, quā eorum, quibus factitant. sed ludicra ista sint. cæterum si adiiciam, quæ non minus conscientie omnium recognoscent, in templis adulteria componi, inter aras lenocinia tractari, in ipsis plerunq; edituorum, & sacerdotum tabernaculis, sub ysdem vittis, & apicibus, & purpuris thure flagrante libidinem expungi, nescio ne plus de vobis dii uestri, quā de christianis querantur. certe sacrilegi de uestris semper apprehenduntur. christiani templa nec interdum norunt, spoliarent forsitan ea & ipsi, si et ipsi

Lactantius.

Z



TERTULLIANI

ea adorarent. Quid ergo colunt, qui talia non colunt?  
Iam quidem intelligi subiacet ueritatis esse cultores,  
qui mendacij non sint. Nec errare amplius in eo, in  
quo errasse se recognoscendo cessauerint. hoc prius ca-  
pite, & omnem hinc sacramenti nostri ordinem hau-  
rite, repercussis tamen opinionibus falsis.

De capite asinino, & cæteris insignibus, quorum cul-  
tura christianis obijciebatur. Cap. XVI

Am quidam somniasis caput asininum esse  
Deum nostrum. hanc Cornelius Tacitus su-  
spicionem eiusmodi inseruit. Is enim in qnto  
historiarum suarum bellum iudaicum exorsus ab ori-  
gine gentis etiam de ipsa tam origine quã de nomine,  
& religione gentis, quæ uoluit, argumentatus, Iudæos  
refert Aegypto expeditos, siue, ut putauit, extorres na-  
stis Arabiæ in locis aquarum egentissimos, cum siti ma-  
cerarentur, Onagris, qui forte de pastu potum petaturi  
æstimabantur, indicibus, fontibus usos, ob eam gratiam  
consimilis bestię effigiem consecrassse. Atq; ita inde (opi-  
nor) præsumptum, nos quoq; ut iudaicæ religionis pro-  
pinquos, eidem simulachro initiari. At enim idem Cor-  
nelius Tacitus, sanè ille mendaciorum loquacissimus in  
eadem historia refert Cn. Pompeium, cum Hierusalem  
cepisset, propterea quod templum adisset speculari  
iudaicæ religionis arcanis, nullum illic reperisse simu-  
lachrum, & utique si id colebatur, quod aliqua effigie  
repræsentabatur, nusquam magis quàm in sacrario suo  
exhiberetur, eo magis, quia nec uerebantur extraneos



arbitros, quanquam uana cultura. Solis enim sacerdotibus adire licitum, & conspectus cæterorum uelo op-  
panso interdicebatur. Vos tamen non negabitis & iu-  
menta omnia, & coctos cantherios cum sua Hippona  
coli à uobis. Hoc forsitan improbandum, quod inter cul-  
tores omnium pecudum, bestiarumq; asinarum tantum  
sumus. Sed & qui crucis nos religiosos putat, consecra-  
neus noster erit, cum lignum aliquod propitiatur. ui-  
derit habitus. cum materiæ qualitas eadem sit, uiderit  
forma, dum id ipsum dei corpus sit. & tamen quanto  
distinguitur à crucis stipite Pallas attica? & Ceres far-  
rea, quæ sine effigie rudi palo, & informi ligno pro-  
stat? Pars crucis est omne robur, quod erecta statioe de-  
figitur, nos sic forte integrum, et totum deo colimus. Di-  
ximus originem deorum uestrorum à plaustris de cruce  
induci. Sed & uictorias adoratis, cum in trophæis cru-  
ces intestina sint trophæorum. religio Romanorum tota  
castrensis, signa ueneratur, signa iurat. omnibus dijs  
præponit. omnes illi imaginum suggestus insignes, mo-  
nilia, crucium sunt. Sypara illa uexillorum, et Labaro-  
rum stolæ crucium sunt. Laudo diligentiam, nolistis mi-  
das, & incultas cruces consecrare. Alij planè huma-  
nius, & uerisimilius solē credunt deum nostrum. Ad  
Persas si forte deputabimur, licet solē non in linteis de-  
pictum adoremus, habentes ipsum ubiq; in suo clypeo.  
deniq; inde suspicio, q̃ innotuerit nos ad orientis regio-  
nem precari. Sed et pleriq; uestrum affectatione aliquā-  
do, & cœlestia adorandi ad solis ortum labia uibratis,  
æque si diē solis lætitiæ indulgemus, alia longe ratione  
quā religione solis, secūdo loco ab eis sumus, qui diē sa-



TERTULLIANI

turni otio, & uictui decernunt, exorbitantes & ipsi à iudaico more, quem ignorant. Sed noua iam Dei nostri in ista ciuitate proxime editio publicata est. Ex quo quidā in frustrandis bestiis mercenarius noxius picturam proposuit cū eiusmodi inscriptione, Deus Christianorum Ononychitis. erat auribus asininis, altero pede ungulatus, librū gestans, et togatus. Risimus & nomen, & formam. sed illi debebant adorare statim bisforme numen, quia & canino, & leonino capite commistos, & de capro, & de Ariete cornutos, & à lumbis hircos, & à cruribus serpentes, & planta, uel tergo alites Deos receperunt. Hæc ex abundanti, nequid rumoris inrepercussum quasi de conscientia, præterissemus. quæ omnia conuersi iam ad demonstrationem religionis nostræ repurgabimus.

Quod unus sit Deus, et uerus, multis argumentis probari posse.

Caput

XVII.

Q uod colimus & nos, Deus unus est, qui totam molem istam cū omni instrumento elementorum, corporum, spirituum, uerbo, quo iussit, ratione, qua disposuit, uirtute, qua potuit, de nihilo expressit in ornamentum maiestatis suæ, unde & græci nomen mundo uō mor accommodauerunt. inuisibilis est, & si uideatur. incomprehensibilis, & si per gratiā representetur. inestimabilis, & si humanis sensibus æstimetur. Ideo uerus, & tantus est. Cæterū quod uideri communiter, quod comprehendere, quod æstimari potest, minus est & oculis, quibus occupatur, & mani-



bus, quibus contaminatur, & sensibus, quibus inueni-  
tur. quod uero immensum est, soli sibi notum est. hoc  
quod est Deum aestimari facit, dum aestimari non capit.  
ita enim uis magnitudinis & notum hominibus obie-  
cit, & ignotum. & hæc est summa delicti nolentium  
recognoscere, quæ ignorare non possunt. Vultis ex ope-  
ribus ipsius tot, ac talibus, quibus continemur, quibus  
sustinemur, quibus oblectamur, etiam quibus exterre-  
mur? uultis ex animæ ipsius testimonio comprobemus?  
quæ licet carcere corporis pressa, licet institutionibus  
prauis circumscripta, licet libidinibus & concupiscen-  
tijs euigorata, licet falsis dijs exanallata, cū tamen re-  
sipiscat, ut ex crapula, ut ex somno, ut ex aliqua uale-  
tudine, & sanitatem suam patitur, & deum nominat  
solum, quia proprie uerus hic unus Deus, bonus, &  
magnus, & quod deus dederit omnium uox est. Iudi-  
ces quoq; cum testatur, illū deus uidet, & deo commen-  
do, & deus mihi reddet. O testimonium animæ natu-  
raliter christianæ, deniq; pronuntians hæc non ad Ca-  
pitolium, sed ad cælum respicit. Nouit enim sedē Dei  
uiui ab illo, & inde descendit: sed quo plenius, & im-  
pressius tam ipsū, quā dispositiones eius, & uolun-  
tates adiremus, instrumentū adiecit literaturæ, siquid ue-  
lit de Deo inquirere, et inquisito inuenire, & inuento  
credere, et credito deservire, et uiros. n. iustitia, innocen-  
tia dignos deū nosse, et ostendere à primordio in secu-  
lum emisit spiritu diuino mundatos, quo prædicarent  
deū unicum esse, qui uniuersa condiderit, qui hominem  
de humo instruxerit. Hic enim est uerus Prometheus,  
qui seculū certis temporum dispositionibus, et exitibus



# TERTULLIANI

ordinavit. exinde quæ signa maiestatis suæ indicantis ediderit per imbres, per ignes. quas demerendo sibi disciplinas determinaverit. quæ ignoratis, & deseritis, sed observantibus his præmia destinavit, & qui producto ævo isto indicaturus sit suos cultores in uitæ æternæ retributionem, profanos in ignem æque perpetem, suscitatis omnibus ab initio defunctis, & reformatis, et recensitis ad utriusque meriti disputationem. hæc & nos visimus aliquando. de uestris fuimus. fiunt, nō nascuntur christiani,

Quod Ptolemæi Philadelphi opera sacræ literæ in græcam linguam sunt translata. Cap. XVIII

Vos diximus prædicatores, Prophetæ de officio prophetandi vocantur. voces eorū, itemque virtutes, quas ad finem diuinitatis edebant, in thesauris literarum manent, nec istæ latent. Ptolemæorum eruditissimus, quæ Philadelphum supernominat, & omnes literaturæ sagacissimus, cum studio bibliothecarum Pisistratum (ut opinor) æmularetur, inter cætera memoriarum, quibus aut uetustas, aut curiositas aliqua ad famam patrocinabatur, ex suggestu Demetrii Phalerei grāmaticorum tunc probatissimi, cui præfecturam mandauerat, libros à Iudæis quoque postulauit. proprias scilicet atque uernaculas literas, quas soli habebant, ex ipsis enim & ad ipsos semper prophetæ perorauerāt, scilicet ad domesticam dei gentem ex patrum gratia Hebræi retro, qui nunc Iudæi.



Quanta sit sacrae scripturae antiquitas, & de Moſis,  
cæterorumq; prophetarũ ætate. Cap. XIX

i Citur & litera hebrææ, & eloquium.  
Sed ne notitia uacaret, hoc quoque Ptole-  
mæo à Iudæis ſubſcriptum eſt ſeptuagin-  
ta & duobus interpretibus indultis. quos

Menedemus quoque philoſophus prouinciæ iudææ de  
ſententiæ communionẽ ſuſpexit, affirmauit hæc uobis  
etiam Ariſtæas ita in græcum ſtylum ex aperto mo-  
nimento reliquit. hodie apud ſerapæum Ptolemæi bi-  
bliotheca cum ipſis hebræicis literis exhibentur. ſed &  
iudæi palàm lætitant. ueſtigaliſ libertas uulgo adi-  
tur ſabbatis omnibus, qui audierit, inueniet deum. qui  
etiam ſtuduerit intelligere, cogetur & credere primam  
inſtrumentis iſtis authoritatẽ ſumma antiquitas uen-  
dicat. apud uos quoque religionis eſt inſtar, fidem de  
temporibus aſſerere. omnes itaque ſubſtantias, omnesq;  
materias, origines, ordines, uenas ueterani cuiuſq; ſty-  
li noſtri gentes etiam pleraſque, & urbes inſignes, hi-  
ſtoriarum, & cauſas memoriarum, ipſas denique effi-  
gies literarum indices, cuſtodesq; rerũ & (puto adhuc  
minus dicimus) ipſos inquam Deos ueſtros, ipſa tem-  
pla, & oracula & ſacra unius interim prophetæ  
ſcrinium ſeculis uincit. in quo uidetur theſaurus collo-  
catus totius iudaici ſacramenti, & inde etiam noſtri.  
ſiquidem audiſtis interim Moylem arguo Inacho  
parem ætate octingentis penè annis ante Urbem Con.  
Centum ſeptuaginta Danaum ipſum apud uos uetu-  
ſtiſſimum præuenit. trecentos circiter cladem Priami



TERTULLIANI

antecedit, possem etiam dicere quingentis, et Homerum habens, quod sequar. ceteri quoque prophetæ, et si Moysi posthumant, extremissimi tamen eorum non retrosiores deprehenduntur primoribus uestris sapientibus legiferis, et historicis.

Quod et uetustissimis scriptoribus, et rerum prædictarum euentu ueritas probetur. Cap. XX

Aec quibus ordinibus probari possint, non tam difficile est nobis exponere, quā enorme, et arduum. Sed interim longum multis instrumentis, cum digitorum supputarijs gesticulis assidendum est. Reseranda antiquissimarum etiam gentium archina Aegyptiorum, Chaldaeorum, Phœnicum, aduocandi eorum municipes, per quos notitia subministrata est, aliqui, Manethon Aegyptius, et Berosus Chaldaeus, sed et Hieronymus Phœnix Tyri rex, Sectatores quoque eorum Mendesium Ptolemæus, et Menander Ephesus, et Demetrius Phalereus, et rex Iuba, et Appion, et Tallus, et qui istos aut probat, aut reuincit, Iudæus Iosephus antiquitatum iudaicarum uernaculus uindex, græcorum etiam censuales conferendi, et quæ quando sint gesta, ut concathenationes temporum aperiantur, per quæ luceant annalium numeri. peregrinandum est in historias, et literas orbis. et tamen quasi partem iam probationis intulimus, cum per quæ probari possint, aspersimus. uerum differre præstat, ne uel minus persequamur festinādo, uel diutius euagemur persequendo, plus iam offerimus pro ista dilatione. maie-



statem scripturarum, si non uetustate diuinas probamus. si dubitatur antiquitas, ne hoc tardius, aut aliunde discendum, coram sunt quæ docebunt, Mundus, & Seculum, et Exitus, quicquid agitur, prænantia-  
tur. quicquid uidetur, audiebatur. quod terræ uorant  
urbes, quod insulas maria fraudant, quod externa, at-  
que interna bella dilanant, quod regnis regna com-  
pulsant, quod fames, et lues, et locales quæque clades,  
et frequentium plerumque montium nascant, quod hu-  
miles sublimitate, sublimes humilitate mutantur, quod  
iustitia rarefcit, et iniquitas increbrescit, bonarum o-  
mnium disciplinarum cura torpescit, quod etiam offi-  
cia temporum, & elementorum munia exorbitantur,  
quod & monstris, et portentis naturalium forma tur-  
batur, providenter scripta sunt. dum patimur, legun-  
tur, dum recognoscimus, probantur, idoneum (opinor)  
testimonium diuinitatis ueritatem diuinationis. Hinc  
igitur apud nos futurorum quoque fides tuta est iam  
scilicet probatorum, quia cum illis, quæ quondie pro-  
bantur, prædicebantur, eadem uoces sonant, eadem li-  
teræ notant, idem spiritus pulsant, unum tempus est di-  
uinationi futura præfari apud homines, si forte distin-  
guitur, dum expungitur, dum ex future præsens, de-  
hinc ex præsentis præteritum deputatur, quid delin-  
quimus (oro uos) futura quoque credentes, qui iam dici-  
mus illis per duos gradus credere?



## TERTULLIANI

Quid christiani differant ab hebraeis, & quis nā Christi  
 stus, quomodo ue passus. Cap. XXI

Ed qm̄ edidimus antiquissimis iudaeorū in-  
 s trumentis sectam istam esse suffultam, quam  
 aliquando nouellā, ut Tiberij temporibus ple-  
 riq; sciunt profitentibus nobis quoq; fortasse, an hoc no-  
 mine statu eius retractetur, quasi sub umbraculo insi-  
 gnissimae religionis, certe licetiae aliqd, et propriae prae-  
 sumptionis abscondat, uel q̄a praeter etatem neq; de ui-  
 ctus exceptionibus, neq; de solēnitatibus dierum neq; de  
 ipso signaculo corporis neq; de consortio nominis cū iu-  
 daeis agimus, quod utiq; oporteret si eidē deo mācipare-  
 mur. Sed et uulgus iā scit Christum, ut aliquē hominū,  
 qualē iudaei iudicauerūt. quo facilius, q̄ nos hoīs cultor-  
 es existimauerint, uerū neq; de Christo erubescimus, cū  
 sub noīe eius deputari, et dānari iuuat, neq; de deo ali-  
 qd praesumimus aliter. Necesse est igitur pauca de Chri-  
 sto, ut de deo totū. Iudaeis erat apud deū gratia, ubi &  
 insignis iustitia, et fides originaliū authorum, unde illis  
 & generis magnitudo, et regni sublimitas floruit, &  
 tanta felicitas, ut de dei uocibus, quibus edocebantur de  
 promerēdo deo, & non offendēdo, praemonerentur. Sed  
 quanta deliquerint fiducia patrū inflati ad declinan-  
 dum deriuantes à disciplina in profanū modum, & si  
 ipsi non confiterentur, probaret exitus hodiernus ipso-  
 rum dispersi, palabundi, & cœli & soli sui extorres  
 uagantur per orbem sine homine, sine deo rege, quibus  
 nec aduenarum iure terrā patriam saltem uestigio sa-  
 lutare conceditur. cum hac illis sanctae uoces praemina-



rentur, eadem semper oēs ingerebant fore, uti sub exti-  
mis curriculum seculi, ex omni iam gente, et populo, &  
loco cultores sibi allegaret deus multo fideliores, in quos  
gratiam transferret pleniorē quidem ob disciplinā,  
& authoris capacitatem. uenit igitur, qui ad reforman-  
dam, & illuminandam eam uenturus à deo prænun-  
tiabatur Christus ille filius Dei. Huius igitur gratiæ, di-  
sciplinæq; arbiter, & magister illuminator, atq; dedu-  
ctor generis humani filius dei annuntiabatur, nō qui-  
dem ita genitus, ut erubescat in filij nomine, aut de pa-  
tris semine. nō de sororis incesto, nec de stupro filiæ, aut  
coniugis alienæ Deum patrem passus est. squamatum,  
aut cornuum, aut plumatum amatorem in auro conuer-  
sum Danaës Iouis. & ista sunt numina uestra. Cete-  
rum dei filius nullam de impudicitia habet matrem.  
etiam quā uidetur habere, nupserat. sed prius substan-  
tiā edisserā, et iam natiuitatis qualitas intelligitur. iam  
ediximus. Deum uniuersitatem hanc mundi Verbo, et  
Rōne, & uirtute molitum. Apud uestros quoq; sapientes  
aōror, id est sermonem, atq; rōnem cōstat artificē uideri  
uniuersitatis. Hūc. n. Zenon determinat factitatorē, qui  
cuncta in dispositione formauerit. eundē & fatum uo-  
cari, & Deum & animum Iouis, et necessitatem oīum  
rerum. Hæc Cleanthes in spiritu congerit, quem per-  
meatorem uniuersitatis affirmat. Et nos etiam sermo-  
ni, atq; rationi, itemq; uirtuti, per quæ omnia molitum  
Deum eduximus, propriam substantiam spiritus in-  
scribimus, cui & sermo insit prænuntiāti, & ratio  
adsit disponenti, & uirtus præsint perficienti. Hunc ex  
Deo prolatum didicimus, & prolatione generatum,



# TERTULLIANI

Et ideo filium, et Deum dictum ex unitate substan-  
 tie. Nam et Deus spiritus, etiam cum radius ex sole  
 porrigitur, portio ex summa. sed sal erit in radio, quia  
 solis est radius, nec separatur substantia, sed extendi-  
 tur. Ita de spiritu spiritus, et de Deo Deus. Ut lumen  
 de lumine accensum manet integra, et indefecta ma-  
 teria matrix. et si plures inde traduces qualitatum me-  
 tueris, ita et quod de Deo perfectum est, Deus est, et  
 Dei filius, et unus ambo. Ita de spiritu spiritus, et de  
 Deo deus modulo alternum numerum gradu non sta-  
 tu fecit, et a matrice non recessit, sed excessit. Iste igitur  
 dei radius, ut retro semper predicabatur, delapsus  
 in virginem quandam, et in utero eius caro figura-  
 tus nascitur homo Deo mistus. caro spiritu instructa nu-  
 tritur, adolescit, affatur, docet, operatur, et Christus,  
 est. Recipite interim hanc fabulam. similis est uestris,  
 dum ostendimus quomodo Christus probetur, et qui  
 penes nos eiusmodi fabulas amulas ad destructionem  
 veritatis istiusmodi perministraverint. Sciebant et Iu-  
 dæi venturum esse Christum, scilicet quibus propheta  
 loquebantur. nam et nunc aduentum eius expectant,  
 nec alia magis inter nos, et illos compulsatio est, quã  
 quod iam uenisse non credunt. Duobus enim aduenti-  
 bus eius significatis, primo, qui iam expunctus est in  
 humilitate conditionis humanæ. Secundo, qui conclu-  
 dendo seculo imminet in sublimitate diuinitatis exer-  
 te. Primum non intelligendo. Secundum, quem mani-  
 festus prædicatum sperant, unum existimauerunt, nec  
 enim intelligerent pristinum credituri, si intellexissent,  
 et consecuturi salutem, si credidissent: meritum fuit



delictum eorum. Ipsi legunt ita scriptum. multatos se sapientia, & intelligentia, & oculorum, & aurium fruge. Quem igitur solem hominem modo præsumperant de humilitate, sequebatur uti magnam æstimerent de potestate, cum illo uerbo demonia de hominibus exacteret, cæcos illuminaret, leprosos purgaret, paralyticos restringeret, mortuos deniq; uerbo redderet uitæ, elementa ipsa famularent, compefcens procellas, & freta ingrediens, ostendens sese uerbum Dei, idest λόγος, illud primordiale primogenitum uirtute, & ratione comitatum, & spiritu instructum eundē, qui uerbo omnia et faceret, et fecisset. Ad doctrinam uero eius quia reuincebantur magistri, primoresq; Iudeorum, ita exasperabantur, maxime quod ad eum ingens multitudo defleceret, ut postremo oblatum Pōtio Pilato Syriam tunc ex parte Romana procuranti uiolentia suffragorum in crucem Iesum dedi sibi extorserint. prædixerat & ipse ita facturos. parum hoc, si nō & prophætæ retro etiam tamen suffixus multa mortis illius propria ostendit insignia. Nam spiritum cum uerbo sponte demisit præuento carnificis officio. Eodem momento dies medium orbem signante sole subducta est. Deliquium utiq; putauerunt, qui id quoq; super Christo prædicatum non scierunt, & tamen eum mundi casum relatum in archiuis uestris habetis. tunc Iudæi contractum, & sepulchro conditum magna etiam militari manu custodiæ diligentia circumsederunt, ne q̃a prædixerat tertia die resurrecturum se a morte, discipuli furto amoliti cadauer fallerent suspectos. sed eæ die tertia concussa repente terra, et mole reuoluta, quæ ob-



TERTULLIANI

struxerat sepulchrum, & custodia pauore disiecta, nullis apparentibus discipulis, nihil in sepulchro re-  
pertum est, præterquam exuvie sepulti. nihilo minus  
tamen primores, quorum intererat & scelus divul-  
gare, & populum uestigalem, & famularem sibi a fi-  
de reuocare, surreptum a discipulis iactauerunt. nam  
nec ille se in vulgus eduxit, ne impij errore liberaren-  
tur, ut & fides non mediocri præmio destinata dif-  
ficultate constaret. Cum discipulis autem quibusdam  
apud Galileam Iudææ regionem ad XL. dies egit,  
docens eos quæ docerent. dehinc ordinatis eis ad offi-  
cium prædicandi per orbem circumsusa nube in cælum  
est receptus, multo melius quàm apud uos assuerare  
de Romulo Proculi solent. ea omnia super Christo Pi-  
latus, & ipse iam pro sua conscientia Christianus Cæ-  
sari tunc Tiberio nuntiauit. sed & Cæsares credidif-  
sent super Christo, si aut Cæsares non essent seculo, ne-  
cessarij, aut si & christiani potuissent esse Cæsares. Di-  
scipuli quoque diffusi per orbem ex præcepto magistri  
Dei paruerunt, qui & ipsi a Iudæis insequentibus  
multa perpassi, utique pro fiducia ueritatis libenter,  
Romæ postremo per Neronis sæuitiā sanguinem chri-  
stianum seminauerunt. sed monstrauius uobis ido-  
neos testes Christi ipsos illos, quos narratis. multum est,  
si eos adhibeam, ut credatis christianis, propter quos nō  
creditis christianis.



i Nterim hic est ordo nostræ institutionis. hunc  
edidimus & sectæ, & nominis censum cum  
suo authore. nemo iam infamiã incutiat, ne-  
mo aliud existimet, quia nec fas est ulli de sua religione  
mentiri. ex eo. n. quod aliud à se coli dicit, quã colit, ne-  
gat quod colit, & culturam, et honorem in alterũ trãf-  
fert, et transferendo iam non colit, quod negauit. dici-  
mus et palàm, dicimus et uobis torquentibus. lacerati,  
& cruenti uociferamur. Deũ colimus. per Christum, il-  
lum hominẽ putate. per eum, & in eo se cognosci uult  
Deus, & coli ut Iudæis respõdeamus, & ipsi Deũ per  
hominẽ Moysen colere didicerunt. ut græcis occurrã,  
Orpheus Pieriæ, Musæus Athenis, Melampus Argis,  
Trophonius Bæotiæ initiationibus homines obligau-  
erunt. ut ad uos quoq; dominatores gentium aspiciã, ho-  
mo fuit Pompilius Numa, qui Romanos operosissimus  
superstitionibus onerauit. licuerit & Christo commen-  
tari diuinitatem rem propriã. non quia rupices, et ad-  
huc feros homines multitudinem tot numinũ demendo-  
rum, attonitos efficiendo ad humanitatẽ temperaret, qđ  
Numa. sed qui iam expolitos, & ipsa urbanitate dece-  
ptos in agnitionem ueritatis ocularet. Querite ergo, si  
uera est ista diuinitas Christi. si ea est, qua cognita, quis  
reformatur ad bonum, sequitur, ut false renuntietur,  
comperta in primis illa omni ratione, quæ delitescens  
sub nominibus, & imaginibus mortuorum quibus-  
dam signis, & miraculis & oraculis fidem diuini-



## TERTULLIANI

etis operatur, atq; adeo dicimus esse substantias quasdam  
 spirituales. nec novum est nomen. sciunt demones phi-  
 losophi socrate ipso ad demonij arbitrium expectan-  
 te. Quidni? cum & ipsi demonium adhæsisse à pue-  
 ritia dicatur, dehortando planè à bono. omnes sciunt  
 poëta. etiam vulgus indoctum in usum maledictis fre-  
 quenter sathanā principem huius mali generis, pro-  
 inde de propria conscientia animæ, eadem ex sacra-  
 menti voce pronuntiat. Angelos quoq; etiam Plato non  
 negavit, utriusq; nominis testes esse, vel magis asserunt.  
 Sed quomodo de angelis quibusdam sua sponte corru-  
 ptis corruptior gens demonū euaserit damnata à Deo  
 cum generis authoribus, et cum eo, quem diximus, prin-  
 cipe, apud literas sanctas ordine cognoscitur. Nunc de  
 operatione eorum satis erit exponere. operatio eorum  
 est hominis eversio, sic malitia spiritalis à primordio  
 auspiciata est in hominis exitum. Itaq; corporibus qui-  
 dem & valetudines infligunt, et aliquos casus acerbos.  
 animæ vero repētos, et extraordinarios per vim ex-  
 cessus. suppetit illis ad utranq; substantiā hominis alen-  
 dam subtilitas, et tenuitas sua multum spiritalibus vi-  
 ribus. licet & inuisibiles, et insensibiles in affectu po-  
 tius quā in actu suo appareant. si poma, si fruges ne-  
 scio quod auræ latens vitū in flore præcipitat, in ger-  
 mine exanimat, in pubertate convulnerat, ac si cæca  
 ratione tentatus aer pestilētes haustus suos effundit, ea-  
 dem igitur obscuritate contagionis aspiratio demonum,  
 et angelorum mentis quoq; corruptelas agit furoribus,  
 & amentijs foedis, ac sævis libidinibus cum erroribus  
 varijs, quorum iste potissimus, quod eos ipsos, captis, &  
 circumscriptis



circumscriptis hominum mentibus comedat, ut & sibi  
pabula propria nidoris, et sanguinis procuret simula-  
chris, imaginibus oblata, & quæ illi accuratior pascua  
est, qua hominem e cogitatu ueræ diuinitatis auertat  
præstigijs falsis. quas & ipsas quomodo operetur, ex-  
pediam. Omnis spiritus ales est. Hoc angeli, & dæmo-  
nes. Igitur momento ubique sunt. Totus Orbis illis locus  
unus est. quid ubiq; geratur, tam facile sciunt quā enun-  
tiant. uelocitas diuinitas creditur, quia substantia igno-  
ratur. sic & authores interdum uideri uolunt eorum,  
quæ annuntiant: & sunt planè malorum nonnun-  
quam, bonorum tamen nunquam. dispositiones etiam  
Dei, & nunc prophetis contionantibus excerpunt, &  
nunc lectionibus resonantibus carpunt. Ita & hinc su-  
mentes quasdam temporum sortes æmulantur diuini-  
tatem, dum furantur diuinationem. In oraculis autem  
quo ingenio ambiguitates temperent in euentus, sciunt  
Cræsi, sciunt Pyrrhi. cæterum testudinem decoqui cum  
carnibus pecudis Pythius eo modo renuntiavit, quo  
supra diximus, momento apud Lydiam fuerat habēs  
de incolatu aëris, & de uicinia syderum, & de com-  
mercio nubium cælestes sapere paraturas, ut & plu-  
uias, quas iam sentiunt, repromittant, beneficij planè,  
& circa curas ualeitudinum. lædunt enim primo, de-  
hinc remedia præcipiunt ad miraculum noua, siue con-  
traria. postquam desinunt lædere, & curasse credun-  
tur. Quid ergo de cæteris ingenijs, uel etiam uiribus  
fallaciæ spiritualis edisseram? Phantasmata Castorum,  
& aquam cribro gestatam, & nauem cingulo pro-  
motam, & barbam tactu irrufatam, & ut numina

Tert.

AA



## TERTULLIANI

lapides crederentur, &amp; Deus uerus non quaereretur.

De phantasmatibus magicæ, & dæmonijs  
Caput . XXIII

P Orro si & magi phantasmata edunt, &  
 iam defunctorum inclamant animas, si  
 pueros in eloquium oraculi eliciunt, si  
 multa miracula circulatorijs præstigijs lu-  
 dunt, si & somnia immittunt, habentes semel inuita-  
 torum angelorum, & dæmonum assistentem sibi po-  
 testatem, per quos, & capræ, & mensæ diuinare con-  
 sucuerunt, quanto magis ea potestas de suo arbitrio, et  
 pro suo negotio studeat totis uiribus operari, quod alie-  
 næ præstant negotiationi? aut si eadem & Angeli,  
 & Dæmones operantur, quæ & dii uestri: ubi est ergo  
 præcellentia diuinitatis, quam utique superiorem omni  
 potestate credendum est? non ergo dignius præsume-  
 tur ipsos esse, qui se deos faciant, cum eadem edant, quæ  
 faciant deos credi, quàm pares angelis, & dæmoni-  
 bus deos esse? locorum differentia distinguitur (opinor)  
 ut à templis deos existimetis, quos alibi deos non dici-  
 tis. ut aliter dementare uideatur, qui sacras turres per-  
 uolat, aliter qui tecta uicinæ transilit, & alia uis pro-  
 nuntietur in eo qui genitalia, uel lacertos, alia, qui sibi  
 gulam profecat, cum par exitus furoris, & una ratio  
 est inuestigationis. sed hætenus uerba: iam hinc demon-  
 stratio rei ipsius. qua ostendemus unam esse utriusque  
 nominis qualitatem. edatur hic aliquis sub tribunali-



bus uestris, quem dæmone angī constet, iussus à quolibet christiano loqui spiritus ille tam se dæmonem confitebitur de uero, quàm alibi deum de falso. Aequè producat̃ aliquis ex ijs, qui de deo pati existimantur, qui aëris maleficum numen de nidore concipiunt, qui ructando curantur, qui anhelando profantur. Ista ipsa uox cœlestis pluuiaum pollicitatrix, iste ipse Aesculapius medicinarum demonstrator alia de morituris Socordio & Denatio, & Asclepiodoto sumministratur, nisi se dæmones confessi fuerint, christiano mentiri non audentes ibidem illius christiani prociassimi sanguinem fundite. quid isto opere manifestius? quid hac probatione fidelius? simplicitas ueritatis in medio est. uirtus illi sua assistit. nihil suspicari licebit magna, aut aliqua eiusmodi fallacia fieri. dictis nō stetis, si oculi uestri, & aures præmiserint uobis. quid autem innuti potest aduersus id, quod ostenditur nuda sinceritate? si altera parte uere dei sunt, cur se se dæmonia mentiuntur? an ut uobis obsequantur? Iam ergo subiecta christianis diuinitas uestra. nec diuinitas deputanda est, quæ subdita est homini, & siquid ad decus facit æmulis suis, si altera parte dæmones sunt, uel angeli, cur se alibi pro dijs agere respondent? Nam sicut illi, qui Dijs habentur, dæmones se dicere nolissent, si uere Dijs essent, scilicet ne de maiestate se deponerent: ita & isti, quos directo dæmones nostis, nō auderent alibi pro Dijs agere, si aliqui omnino dijs essent, quorum nominibus utuntur. uererentur. n. abuti maiestate superiore sine dubio, et timendorum. ideo nulla est diuinitas ista, quā tenetis: q̃a si esset, neq; à dæmonijs affectaretur in confessione, neq; à dijs



# TERTULLIANI

negaretur. cum ergo utraque pars concurret in confessionem Deos esse negans, agnoscite unum genus esse, idest daemones. uerum utrobique iam Deos quaerite. quos cum praesumpseratis, daemones esse cognoscitis. eadem uero opera nostra ab eisdem dijs uestris non tantum hoc detegentibus, quod neque ipsi dij sint, neque ulli alij, etiam illud in continentem agnoscitis, qui sit uere deus, & an ille, & an unicus, quem christiani profiteamur. & an ita credendus, colendusque, ut fides, ut disciplina disposita est christianorum. Dicant ibidem, ecquis ille Christus cum sua fabula? si homo communis conditionis, si magis, si post mortem de sepulchro a discipulis surreptus. Si nunc denique penes inferos, si non in caelis potius, & inde uenturus cum totius mundi motu, cum horrore orbis, cum planctu omnium, non christianorum, ut dei uirtus, & dei spiritus, & sermo, & sapientia, & ratio, & Dei filius, quod cum ridetis, rideant et illi uobiscum, regent Christum omnem ab aeuo animam restituto corpore iudicaturum. Dicant hoc pro tribunali, si forte Minoen, & Radamanthum secundum consensum Platonis, & poetarum hoc esse sortitos, suae saltem ignominiae, & damnationis notam resistent. Renuntiant se immundos spiritus esse, quod uel ex pabulis eorum sanguine, & fumo, & putridis rogis pecorum, & impuratissimis linguis ipsorum uatum intelligi debuit. Renuntiant ob malitiam praedamnatos se in eundem iudicii diem cum omnibus cultoribus, & operationibus suis. Atqui omnis haec nostra in illos dominatio, & potestas dominatione Christi ualet, & de comminatione eorum, quae sibi a Deo per arbitrum Christum



imminentia expectant, Christum timentes in Deo, & deum in Christo, subiunguntur seruis Dei, & Christi. ita de contactu, deq; afflatu nostro contemplatione, & representatione. ignis illius correpti etiam de corporibus nostro imperio excedunt inuicti, & dolentes, & uobis presentibus erubescetes. credite illis, cum de se loquuntur, qui mentientibus creditis, nemo ad suum dedecus mentitur, quin potius ad honorem. magis fides prona est aduersus semetipsos confitentes, quam pro semetipsis negantes. Hæc denique testimonia Deorum uestrorum Christianos facere consueuerunt. quia plurimum illis credendo, in Christo domino credimus. Ipsi literarum nostrarum fidem accendunt. Ipsi spei nostræ fiduciam ædificant. colitis illos, quos scitis esse de sanguine Christianorum, nolent itaque uos tam fructuosos, tam officiosos sibi admittere, uel ne a uobis quandoq; christianis fugentur, si illis sub christiano uolente uobis ueritatem probare, mentiri liceret. omnis ista confessio illorum, qua se deos negant esse, quaq; non alium deum respondent præter unum, cui nos mancipamur, satis idonea est ad depellendum crimen læsæ maxime romanæ religionis. si enim non sunt Dei pro certo, nec religio pro certo est. si religio non est, nec pro certo rei sumus læsæ religionis. At e contrario in uos exprobratio resultauit, qui mendacium colentes ueram religionem ueri dei non modo negligendo, quin insuper expugnando deum uerum, committis crimen ueræ irreligiositatis. Nam ut constaret illos deos esse, non ne conceditis de æstimatione communi aliquem esse sublimiorem, et potētiorem, uelut principem mundi perfectæ peritiæ, et maiestatis? nā



# TERTULLIANI

Et sic plerique disponunt diuinitatem, ut imperium  
summa dominationis esse penes unum, officia eius pe-  
nes multos uelint. ut Plato Iouem magnam in coelo  
constitutum exercitu describit deorum pariter, et dæ-  
monum. Itaque oportere et procurantes, et præfectos,  
et præsides pariter suscipi, et tamen quod facinus ad-  
mittit, qui magis ad Cæsarem promerendum et ope-  
ram, et spem suam transfert, nec appellationem Dei,  
ita ut imperatoris in aliquem principem confitetur,  
cum capitale esse iudicetur alium præter Cæsarem et  
dicere, et audire? colat alius deum, alius Iouem, alius  
ad cælum supplices manus tendat, alius ad aram Fi-  
dei manus, alius, si hoc putatis, nubes numeret orans,  
alius lacunaria, alius suam animam deo suo uoueat,  
alius hirci. Videte, enim, ne et hoc ad irreligiositatis eu-  
logium concurrat, adimere libertatem religionis, et in-  
terdicere optionem diuinitatis, ut non liceat mihi colere  
quem uelim, sed cogar colere, quem nolim. Nemo se ab  
inuito coli uellet, ne homo quidem, atque ideo et Aegy-  
ptijs permissa est tam uanae superstitionis potestas aui-  
bus, et bestiis consecrandis, et capite damnandi, qui  
aliquem huiusmodi deum occiderit. Vnicuique etiã pro-  
uinciæ, et ciuitatis suus deus est, ut Syriae Astartis, ut  
Arabiae Diasares, ut Norico Tibilenus, ut Africae Cæ-  
lestus, ut Mauritaniae Reguli sui. romanas (ut opinor)  
provincias edidi, nec tamen Romanos dominos earum,  
quia Romæ non magis coluntur, quàm qui per ipsam  
quoque Italiam municipali consecratione censentur, Cru-  
stumniensium Deluentinus, Narniensium Viridia-  
nus, Aesculanorum Ancaria, Volsiniensium Nursia,



Otricularum Valentia, Sutrinorum Nortia, Faliscorum in honore est pater Curis, unde accepit cognomen Iuno. sed nos soli arcemur à religionis proprietate. Lædimus Romanos, nec romani habemur, quia non romanorum deum colimus, bene quod omnium deus est, cuius, uelimus, aut nolimus, omnes sumus. Sed apud uos quod uis colere ius est, præter deum uerum. quasi non hic magnus omnium sit deus, cuius omnes sumus.

De religione Romanorum.

Cap. XXIIII.

Atis mihi quidem uideor probasse de falsa, et uera diuinitate, cum demonstraui, quemadmodum probatio consistat non modo disputationibus, nec argumentationibus, sed ipsorum etiam testimonijs, quos deos creditis, ut nihil iam ad hanc causam sit retractandum. Quoniam tamen romani nominis proprie mentio occurrit, non omit- tam congressionem, quam prouocat illa præsumptio dicentium, Romanos pro merito religiositatis diligentissime in tantum sublimitatis elatos, ut orbem occuparint, et à deo deos esse, ut præter cæteros floreant, qui illis officium præter cæteros faciant. scilicet ista merces Romanis à dijs pro gratia expensa est. Sterculius, et Mutinus, et Larentia prouexit imperium. peregrinos enim deos ne putem extraneæ genti magis factum uoluisse quàm suæ et patrium solum, in quo nati, adulti, nobilitati, sepul- tiq; sunt, transfretanus dedisse. unde Cybele, si urbem Romanam, ut memoriam Troiani generis ad amauit, uer-



TERTULLIANI

nacli sui salicet aduersus Achiuorum arma protecti,  
si adulteros transire prospexit, quos sciebat Græciam  
Phrygiæ debellatricem subacturos? Itaq; maiestatis suæ  
in urbem collatæ grande documentum nostræ etiã ætati  
proposuit, cum M. Aurelio apud Syrmium reip. exem-  
pto die XVI Calen. Aprilis. Archigallus ille sanctissi-  
mus die. IX Calen. earundem, quo sanguinem impu-  
rum lacertos quoq; castrando libabat, pro salute im-  
peratoris Marci, iam interpreti solita æque imperia  
mandauit. O nuntios tardos, o somniculosa diploma-  
ta, quorum uitio excessum imperatoris non ante Cybe-  
le cognouit, ne deam talem viderent christiani. sed non  
statim, & Iupiter Cretam suam Romanis fascibus con-  
cuti sineret, oblitus antrum illud idæum, & æra Co-  
rybantia, & iucundissimum illic nutricis suæ odorẽ.  
non ne omni Capitolio tumultum suum præposuisset, ut  
ea potius orbi terræ præcelleret, quæ cineres Iouis texit?  
uellet Iuno punicam urbem posthabita samo dilectã  
ab Aeneadarum utiq; genere deleri? quod si

-Hic illius arma,

Hic currus fuit, hoc regnum dea gentibus esse,  
siqua fata sinant, iam tum tenditq; fouetq;,  
misera illa coniux Iouis, & soror aduersus, fata non  
ualuit, planẽ

Fato stat Iuppiter ipse.

Nec tantum tamen honoris Romani dicauerunt fati  
dedentibus sibi Carthaginem aduersus destinatum, uo-  
tumq; Iunonis, quãtum prostitutissimæ lupæ Larentiæ.



Lures Deos uestros regnasse certum est. Igitur si conferendi Imperij tenent potestatem, cum ipsi regnarent, à quibus acceperant, eā gratiam, quā coluerat Saturnus, & Iupiter aliquem opinor Sterculium, sed Romani postea cum indigenis cultoribus suis, etiam si qui non regnarunt, tamen regnabatur ab alijs non dum cultoribus suis, ut qui non dum dij habebantur. Ergo aliorum est regnum dare, quia regnabatur multo ante, quā isti dij incaderentur. sed quā uanum est fastigium Romani nominis religiositatis meritis deputare, cum post imperium, siue adhuc regnum religio profecerit. Age iam rebus religio profecerit. nam & si à Numa concepta est curiositas superstitiosa, non dum tamen aut simulachris, aut templis res diuina apud Romanos constabat, frugis religio, & pauperes ritus, & nulla capitolia certantia coelo, sed temeraria de cespite altaria, & uasa adhuc samia, & nidor ex illis, & Deus ipse nusquam. Non dum enim tunc ingenia græcorum, atq; thuscorum fingendis simulachris urbem inundaauerant. Ergo non ante religiosi Romani, quā magni. Ideoq; non ob hoc magni, quia religiosi. Atqui quomodo ob religionem magni, quibus magnitudo de irreligiositate prouenit. nō fallor enim, omne regnum, uel imperium bellis queritur, & uictorijs propagatur. porro bella, & uictoriæ captis, & euersis plurimum urbibus constant. Id negotium sine deorum iniuria non est: cædem, strages mœnium, & templorum, pares cædes ciuium, & sa-



TERTULLIANI

cerdotum. Nec dissimiles rapinae sacrarum diuitiarum,  
 et profanarum. tot igitur sacrilegia Romanorum, quot  
 trophaea. tot de Dijs, quot de gentibus triumphus. tot ma-  
 nubiae, quot manent adhuc simulachra captiuorum deo-  
 rum, et ab hostibus ergo suis sustinent adorari, et il-  
 lis imperium sine fine decernunt, quorum magis iniu-  
 rias, quam adulationes remunerasse debuerant. sed qui  
 nihil sentiunt, tam impune laeduntur, quam frustra co-  
 luntur. certe non potest fidei, conuenire, ut religionis me-  
 ritis excreuisse uideantur, qui ut suggestimus religionem,  
 aut laedendo creuerunt, aut crescendo laeserunt etiam  
 illi, quorum regna conflata sunt in imperij Romani  
 summam. cum ea amitterent, sine religionibus non fuerunt.

De regno Dei.

Cap. XXVI

Idete igitur, ne ille regna dispense, cuius est  
 et orbis, qui regnatur, et homo ipse, qui re-  
 gnatur: ne ille uices dominationum ipsis tempo-  
 ribus in seculo ordinauerit, qui ante omne tempus fuit,  
 et seculum corpus temporum fecit: ne ille ciuitates ex-  
 tollat, aut deprimat, sub quo fuit aliquando sine ciui-  
 tatibus genus hominum. Quid erratis? prior est qui-  
 busdam dijs suis syluestris Roma? ante regnauit, quam tan-  
 tum ambitum capitolij extrueretur. Regnauerunt et  
 Babylonij ante pontifices, et Medi ante XV uiros, et  
 Aegyptij ante salios, et Assyrij ante Lupercos, et  
 Amazones ante Virgines Vestales. Postremo si Roma-  
 nae religiones regna praestant, nunquam retro Iudaea re-  
 gnasset despectrix communium istarum diuinitatum, cuius



Et Deum uictimis, et templū donis, et gentem fœderibus aliquandiu Romani honorastis. nūq̃ dominaturi eius, si Deo non deliquisset, ultimo in Christum. Satis hæc aduersus intentionem læsæ diuinitatis, q̃ nō uideamur lædere eam, quam ostendimus non esse.

De spiritu Dæmoniaco.

Cap. XXVII

Gitur prouocati ad sacrificādum obstruimus i gradum pro fide conscientie nostræ, qua certi sumus, ad quos ista perueniant officia, sub imaginum prostitutione, et humanorum nominum consecratione. sed quidam dementiam existimant, quod cum possimus et sacrificare in præsentī, et illæsi abiire manente apud animum proposito, obstinationem salutis præferamus. Datis scilicet consilium, quo uobis abutimur. sed agnoscimus unde talia suggerantur. qui totum hoc agitent, et quomodo nunc astutia suadendi, nunc duritia scuiendi ad constantiam nostrā deiiciendam operetur. Ille scilicet spiritus dæmoniaco, et angelicæ paraturæ, qui noster ob diuortium æmulus, et ob dei gratiam inuidus, de mentibus uestris aduersus nos præliatur, occulta inspiratione modulatis, et subornatis ad omnem, quam in primordio exorsi sumus, et iudicandi perversitatem, et scuiendi iniquitatem. Nam licet subiecta sit nobis tota uis dæmonum, et eiusmodi spiritus, ut nequam. tamen serui metui nonnunquam cōtumaciam inscunt, et lædere gestiunt, quos aliās uerentur. odium enim etiam timor spirat. præterquam et desperata conditio eorum ex prædamna-



# TERTULLIANI

tionē, solatium reputat fruendae; interim malignitatis de poenae mora. Et tamen apprehensi subiguntur, et conditioni suae succidunt, et quos de longinquo oppugnant, de proximo obsecrant. Itaque cum uice rebellantium ergastulorum, siue carcerum, uel metallorum, uel hoc genus poenalis seruitutis erumpunt aduersum nos, in quorum potestate sunt, certi impares se esse, et hoc magis perditos, ingratis resistimus, et aequales repugnamus, perseverantes in eo, quod oppugnant. Et illos nunquam magis detriumphamus, quam cum pro fidei obstinatione damnamur.

Quod plus honoris imperatoribus suis exhibeant, quam deis.

Caput

XXVIII

q Voniam autem facile iniquum uidetur liberos homines inuitur urgeri ad sacrificandum (nam et alia diuinae rei faciendae libens animus inducitur) certe ineptum existimaretur, si quis ab alio cogeretur ad honorem deorum, quos ultro sui causa placare deberet, ne praemanu esset iure libertatis dicere nolo mihi Iouem propitium. Tu quid es? me conueniat Ianus iratus ex qua uelit fronte. Quid tibi mecum est? formati estis ab iisdem utique spiritibus, ut nos pro salute imperatoris sacrificare cogatis. Et imposita est tam uobis necessitas cogendi, quam nobis obligatio periclitandi. Ventum est igitur ad secundum titulum laese angustioris maiestatis. siquidem maiore formidine, et callidior timiditate Caesarem obseruatis, quam ipsum de Olympo Iouem etiam



merito si sciatis . Quis enim ex uiuentibus non cui-  
bet mortuo potior? Sed nec hoc uos ratione facitis, potius  
quā respectu præsētantēe potestatis . Adeo & in isto  
irreligiosi Deos uestros erga deprehendimini, cum plus  
timoris humano dominio dicatis . in ciuitatibus deni-  
que apud uos per omnes deos, quā per unum genium  
Cæsaris peieratur.

An possint prodesse Idola.

Cap. XXIX

Constat igitur prius, si isti, quibus sacrificatur,  
salutem imperatoribus, uel cuiuslibet ho-  
mini impertiri possunt, & ita nos criminari  
addicite . Si Angeli, aut Dæmones substan-  
tia pessimi spiritus, beneficiū aliquod operantur, si per-  
diti conseruant, si damnati liberant, si denique, quod  
conscientia nostra est, mortui uiuos tuentur: iam utique  
suas primo statuas, & imagines, & aedes tuerentur, quæ  
(ut opinor) Cæsarium milites excubijs salua præstant.  
puto autem hæ ipse materiæ de metallis Cæsarium ue-  
niunt, & tota templa de nutu Cæsaris constant. multi  
denique dij habuerunt Cæsarem iratum. Facit ad cau-  
sam, si & propitius illis aliquid liberalitatis, aut pri-  
uilegiij confert . Itaque sunt in Cæsaris potestate, cuius  
& toti sunt, quomodo habebunt salutem Cæsaris in po-  
testate, ut eam præstare posse uideantur, quā facilius  
ipsi à Cæsare consequuntur?



TERTULLIANI

Imperatores à Deo esse, quorum salutem Christiani  
à Deo uero supplices petant, qui eam dare solus  
potest. Caput XXX

Deo ergo committimus in maiestatem Impe-  
ratorum, quia illos nos subijcimus rebus suis?  
quia non ludimus de officio salutis ipsorum?  
qui eam non putamus in manibus esse plumbatis? sed  
uos religiosi, qui eam queritis ubi nō est, petitis, à qui-  
bus dari non potest, praterito eo, in cuius est potestate.  
Insuper eos debellatis, qui eam sciunt petere, qui etiam  
possint impetrare, dum sciunt petere. Nos enim pro sa-  
lute Imperatorum Deū uocamus æternum, Deum ue-  
rum, & Deum uiuum, quem et ipsi Imperatores pro-  
pitium sibi prater ceteros malunt. Sciunt quis illis de-  
derit imperiū: sciunt qui homines, qui & animas sen-  
tiunt, eum deum esse solū, in cuius solius potestate sunt,  
à quo sunt secundi, post quem primi ante omnes, &  
super omnes deos. qui diu cū super omnes homines, qui  
utiq; uiuunt, & mortuis antistant, recogitant quousque  
uires imperij ualeant, & ita deum intelligunt, aduer-  
sus quem ualere non possunt, per eum ualere se cogno-  
scunt. cœlum deniq; debellet Imperator, cœlum captiuū  
triumpho suo inuehat, cœlo mittat excubias, cœlo uesti-  
galia imponat. Non potest. ideo magnus est, quia cœlo  
minor est. illius enim est ipse, cuius & cœlum est, &  
omnis creatura. inde est imperator, unde & homo  
ante quam imperator. inde potestas illi, unde & spiri-  
tus. illuc suspicientes Christiani manibus expansis quia  
innocuis, capite nudo, quia non erubescimus, denique



sine monitore, quia de pectore oramus, precantes sumus omnes semper pro omnibus, imperatoribus uitam illis prolixam, imperium securum, donum tutam, exercitus fortes, senatum fidelem, populum probum, orbem quietum, & quaecunque hominis, & Caesaris uota sunt. Hæc ab alio orare non possum, quàm a quo scio me consecuturum, quoniam & ipse est, qui solus præstat, & ego sum, cui impetrare debetur, famulus eius: qui eum solum obseruo, qui ei offero opimam, & maiorem hostiam, quam ipse mandauit, orationem de carne pudica, de anima innocenti, de spiritu sancto profectam. Non grana thuris unius assis, non a radice arboris lachrymas, nec duas meri guttas, nec sanguinem reprobis hominis mori optantis, et post omnia inquinamenta, etiam conscientiam spurcam. ut mirer, cum hostiæ probentur penes uos, a uiciosissimis sacerdotibus cur præcordia potius uictimarum, quàm ipsorum sacrificantium examinantur? sic itaq; nos ad Deum expansos ungulae fodiant, cruces suspendant, ignes lambant, gladij guttura detruncent, bestiae insiliant, paratus est ad omne supplicium ipse habitus orantis Christiani. Hoc agite boni præsides. extorquete animam Deo supplicantem pro imperatore, hic erit crimen, ubi ueritas, & Dei deuotio est.

De oratione pro inimicis.

Cap. XXXI

Dulati nunc sumus Imperatori, & mentiti uota, quæ diximus, ad euadendam scilicet uim. plane proficiat ista fallacia. Ad-



TERTULLIANI

mittitis enim nos probare quodcunque defendimus.  
Qui ergo putas nihil nos de salute Caesarum curare,  
inspice Dei uoces, literas nostras, quas neque ipsi suppri-  
mimus, et plerique casus ad extraneos transferunt.  
Scitote ex illis præceptum esse nobis ad redundantiam  
benignitatis, etiam pro inimicis Deum orare, et perse-  
cutoribus nostris bona precari, qui magis inimici, et  
persecutores christianorum, quam de quorum maiestate  
conuenimur in crimen? sed etiam nominatim, atque ma-  
nifeste, orate, inquit, pro regibus, et pro principibus, et  
potestatibus, ut omnia tranquilla sint. uobiscum enim  
concutitur imperium, concussis etiam cæteris membris  
eius, utique et nos licet extranei à turbis aestimemur,  
in aliquo loco casus inuenimur.

Quare etiam pro imperij Rom. salute christiani  
orent. Caput XXXII

Et et alia maior necessitas nobis orandi pro  
e imperatoribus, etiam pro omni statu imperij  
rebusque Romanis, quod uim maximam uni-  
uerso orbi imminentem, ipsamque clausulam seculi acer-  
bitates horredas comminantem, Romani imperij com-  
meatu scimus retardari. Itaque nolumus experiri, et  
dum precamur differri, Romanæ diuturnitati fauemus.  
Sed et iuramus sicut non per genios Caesarum, ita per  
salutem eorum, quæ est angustior omnibus genijs. Ne-  
scitis genios dæmonas dici, et inde diminutiva uoce dæ-  
monia. Nos iudiciū Dei suspicimus in Imperatoribus,  
qui gentibus illos præfecit. id in eis scimus esse, quod  
Deus



Deus uoluit, & pro magno adiumento habemus. Cæ-  
terum dæmonas, id est genios adiurare consueuimus, ut  
illos de hominibus exigamus, non deierare, ut illis ho-  
norem diuinitatis conferamus.

Imperatorē hominē esse, non deū. Cap. XXXIII

Ed quid ego amplius de religione, atq; pie-  
s tate christiana in Imperatorem quā necesse  
est? suspiciamus ut eum, quem Dominus no-  
ster elegerit, ut merito dixerim noster est magis Cæ-  
sar, ut à nostro Deo constitutus. Itaque ut in eo, plus  
ego illi operor in salutem. Siquidem non solum ab eo  
postulo eam, qui potest præstare, aut quod talis postulo,  
qui merear impetrare, sed etiam, quod temperant ma-  
iestatem Cæsaris infra Deum, magis illum commendo  
Deo, cui soli subijcio. Subijcio autem cui non adæquo.  
Non enim Deum imperatorem dicam, uel quia men-  
tiri nescio, uel quia illum deridere non audeo, uel quia  
nec ipse se Deum uolet dici. si homo sit, interest hominē  
Deo cedere. Satis habeat appellari Imperator. Gran-  
de & hoc nomen est, quod à Deo traditur. negat illum  
imperatorem, qui Deum dicat. nisi homo sit, non est  
Imperator. Hominem se esse etiam triumphans in illo  
sublimissimo curru admonetur. Suggestur enim ei à  
tergo. Respice post te. Hominem memento te. etiam uti-  
que hoc magis gaudet, tanta se gloria coruscare, ut illi  
admonitio conditionis suæ sit necessaria. Minor erat,  
si tunc Deus diceretur. Maior est, qui reuocatur, ne se  
Deum existimet.

Tert.

BB



TERTULLIANI

Nec dominum nisi more communi, imperatorem esse  
appellandum. Caput XXXIIII.

Ugustus imperij formator ne dominum qui-  
dem dici se uolebat, & hoc enim Dei est co-  
gnomen. Dicam plane imperatorem domi-  
num, sed more communi. sed quando non cogor, ut do-  
minum Dei uice dicam. Ceterum liber sum illi. Domi-  
nus enim meus unus est Deus omnipotens, æternus, idē  
qui & ipse. qui pater patriæ est, quomodo Dominus  
est. sed & gratius nomen est pietatis quā potestatis, &  
familie magis patres, quā Domini uocantur. tanto ab-  
est, ut Imperator Deus debeat dici. quod non potest cre-  
di non modo turpissima, sed & perniciofa adulatione.  
tanquam si habens Imperatorem, alterum appelles,  
non ne maximam, & inexorabilem offensam contra-  
hes eius, quem habuisti, etiam ipsi timendam, quem ap-  
pellasti? esto religiosus in Deum, qui uis illum propitiū  
imperatori. de sine alium Deum credere, atq; ita &  
hunc Deum dicere, cui deo opus est, si non de mendacio  
erubescit adulatio, eiusmodi hominem deum appellans,  
timeat saltē de infauito. Male dictum est ante αὐτοῦ θεοῦ  
deum Cæsarem nuncupare.

De solēnibus Cæsarum.

Cap. XXXV.

Propterea igitur publica hostes christiani,  
quia imperatoribus neque uanos, neque  
mentientes, neque temerarios honores di-  
cant, quia ueræ religionis homines etiam solennia eo-



rum, conscientia potius quàm lasciuia celebrant. gran-  
 de uidelicet officium focos, & choros in publicum edu-  
 cere, uicatim epulari, ciuitatem tabernæ habitu abolefa-  
 cere, uino lutū cogere, caternatim cursitare ad iniurias,  
 ad impudentias, ad libidinis illecebras. sicine exprimi-  
 tur publicum gaudium per publicum dedecus? Hæcne  
 solennes dies principum decent, quæ alios dies non de-  
 cent? qui obseruant disciplinam de Cæsaris respectu, q̃  
 eam propter Cæsarem deserunt? et malorum morū li-  
 centia pietas erit, occasio luxuriæ religio deputabitur?  
 O nos merito dānandos, cur enim uota, & gaudia Cæ-  
 sarum casti, et sobrii, et probi expungimus? cur die lato  
 non laureis postes obumbramus? nec lucernis diem in-  
 fringimus? honesta res, & solennitate publica exigen-  
 te inducere domui tuæ habitum alicuius noui lupanaris.  
 uelut tamen in hac quoque religione secundæ maie-  
 statis, de qua in secundum sacrilegiū conuenimur chris-  
 tiani non celebrando uobiscum solennia Cæsarium,  
 quo more celebrari, nec modestia, nec uerecundia, nec  
 pudicitia permittunt. sed occasio uoluptatis magis, quàm  
 digna ratio persuasit fidem, & ueritatem nostram de-  
 monstrare, ne forte & istic, deteriores christiani depre-  
 hendantur, qui nos nolunt Romanos haberi, sed hostes  
 principum Romanorum. ipsos quirites, ipsam uerna-  
 culam septem collium plebem conuenio an alicui Cæ-  
 sari suo parcat illa lingua Romana? Testis & Tybe-  
 ris, & scholæ bestiarum. Iam si pectoribus ad trans-  
 lucendum quandam specularem materiam natura ob-  
 duxisset, cuius non præcordia insculpta apparerent? ac  
 noui Cæsaris scenam congrario diuidendo præsiden-



# TERTULLIANI

tis, etiam illa hora, qua acclamant de nostris annis,  
Augeat tibi

Iuppiter annos.

Hæc Christianus tam enuntiare non nouit, quandi de  
nouo Cæsare optare. Sed uulgus inquis, ut uulgus ita=  
men Romani, nec illi magis de postulatōres christiano=  
rum quā uulgus. planē ceteri ordines pro auctorita=  
te religiosi ex fide, nihil hosti cum de ipso senatu, de equi=  
te, de Castris de palatijs ipsis spirant? Vnde Cassij, &  
Nigri, & Albinī, unde qui inter duas lauros obsident  
Cæsarem? unde qui fascibus eius exprimendis palæ=  
stricam exercent? unde qui armati palatiū irrumpūt?  
Omnibus tot Sigerijs, atque Parthenijs audaciores de  
Romanis (nisi fallor) idest de non Christianis. atque  
adeo omnes illi sub ipsa usque impietatis eruptione, &  
sacra faciebant pro salute imperatoris, & genū eius  
deierabant, alij foris, alij intus, & utique publicorum  
hostium nomen christianis dabant. sed qui nunc scele=  
starum partium socij, aut plausores quotidie reuelan=  
tur? post uindictam paricidarum racematio superstes.  
quā recentissimis, & ramosissimis laureis postes præ=  
struebant? quā elatissimis, & clarissimis lucernis ue=  
stibula enubilabant? quā cultissimis, & superbissimis  
toris forum sibi diuidebant? non ut gaudia publica ce=  
tebrarent, sed ut uota propria iā edicerent, & in alie=  
na solēnitare exemplum, atq; imaginem spei suæ inau=  
gurarent, nomen principis in corde mutantes. eadē offi=  
cia dependunt. & qui Astrologos, & Aruspices, et Au=  
gures, & Magos de Cæsariū capite consultant. quas ar=  
tes ut ab angelis desertoribus proditas, & à Deo in=  
g



terdictas, ne suis quidem causis adhibent Christiani, cui autem opus est perscrutari super Caesaris salute, nisi à quo aliquid aduersus illā cogitatur, uel optatur? aut post illam speratur, et sustinetur? non enim ea mente de Caesaris consulitur, quā de dominis. aliter curiosa est sollicitudo sanguinis, aliter seruitutis.

Quod christiani æque oēs amant. Cap. XXXVI.

I hæc ita sunt, ut hostes deprehendantur, qui Romani uocabantur: cur nos, qui hostes existimamur, Romani negamur? Non possumus & Romani non esse, & hostes esse, cum hostes reperiantur, qui Romani habeantur? adeo pietas, & religio, & fides imperatoribus dedicata non in huiusmodi officiis consistit, quibus & hostilitas magis ad uelamentum sui potest fingi, sed in ijs moribus, quibus diuinitas imperat, tam uere, quā circa omnes necesse habet exhiberi. neque enim hæc opera bonæ mentis solis imperatoribus debentur à nobis. nullo bonum sub exceptione personarū administramus, quia nobis præstamus, qui non ab homine aut laudis, aut præmij expensum captamus, sed à Deo exactore et remuneratore indifferentis benignitatis. Idem sumus imperatoribus, qui & uicinis nostris. Male enim uelle, male facere, male dicere, male cogitare de quoquam ex equo uetamur. quodcunq; non licet in imperatorem, id nec in quēquam. quod in neminem, eo forsitan magis nec in ipsum, qui per deum tantus est.

BB 3



I inimicos, ut supra diximus, iubemur diligere, quem habebimus odisse? Item si læsi uicem referre prohibemur, ne de facto pares simus, quem possimus lædere? Nam de isto ipsi recognoscite. quoties enim in christianos de seuitis partim animis proprijs, partim legibus obsequentes? Quoties etiam præteritis uobis, suo iure nos inimicum uulgus inuadit lapidibus, et incendijs ipsi Bachanaliū furijs? nec mortuis parcunt christianis, quoniam illos de requie sepulturæ, de Asylo quodam mortis, iam alios, iam nec totos auellant, dissecant, distrahant. quid tamen de tam conspiratis, tamque denotatis, de tam animatis ad mortem usque pro iniuria repensatis? quando uel una nox pauculis faculis largitatem ultionis posset operari, si malum malo dispungi penes nos liceret. sed absit, ut aut igni humano uindictetur diuina secta, aut doleat pati, in quo probatur. si enim hostes extraneos, non tantum uindices occultos agere uellemus, deesset nobis uis numerorum, et copiarum? Plures nimirum Mauri, et Marcomani, ipsique Parthi, uel quantæcunque unius tamen loci et suorum finium gentes, quam totius orbis externi sumus? et uestra omnia impleuimus, urbes, insulas, castella, municipia, cõciliabula, castra ipsa, tribus, decurias, palatium, senatum, forum, sola uobis relinquimus templa, cui bello non idonei, non prompti fuisset? etiam impares copijs, qui tam libenter trucidamur? si non apud istam disciplinam magis occidi liceret, quam occidere? potuimus et inermes nec rebelles, sed tantum=



modo discordes solius diuortij inuidia, aduersus uos dimicasse. si enim tanta uis hominum in aliquem orbis remoti sinum abruptissemus a uobis, suffudisset utique damnationem uestram, tot qualiumcunque amissio ciuium, immo etiam & ipsa destitutione punisset. proculdubio expauissetis ad solitudinem nostram, ad silentium reorum, & stuporem quendam, quasi mortuae urbis reliquias quaesissetis. quibus in ea imperaretis. plures hostes, quam ciues uobis remansissent. nunc enim pauciores hostes habetis praeter multitudinem christianorum penes omnium ciuium, penes omnes ciues christianos habendo. sed hostes maluistis uocare generis humani. Quis autem uos ab illis occultis, & usquequaque uastantibus mentes, & ualitudines uestras hostibus raperet? A demoniorum incurfibus dico, quae de uobis sine praemio, sine mercede depellimus. suffecisset hoc solum nostrae ultioni, quod uacua exinde possessio immundis spiritibus pateret: porro nec tanti praesidij compensationem cogitantes, non modo non molestum uobis genus, uerum etiam necessarium hostes iudicare maluistis, quia sumus plane non generis humani, sed potius tamen erroris.

De castu.

Cap.

XXXVIII.

Roinde nec paulo leuius inter licitas factiones sectam istam deputari oportebat, a qua nihil tale committitur, quale de illicitis factionibus timeri solet. Nisi fallor enim, prohibendarum factionum causa de prouidentia constat, ac modestia

BB 4



# TERTULLIANI

publica, ne ciuitas in partes scinderetur, quæ res facile  
comitia, consilia, curias, conciones, spectacula, etiã æmu-  
lis studiorum compulsionibus inquietaret, cum iam  
et in quæstu habere cœpissent uenalem, et mercenariã  
homines uolentia sue operã. At enim nobis omni glo-  
ria, et dignitatis ardore frigentibus nulla est necessi-  
tas catus, nec ulla magis res aliena, quã publica. Vnam  
omnes rempublicam cognoscimus, mundum. Aeq; spe-  
ctaculis uestris intantum renūtiamus, inquantum ori-  
ginibus eorum, quas scimus de superstitione conceptas,  
cum ipsis rebus, de quibus exiguntur, præterimus. Ni-  
hil est nobis dictu, uisu, auditu, cum insania circi, cum  
impudicitia theatri, cum atrocitate arenae, cum xysti  
uanitate. quo uos offendimus, si alias præsummus uo-  
luptates? si oblectari nouisse nolumus, nostra iniuria  
est, si forte nostra: non uestra sed reprobamus quæ pla-  
cent uobis, nec uos nostra delectant. sed licuit epicu-  
reis aliquam decernere uoluptatis ueritatē, id est animæ  
æquitatem, et ampla negotia.

## De disciplina Christianorum. Cap. XXXIX.

*e* Dam iam nunc ipse negotia Christianæ  
factionis, ut qui mala refuta uerim, bona  
ostendam. corpus sumus de consuetudine re-  
ligionis, et discipline ueritate, et spei fœ-  
dere. Coimus in coetum, et aggregationem, ut ad Deū  
quasi manu facta preceationibus ambiamus orantes.  
Hæc uis Deo grata est. oramus etiam pro imperatori-  
bus, pro ministris eorū, ac potestatibus, pro statu seculi,



pro rerum quiete, pro mora finis. coimus ad literarum  
diuinarum commemorationem, siquid presentium tem-  
porum qualitas aut præmonere cogit, aut recognosce-  
re. Certe fidem sanctis uocibus pascimus, spem erigimus,  
fiduciam figimus, disciplinam præceptorum ni-  
hilo minus inculcationibus densamus, ibidem etiã ex-  
hortationes, castigationes, & censura diuina. Nam &  
iudicatur magno cum pondere, ut apud cæteros de dei  
conspicui, summumq; futuri iudicii præiudicium est.  
Siquis ita deliquerit, ut à communicatione orationis,  
& conuentus, et omnis sancti commercij relegatur, præ-  
sident probati quique seniores, honorem istum nõ præ-  
stio, sed testimonio adepti. neque enim pretio ulla res dei  
constat: etiam si quod artis genus est, non de oneraria  
summa quasi redemptæ religionis congregatur. Modi-  
cam unusquisq; stipem menstrua die, uel cum uelit, &  
si modo possit, apponit. Nam nemo cõpellitur, sed spon-  
te confert. Hæc quasi deposita pietatis sunt, nam inde  
non epulis, nec potaculis, nec in gratijs uoratrini di-  
spensatur, sed egenis alendis, humandisq; & pueris, ac  
pupillis re, ac parentibus destitutis, ætateq; domitis se-  
nibus. Item naufragis, & siqui in metallis, & siqui  
in insulis, uel in custodijs duntaxat ex causa Dei se-  
ctæ, alumni confessiones suæ sunt. sed eiusmodi uel  
maxime dilectionis operatio notam nobis inurit pe-  
nes quosdam. vide, inquiunt, ut inuicem se diligant (ipsi  
enim inuicem oderunt) & pro alterutro mori sunt pa-  
rati (ipsi enim ad occidendum alterutrum paratiores  
erunt). sed et quos fratres nos uocamus, nõ aliàs (opi-  
nor) insaniunt, quàm quod apud ipsos omne sangui-



TERTULLIANI

nis nomen de affectatione simulatum est. fratres etiam uestri sumus iure naturæ matris unius, & si parū homines uos, quia mali fratres. At quanto dignius fratres & dicuntur, & habentur, qui unum patrem deū agnouerunt, qui unum spiritum biberunt sanctitatis, qui de uno utero ignorantiae eiusdem ad unam lucem expirauerint ueritatis. sed eo fortasse minus legitime existimamur, quia nulla de nostra fraternitate tragedia exclamat, uel quia ex substantia familiari fratres sumus, quæ penes uos ferè dirimit fraternitatem. Itaque qui animo, animaq; miscemur, nihil de rei communicatione dubitamus: omnia indiscreta sunt apud nos, præter uxores. In illo loco consortium soluimus, in quo solo cæteri homines consortium exercent. qui non amorum solummodo matrimonia usurpant, sed & sua amicis patientissime subministrant. ex illa (credo) maiorum, & sapientissimorum disciplina, Græci Socratis, & Romani Catonis. qui uxores suas amicis communicauerunt, quas in matrimonium duxerant, liberorum causa, & alibi creandorum, nescio quidem an inuitas, quid enim de castitate curarent, quam mariti tam facile donauerant? O sapietiae atticæ, o Romanæ grauitatis exemplum. Leno est philosophus, & censor, quid ergo mirum, si tanta caritas conuiolatur? Nam & cœmulas nostras præter quàm sceleris infames, ut prodigas sugillatis, de nobis scilicet Diogenis dictum est. Megarenses obsonant, quasi crastina die morituri. sed stipulam quis in alieno oculo facilius perspicit, q̃ in subtrahem. Tot tribubus, & curijs, & decurijs ructantibus acescit aër, alijs cœnaturis creditor erit necessarius



herculanarum decimarum, pollinctorum sumptus stabularij supputabunt, Apaturijs Dionysij mysterijs atticis coquorum delectus indicitur. ad sumum coenae serapicae sparteoli excitabuntur, de solo triclinio christianorum retractatur. coena nostra de nomine rationem suam ostendit. uocatur ἀγάπη id, quod dilectio penes Graecos est, quantiscumque sumptibus constet, lucrum est pietatis nomine facere sumptum, siquidem inopes quosque refrigerio isto inuamus, non quia penes uos parafiti affectant ad gloriam famulandae libertatis sub auctoramento uentris inter contumelias saginadi, sed quia penes Deum maior est contemplatio mediocrium. Si honesta causa est conuiuij, reliquum ordinem disciplinae aestimate, quid sit de religionis officio, nihil utilitatis nisi modestiae admittit. non prius discumbitur, quam oratio ad deum praegustetur. editur quantum esurientes capiunt. bibitur quantum pudicis est utile. ita saturantur, ut qui meminerint etiam per noctem adorandum Deum sibi esse. ita fabulantur, ut qui sciant dominum audire. post aquam manualet, et lumina, ut quisque de scripturis sanctis, uel de proprio ingenio potest, prouocatur in medium Deo canere. hinc probatur quomodo biberit. Aequae oratio conuiuium dirimit. inde disceditur non in cateruas censionum, neque in classes discursationum, nec in eruptiones lasciuiarum, sed ad eandem curam modestiae, et pudicitiae, ut qui non tam coenam coenauerint, quam disciplinam. Haec coitio Christianorum merito sane illicita, si illicitis par, merito damnanda, si quis de ea queritur, eo titulo, quod de factionibus querela est, in cuius perniciem aliquando conuenimus? Hoc sumus congregati, quod et di-



TERTULLIANI

spersi: hoc uniuersi, quod & singuli, neminem ledentes, neminem contristantes. cum probi, cum boni coeunt, cum pii, cum casti congregantur, non est factio dicenda, sed curia. At e contrario illis nomen factionum accommodandum est, qui in odium bonorum, & proborum conspirant, qui aduersum sanguinem innocentium conclamant, praetextentes sane ad odij defensionem illam quoque uanitatem, quod existiment omnis publicae cladis, omnis popularis incommodi Christianos esse causam. si Tyberis ascendit in moenia, si Nilus non ascendit in arua, si coelum stetit, si terra mouit, si fames, si lues, statim Christianus ad Leonem acclamatur, tantos ad unum. Oro uos ante Tiberium, id est ante Christi aduentum, quantae clades orbem, & urbem ceciderunt. Legimus Hierapolim, & Delon, & Rhodon, & Con, insulas multis cum millibus hominum pessum abuisse. Memorat & Plato, maiorem Asiae, & Africae terram Atlantico mari ereptam. Sed & mare corinthium terrae motus ebibit, & uis undarum Lucaniam Italiae abscessam in siciliae nomen relegauit. Haec utique non sine iniuria incolentium accidere potuerunt. ubi uero tunc non dicam Deorum uestrorum contemptores christiani? sed ipsi dii uestri, cum totum orbem cataclysmus aboleuit? uel, ut Plato putauit, campestre solummodo? posteriores enim illos clade diluuij contestantur ipsae urbes, in quibus nati, mortuique sunt, etiam quas condiderunt. neque enim alias in hodiernum manerent, nisi & ipsae posthumae cladis illius. Non dum iudaeum ab Aegypto, exanem Palestina suscepit, nec iam illic Christianae sectae origo confederat, cum re-



grones, ac fines eius Sodoma, & Gomora igneus imber excussit. olet adhuc incendio terra, & si qua illic arborum poma oriantur oculis tenus, cæterum contacta cinerescunt. Sed nec Thuscia iam tunc, atque Campania de Christianis querebantur, cum Vulsinios de cælo, Pompeios de suo monte profudit ignis. nemo adhuc Romæ Deum uerū adorabat, cum Annibal apud Cannas per Romanos annulos cades suas modio metiebatur. omnes dii uestri ab omnibus colebantur, cum ipsum Capitolium Senones occupauerunt.

De aduersis urbium.

Caput XL

**E**T bene, quod siquid aduersi accidit urbibus, ædium clades, templorumq; & mœnium fuerunt, ut iam hoc reuincam non à deis euenire, quia & ipsis euenit. Semper & humana gens male de Deo meruit, primo quidem ut inofficiosa eius, quem cum intelligeret ex parte, non requisit, sed & alios in super sibi commentaret. dehinc quæ non inquirendo innocentie magistrum, & nocentie iudicem, & exactorem, omnibus uitijs, & criminibus incoluit. Cæterum si requisisset, sequebatur, ut cognosceret, rem cognitum obseruaret, & obseruatum magis propitium experiretur, quàm iratum. Eundem ergo nunc quoq; scire debet iratum, quem & retro semper prius quàm Christiani nominarentur, quibus bonis utebantur ante editis quàm Deos sibi fingeret, cur non ab eo etiam mala intelligat euenire, cuius bona esse non sensit? Illius rea est, cuius & ingrata. etiam tamen si pristinas clades



# TERTULLIANI

comparemus, leuiores nunc accidunt, ex quo Christianos à Deo orbis accepit. Ex eo enim & innocentia seculi iniquitates temperauit, & deprecatores Dei esse coeperunt. Denique cum ab imbris aestiua hyberna suspendunt, & annus in cura est, uos quidem quotidie pasti, statimq; pransuri balneis, & cauponis, et lupanaribus operari Aquilitia Ioui immolatis. Nudipedalia populo denuntiatis, coelum apud Capitolium quaeritis, nubila de laquearibus expectatis, auersi ab ipso & Deo, & caelo. Nos uero ieiunijs aridi, et omni continetia aspersi, ab omni uitae fruge dilati, in sacro, & cinere uolutantes, inuidia coelum tundimus, deum tangimus, & cum misericordiam extorserimus, Iupiter honoratur.

Quod Deus spernitur, & statuæ adorantur.

Caput

XLI.

Os igitur importuni rebus humanis, uos rei publicorum incommodorum, uos malorum illices. semper apud uos spernitur. statuæ adorantur. Etenim credibilius haberi debet eum irasci, qui negligatur, quam qui coluntur. An ne illi iniquissimi, si propter Christianos etiam cultores suos lædunt, quos separare deberent à meritis Christianorum? hoc, inquitis, & in Deum uestrum repercutere est. siquidem & ipse patiatur propter profanos etiam cultores suos lædi. admittite prius dispositiones eius, & non retorquebitis. Qui enim semel æternum iudicium destinauit, post seculi finem, non præcipitat discretionem, quæ est condi-



tio iudicij ante seculi finem. Aequalis est interim super omne hominum genus, & indulgens, & increpans, communia uoluit esset commoda profanis, et incommoda suis, ut pari consortio omnes & lenitatem eius, & seueritatem experiremur. quia hæc ita didicimus apud ipsum, diligimus lenitatem, metuemus seueritatem, uos contra utranque despiciatis. etiam sequitur, ut omnes seculi plagæ nobis, forte in admonitionem, uobis in castigationem à Deo obueniant. Atqui nos nullo modo lædimur, in primis, quia nihil nostra refert in hoc æuo nisi de eo quam celeriter excedere. Dehinc quia siquid aduersi infligitur, uestris meritis deputatur. Sed & si aliqua nos quoque perstringunt, ut uobis coherentes lætamur magis recognitione diuinarum prædicationum confirmantium scilicet fiduciam, & fidem spei nostræ. Si uero ab eis, quos colitis, omnia uobis mala eueniunt nostri causa, quid colere perseveratis tam ingratos, tam iniustos? qui magis uos in dolorem Christianorum inuare, & asserere debuerant, quos separare deberent à meritis christianorum.

Contra eos, qui infructuosos dicebant Christianos.

Caput

XLII.

Ed alio quoque iniuriarum titulo postulamus, & infructuosi in negotijs dicimur. quo pacto homines uobiscum degentes, eiusdem uictus, habitus, instructus, eiusdem ad uitam necessitatis? neque enim Brachmanæ, aut Indorum Gymnosophistæ sumus syluicolæ, & exules uitæ. Mem-



## TERTULLIANI

nimus gratiam nos debere Domino Deo creatori. nullū fructum operū eius repudiamus, planē temperamus, ne ultra modum, aut perperam utamur. Itaq; non sine foro, non sine macello, non sine balneis, tabernis, officinis, stabulis, nundinis uestris, cæterisq; commertijs cohabitamus in hoc seculo. Nauigamus & nos uobiscū, & militamus, & rusticamur, & mercamur, proinde miscemus artes, opera nostra publicamus usui uestro. Quomodo infructuosi uideamur negotijs uestris, cum quibus, & de quibus uiuimus non scio. sed si ærimoniae tuas non frequēto: attamen illa die homo sum. Non laior diluculo saturnalibus, ne & noctem, & diē perdam. Attamen laior honesta hora, & salubri, quæ mihi & calorem, & sanguinem seruet. Rigere, & pallere post lauacrum mortuus possum, non in publico Liberalibus discumbo, quod bestiarijs suprema cœnantibus mos est. Attamen ubi de copijs tuis cæno, non emo capiti coronam, quid tua interest emptis nihilo minus floribus quomodo utar? puto gratius esse liberis, & solutis, & undiq; uagis. sed & si in coronam coactis non coronam naribus admoimus, uiderint qui per capillum odorantur, spectaculis nō conuenimus, quæ tamen apud illos cœtus uenduntur, si desyderauero libentius de proprijs locis sumere, planē nō eminus: si arabia quærentur, sciant Sabæi pluris, et carioris suas merces Christianis sepeliendis profligari, quā dijs sumigandis. certe inquitis templorum uestigia quotidie decoquunt. stipēs quotus quisq; iam iactat. Non sufficimus & hominibus, & dijs uestris mendicantibus opem ferre. Nec putamus alijs quā petentibus impertiendum. Denique

porrigat



porrigat manum Iupiter, et accipiat. cum interim plus nostra misericordia insunt uicium, quam uestra religio templum. sed cætera uectigalia gratius christianus agent ex fide dependentibus debitum, qua alieno fraudando abstinemus, ut si ineatur quantum uectigalibus pereat fraude, et mendacio uestrarum professionum: facile rō haberi possit unius speciei querela cōpensata pro cōmodo cæterarū rōnum. Cap. xliij.

Planè cōfitebor, q̄ conquerūtur. nam si qui forte uere de sterilitate Christianorū conqueri possunt, primi erunt lenones, pductores, aquarioli, tñ sicarij, uenarij, magi, itē aruspices, arioli, mathematici. his infuētuosos esse, magnus fructus est. et tñ quodcūq; dispēdiū est rei nostræ, p̄ hanc sectam cum aliquo præsidio compensari potest. Quantos habetis non dico, q̄ iam de uobis dæmonia excutiant, non dico iam qui pro uobis quoque uero Deo preces sternant, quia forte non creditis, sed à quibus nihil timere possitis? Cap. xlv.

At enim illud detrimentū reip. tam grande quā uestrū nemo circumspicit. illā iniuriā ciuitatis nullus expēdit, cū tot iusti impedimur, cū tot innocētes erogamur. uestros. n. iā contestamur actus, q̄ quotidie indicādīs custodijs præsidetis, qui sententijs elogia dispungitis. tot à uobis nocentes uarijs criminum elogijs recensentur: quis illic sicarius? quis māticularius? quis sacrilegus? aut corruptor? aut lauantium prædo? quis ex illis etiā Christianus ascribitur? aut cum Christiani suo titulo offeruntur, quis ex illis etiam talis, quales tot nocentes de uestris semper æstuat carcer? de uestris semper nutella suspirant. de uestris semper bestiae saginantur. de ue-

Tert.

CC



TERTULIANI

stris semper munerarij noxiorum greges pascunt. Ne-  
mo illic Christianus, nisi planè tantum Christianus,  
aut si & aliud iam non Christianus. Cap. xvi.

Nos ergo soli innocentes. Quid mirū, si necesse est?  
Enimvero necesse est. innocentia à deo edocti, et pfecte eā  
nouimus, ut à pfecto magistro reuelatā, & fideliter cu-  
stodimus, ut ab incōceptibili dispensatore mandatā. uo-  
bis aut humana aestimatio innocentia tradidit, humana  
itē damnatio imperauit. Inde nec plene adeo timendae  
estis disciplinae ad innocentiae ueritatem. tanta est pru-  
dentia hominis ad demonstrādum bonum, quanta au-  
thoritas ad exigendum, tam illa facilis, quā ista con-  
temni. Atque adeo quid plenius dicere non occides, an  
docere ne irasceris quidem? Quid perfectius prohibere  
adulterium? an etiam ab oculorum solitaria concupi-  
scentia arcere? quid eruditius, de maleficio, an de mali-  
loquio interdiceret? quid instructius, iniuriam non per-  
mittere; an nec uicem iniuriae sinere? dum tamen scia-  
tis, ipsas quoque leges uestras, quae uidentur ad inno-  
centiam pergere, de diuina lege, ut antiquiore ferme  
mutuatas? Diximus iam de Mosis aetate. sed quanta  
authoritas legum humanarum, cum istas euadere ho-  
mini contingat, & plerumq; in admissis delitescere, et  
aliquando contemnere. in uoluntate, uel necessitate de-  
linquendi recogitat etiam pro breuitate supplicij cu-  
iuslibet, non tamen ultra mortem remansuri. sic &  
Epicurus omnem cruciatum, doloremq; depretiat, mo-  
dicum quidem contemptibilem pronunciando, magnū  
uero non diuturnum. enimvero nos, qui sub Deo omniū  
speculatore dispungimur, quiq; aeternam ab eo poenam



providemus, merito soli innocentiae occurrimus. & pro  
scientiae plenitudine, & pro latebrarum difficultate, &  
pro magnitudine cruciatu non diuturni, uerum sempi-  
terni, eum timentes, quem timere debet & ipse, qui  
timentes iudicat, Deum non proconsulem timentes con-  
stituimus (ut opinor) aduersus omnium criminum in-  
tentionem, quae Christianorum sanguinem flagitat. ostē-  
dimus totum statum nostrum, & quibus modis proba-  
re possimus ita esse, sicut ostendimus, ex fide scilicet,  
& antiquitate diuinarum literarum. Item ex confes-  
sione spiritalium potestatum, qui nos reuincere aude-  
bit? non arte uerborum, sed eadem forma, qua proba-  
tionem constituimus de ueritate. Sed dum unicuique  
manifestatur ueritas nostra, interim incredulitas dum  
de bono se & huius obducitur, quod usu iam, & de cō-  
mercio innotuit, non utique diuinum negotium existi-  
mat, sed magis philosophiae genus. eadem, inquit, &  
philosophi monent, & profitentur, innocentiam, in-  
stittam, patientiam, sobrietatem, pudicitiam. Cur ergo  
quibus comparatur de disciplina, proinde illis non  
adaequamur ad licentiam, impunitatemq; disciplinae?  
uel cur & illi, ut pares nostri, non urgentur ad officia,  
quae nos obeuntes periclitamur? Quis enim philoso-  
phum sacrificare, aut deierare, aut lucernas meridie  
uandas proferre compellit? Quinimmo et Deos uestros  
palam destruunt, & superstitiones uestras commenta-  
rijs quoq; accusant, laudantibus uobis. pleriq; etiam in  
principes latrant sustinentibus uobis, & facilius sta-  
tuis, & salarijs remunerantur, quàm ad bestias pro-  
nunciantur, sed merito philosophi, non enim Christia-



ni cognominantur. Nomen hoc philosophorum demonia non fugat. quidni? cum secundum Deos philosophi demones deputant. Socratis uox est, si demonium permittat. Idem & aliquid de ueritate sapiat Deos negans. Aesculapio tamen gallinaceum prosecari iam in fine iubebat, credo ob honorem patris eius, quia Socratem Apollo sapientissimum omnium cecinit. O Apollinem inconsideratum. sapientiae testimonium reddidit ei uiro, qui negabat Deos esse. in quantum odium flagrat ueritas: in tantum qui eam ex fide praestat, offendit. qui autem adulterat, & affectat, hoc maxime nomine gratiam pangit, apud insectatores ueritatis qua illusores, & corruptores. Mimice Philosophi affectant ueritatem, & affectando corrumpunt, ut q. gloriam captant. Christiani eam necessario appetunt, & integre praestant, ut qui saluti suae curant: adeo neque de scientia, neq. disciplina, ut putatis, aequamur. Quid enim Thales ille princeps physicorum sciscitanti Cræso de diuinitate certum renunciauit? commeatus deliberandi saepe frustratus. deum quilibet opifex Christianus & inuenit, & ostendit. & exinde totum, quod in Deo quaeritur, re quoq. assignat. licet Plato affirmet factitorem uniuersitatis neq. inueniri facilem, et inuentum enarrari in omnes difficilem. Ceterum si de pudicitia prouocemur, lego partem sententiae atticæ in Socratem corruptorem adolescentium pronūciatam. Sexum nec foemineum mutat Christianus. noui & Phrynen meretricem Diogenis supra recubantis ardorem subantem. Audio & quendam Speusippum de Platonis schola in adulterio periisse. Christianus uxori suae soli masculina



lus nascitur. Democritus excæcando semetipsum, quod mulieres sine concupiscentia aspicere non posset, et do-  
leret, si non esset potitus, incontinentiam emendatione  
profitetur. At Christianus salvis oculis fœminam uidet,  
animo aduersus libidinem cæcus est. si de probitate de-  
fendam, ecce lutulentis pedibus Diogenes superbos Pla-  
tonis toros alia superbia deculcat. Christianus nec in  
pauperem superbit. si de modestia certem, ecce Pytha-  
goras apud Thurios, Zenon apud Prienenenses tyranni-  
dem affectant, Christianus uere nec ciuitatem. si de æ-  
quanimitate congregiar, Lycurgus ἀποκατέπραυν  
optauit, quod leges eius Lacones emendassent, Chri-  
stianus etiam damnatus gratias agit. si de fide compa-  
rem, Anaxagoras depositum hostibus denegauit, Chri-  
stianus etiam extra fidelis uocatur. si de simplicitate  
consistam, Aristoteles familiarem suum Hermiam tur-  
piter loco excedere fecit, Christianus nec inimicum suū  
lædit. Idem Aristoteles tam turpiter Alexandro regen-  
do potius adulatur, quàm Plato à Dionysio uētris gra-  
tia uenditatur, Aristippus in purpura sub magna gra-  
uitatis superficie nepotatur, & Hippias, dum ciuitati  
insidias disponit, occiditur. hoc pro suis omni atrocitate  
dissipatis nemo unquam tentauit Christianus. sed di-  
cet aliquis etiam de nostris excedere quosdam à regu-  
la disciplinæ. desinunt tū Christiani haberi peres nos.  
philosophi uero illi cum talibus factis in nomine, et in  
honore sapientiæ perseuerant, adeo quid simile philo-  
sophis, & Christianis? gratiæ discipulus, & cœli famæ  
negotiator, & uitæ uerborum, & factorum operator,  
& rerum edificator, & destructor, Amicus, & inimicus

CC iij



# TERTVLIANI

eius erroris, ueritatis interpolator, & integrator, & ex-  
 pressor, & furator eius. & custos antiquior omnibus  
 ueritas (ni fallor) & hoc mihi proficit antiquitas præ-  
 structa diuinæ literaturæ, quo facile credam thesaurū  
 eam fuisse posteriori cuiq; sapientiæ. & si non onus ta-  
 men uoluminis temperarem, etiam excurrerem in hāc  
 quoq; probationem. Quis poetarum, quis sophistarum,  
 qui non omnino de prophetarum fonte potauerit? In-  
 de igitur philosophi sitim ingenij sui rigauerūt, ut quæ  
 de nostris habent, ea nos comparent illis. inde (opinor)  
 & à quibusdam quoq; eiecta philosophia, à Thebanis  
 dico, à spartatis, & Argiuis, dum à uestra conantur.  
 & homines gloriæ (ut diximus) & eloquentiæ solius  
 libidinosi, siquid in sanctis scripturis offenderunt, dige-  
 stis, ex improposito curiositatis ad propria uerterunt,  
 neq; satis credentes diuina esse quo minus interpola-  
 rent, neque satis intelligentes, ut adhuc tunc sub nubi-  
 la etiam ipsis iudeis obumbrata, quorum propria ui-  
 debantur. Nam & si qua simplicitas erat ueritatis, eò  
 magis scrupulositas humana fidē aspernata mutabat.  
 per quod incertum misauerunt etiam quod inuenerāt  
 certum. Inuentum enim solummodo deū non, ut in-  
 uenerant, disputauerunt, ut & de qualitate, & de na-  
 tura eius, & de sede disceptent. Alij incorporalem asse-  
 uerant, alij corporalem, ut tam Platonicæ, quàm Stoici:  
 alij ex atomis, alij ex numeris, sicut Epicurus, & Py-  
 thagoras: alij ex igne, qualiter Heracleto uisum est. et  
 Platonicæ quidem curantem rerum, contra Epicurei  
 otiosum, & inexteratum, & ut ita dixerim, neminem  
 humanis rebus positum uero extra mundum. Stoici, qui



figuli modo extrinsecus torqueat molem hanc intra mundum. Platonici, qui gubernatoris exemplo intra illud maneat, quod regat. sic & de ipso mundo natus, innatus ue sit, decessurus mansurus ue sit, variant: sic & de animæ statu, quam alij diuinam & æternam, alij dissolubilem contendunt. ut quis sensit, ita intulit, aut reformauit. Nec mirum, si uetus instrumentum ingenia philosophorum interuertunt, ex horum semine & nostram hanc nouitiam paraturam uiri quidam suis opinionibus ad philosophicas sententias adulterauerunt, & de una uia obliquos multos tramites, et inexplicabiles sciderunt. Quod ideo suggesserim, ne cui nota uarietas sectæ huius in hoc quoque nos philosophis adæquare uideatur, & ex ueritate defensionem uindictæ ueritatem. expedite autem præscribimus adulteris nostris illam esse regulam ueritatis, quæ ueniat à Christo, transmissa per cœmites ipsius, quibus aliquanto posteriores diuersi isti commentatores probabuntur. omnia aduersus ueritatem de ipsa ueritate constructa sunt, operantibus æmulationem istam spiritibus erroris. ab ijs adulteria huiusmodi salutari disciplinæ suborta, ab his quedam etiam fabulæ immixtæ, quæ dissimilitudine fidem infirmarent ueritatis, uel etiam, si possent, euincerent, ut quis ideo non putet Christianis credendum, quia nec poetis, et philosophis, uel ideo magis poetis, & philosophis existimet credendum, quia non Christianus. Itaque & uidemur Deum prædicantes indicaturum. sic enim & poætæ, & philosophi tribunal apud inferos ponunt. si gehennam communemur, quæ est ignis arcani subterraneus ad pœnam thesau-



rus, proinde decachinamur. sic enim & Pyriphlegethon apud mortuos amnis est, & si paradysum nomenus locum diuinæ amœnitatis recipiendis sanctorum spiritibus destinatum, materia quadam igneæ illius Zonæ à notitia orbis communis segregatum, elysij campi fidem occuparunt. Vnde hæc oro uos philosophis, aut poetis tam consimilia non nisi de nostris sacramentis, ut de prioribus? Ergo fideliora sunt nostra magisq; credenda, quorum imagines quoq; fidē inueniunt de suis sensibus. Iam ergo sacramenta nostra imagines posteriorum habebuntur. quod uerum forma non sustinet. nunquam enim corpus umbra, aut ueritatem imago præcedit. Age iam si quis philosophus affirmet, ut ait Laërtius de sententia Pythagoræ, hominem fieri ex mulo, colubrum ex muliere, & in eam opinionem omnia argumenta eloquij uirtute detorserit, non ne & sensum mouebit, & fidem insiget etiam ab animalibus abstinendi? Propterea persuasum quis habeat, ne forte bubulam de aliquo proauo suo obsonet. At enim christianas, si de homine hominem, ipsumq; de Caio Caium reducere repromittat, lapidibus magis, nec saltem cadibus à populo exigetur? si quæcunq; ratio præest animarum humanarum reciprocandarum in corpora, cur non in eandem substantiam redeant, cum hoc sit restitui id esse, quod fuerat? Iam non ipsæ sunt, quæ fuerant, quia non potuerunt esse quod non erant, nisi desinant esse quod fuerant. Multis etiam locis exoptio opus erit, si uelimus ad hanc partem lasciuire, quis inquam bestiam reformari uidit? sed de nostra magis defensione, qui proponimus multo utiq; dignius



credi hominem ex homine rediturum, quemlibet pro  
 quolibet, dum eadem qualitas animæ in eandem re=  
 stitueretur conditionem, & si non effigiem, certe quia  
 ratio restitutionis destinatio iudicij est, necessario idem  
 ipse, qui fuerat, exhibebitur, ut boni, seu contrarij me=  
 riti iudicium à Deo referat. Ideoq; representabun=  
 tur & corpora, quia neq; pati quicquam potest anima  
 sola sine materia stabili, id est carne, eo quòd omnino  
 de iudicio Dei pati debent. Animæ non sine carne me=  
 ruerunt, intra quam omnia egerunt. sed quomodo, in=  
 quis, dissoluta materia exhiberi potest? Considera te=  
 metipsum ò homo, et fidem rei inuenies. Recogita quid  
 fueris ante, q̄ esses, utiq; nihil: memnisses enim, si quid  
 fuisses. Qui ergo nihil fueras, prius quàm esses. idē ni=  
 hil fueris, cum esse desieris: cur non posses esse rursus de  
 nihilo eiusdem authoris uoluntate, qui te uoluit esse ex  
 nihilo? Quid noui tibi eueniet? qui non eras, factus es:  
 cum iterum non eris, fies. Reddere rationem si potes,  
 qua factus es, & tunc requires, qua fies. Et tamen faci=  
 lius utiq; fies, quod fuisti aliquando: quia æque non dif=  
 ficile factus es, quod nunquam fuisti aliquando. Dubi=  
 tabitur, credo, de Dei uiribus, qui tantum corpus hoc  
 mundi de eo, quod non fuerat, nō minus quàm de mor=  
 te uacationis, & inanitatis imposuit animatum spiri=  
 tum omnium animarum animatione signatum, & ip=  
 sum humanæ resurrectionis exemplum in testimonium  
 nobis. Lux quotidie interfecta resplendet, & tenebræ  
 pari uice decedendo succedunt, sydera defuncta uiue=  
 scunt, tempora ubi finiuntur, incipiunt. fructus consu=  
 mantur, & redeunt. certe semina non nisi corrupta, &



TERTULIANI

diffoluta fecundius surgunt, omnia pereundo seruan-  
tur, omnia de interitu reformatantur. Tu homo tantum  
nomen, si intelligas te, uel de titulo Pythiae dicens do-  
minum omnium morientium, resurgentium uel ad hoc  
morieris, ut pereas. ubicunq; resolutus fueris, quacunq;  
materia destruxerit, hauserit, aboluerit, in nihilum pro-  
degerit, reddet te. eius est nihilum ipsum, cuius & to-  
tum, ergo inquit, semper moriendum erit, & semper  
resurgendum. si ita rerum dominus destinasset, ingra-  
tis experieris conditionis tuae legem. At nunc non ali-  
ter destinauit, quam praedicauit, quae ratio uniuersita-  
tem ex diuersitate composuit, ut omnia aequalis substan-  
tijs sub unitate constarent ex uacuo, & solido, ex ani-  
mali, & inanimali, ex comprehensibili, & incompre-  
hensibili, ex luce, & tenebris, ex ipsa uita, & morte  
eadem aeternum quoq; ista destinata distincta conditione  
conseruit, ut prima haec pars, ab exordio rerum quam  
incolimus, temporali aetate ad finem defluat; sequens  
uero, quam expectamus, in infinitam aeternitatem pro-  
pagetur. Cum ergo finis, & miles medius, q. interhiat,  
affuerit, ut etiam mundi ipsius species transferatur ae-  
que temporalis, quae illi dispositioni aeternitatis aulæ  
uice opposita est, tunc restituetur omne humanum genus  
ad expungendum, quod in isto aetate boni, seu mali me-  
ruit, & exinde dependendum immensam aeternitatis  
perpetuitatem. Ideoq; nec mors, iam nec rursus, ac rur-  
sus resurrectio. Sed erimus iidem, qui nunc, nec alij post  
Dei quidem cultores apud Deum semper superinduti sub-  
stantia propria aeternitatis. Profani uero, & non inte-  
gre ad Deum in poena aequae iugis ignis habentes ex



ipsa natura eius diuinam scilicet subministrationem in corruptibilitatis. Nouerunt & philosophi diuersitatem arcani, & publica ignis. Ita longe alius est qui usui humano, alius, qui iudicio Dei apparet. siue de cælo fulmina stringens, siue de terra per uertices montium eructans. non enim assumit, quod exurit, sed dum erogat, reparat. adeo manent montes semper ardentes: & qui de cælo tangitur saluus est, ut nullo iam igni decinere-scat. et hoc erit testimonium ignis æterni. hoc exemplum iugis iudicii, poenam nutriendes montes utuntur, et durant. Quid nocentes, & Dei hostes? hæc sunt, quæ in nobis solis præsumptiones uocantur, in philosophis, & poetis summæ scientiæ, & insignia ingenia. Illi prudentes, nos inepti. Illi honorandi, nos irridendi, immo eo amplius & puniendi. falsa nunc sint, quæ tuemur, & merito præsumptio, attamen necessaria, inepta, attamen utilia. siquidem meliores fieri coguntur, qui eis credunt metu æterni supplicij, & spe æterni refrigerij. itaq; non expedit falsa dici, nec inepta haberi, quæ expedit uera præsumi. nullo titulo damnari licet quæ prosunt omnino. In uobis itaque præsumptio est hæc ipsa, quæ dānat utilia. proinde nec inepta esse possunt, certe & si falsa, & inepta, nulli tamen noxia, nam et multis alijs similia, quibus nullas poenas irrogatis, uanis, & fabulosis inactis, & impunitis, ut innoxij. Sed in eiusmodi, si utiq; irrisioni adiudicandum est, non gladijs, & ignibus, & cruabus, & bestijs, de qua iniquitate sæuitiæ non modo cæcum hoc vulgus exultat, & insultat, sed & quidam uestrum, quibus fætor vulgi de iniquitate captatur, gloriantur, non quasi



TERTULIANI

retum, quod in nos potestis, nostrum sit arbitrium. certe, si uelim, christianus sum, tunc ergo me damnabis, si damnari uelim. cum uero quod in me potes, nisi uelim non potes, iam mea uoluntatis est, quod potes non tue potestatis. proinde & uulgus uare de nostra uexatione gaudet. proinde enim nostrum est gaudiū, quod sibi uindiciant, qui malūt damnari, quam à Deo excidere, contra illi, qui nos oderunt, dolere non gaudere debebant consecutis nobis quod eligimus. Ergo inquitis, cur querimini, quod uos insequamur, si pati uultis, cum diligere debeatis, per quos patimini? quod multis planè uolumus pati, uerum eo more, quo & bellum miles. nemo quippe libens patitur, cum & trepidare, & periclitari sit necesse, tamen & praeliatur omnibus uiribus, & uincens in praelio gaudet, qui de praelio querebatur, quia & gloriam consequitur, & prædam. praelium est nobis, quod prouocamur ad tribunalia, ut illic sub discrimine capitis pro ueritate certemus. Victoria est autem pro quo certaueris, obtinere. ea uictoria habet & gloriam placendi Deo, & prædam uiuendi in æternum, sed obducimur certe, cum obtinuimus, ergo uicimus, cum occidimur, denique euadimus, cum obducimur. Licet nunc sarmenticios, & semissios appelletis, quia ad stipitem dimidiū assis reuincti sarmentorum ambitu exurimur. Hic est habitus uictoriæ nostræ. Hæc palmata uestis, tali curru triumphamus. merito itaque uictis non placemus. propterea enim desperati, et perditī existimamur. sed hæc desperatio, & perditio penè uos in causa gloriæ, & famæ uexillum uirtutis extolunt. Mutius dextram suam libens in ara reliquit.



O sublimitas animi. Empedocles totum sese Catanen-  
 sum atnis incendijs donauit. O uigor mentis. Aliqua  
 Carthaginis conditrix rogo se secundum matrimoniū  
 dedit. O præconium castitatis. Regulus ne unus pro  
 multis hostibus uiueret, toto corpore cruce patitur. O  
 uirum fortem, & in captiuitate uictorē. Anaxarchus  
 cum in exitum ptisanæ pilo contunderetur, tunde, tunde,  
 aiebat, Anaxarchi follem. Anaxarchum enim non  
 tundis. O philosophi magnanimitatem, qui tali de suo  
 exitu etiam iocabatur. omitto, qui cum gladio proprio,  
 alió ue genere mortis mitiore de laude pepigerunt. Ec-  
 ce enim & tormentorum certamina coronantur à uo-  
 bis. Attica meretrix carnifice iā fatigato, postremo lin-  
 guam suam comestam in faciem tyranni saeuientis ex-  
 puit, ut expueret et uocem, ne conuictos confiteri pos-  
 set, si etiam uicta uoluisset. Zeno Eleates consultus à  
 Dionysio, quid nam philosophia præstaret, cum respon-  
 disse contempnum mortis, impassibilibus flagellis tyrā-  
 ni obiectus sententiam suam ad mortem usq; signabat.  
 certe Laconum flagella sub oculis etiam hortantiū pro-  
 pinquorum acerbata. tantum honor est tolerantiae. de-  
 inde conferunt, quantum sanguinis fuderint. O gloriā  
 licitam, quia humanam, cui nec præsumptio p̄dita, nec  
 persuasio desperata reputatur. in contemptu mortis, &  
 atrocitatis omni modo animi tantum pro patria, pro  
 imperio, pro amicitia pati permissum est, quantū pro  
 Deo non licet. & tamen illis omnibus & statuas dif-  
 funditis, & imagines inscribitis, & titulos inciditis.  
 æternitatem, quantum de monumentis potestis, scilicet  
 præstatis, & ipsis quodam modo mortuis resurrectionē.



# TERTULIANI

hanc qui ueram à Deo sperat, si pro Deo patitur, in-  
 sanus est. sed hoc agite boni praesides meliores multo  
 apud populum, si illis Christianos immolaueritis. cru-  
 ciate, torquete, dammate, atterite nos. Probatio est enim  
 innocentiae nostrae iniquitas uestra. Ideo nos haec pati  
 Deus patitur. Nam & proxime ad Leonem damnan-  
 do christianam, potius quam ad Leonem, confessi estis,  
 labem pudicitiae apud nos atrocior omni poena, &  
 omni morte reputari: nec quicquam tamen profuit. Ex-  
 quisitior quaeque crudelitas uestra, illecebra est magis se-  
 ctiae. Plures efficiamur, quoties metimur à uobis. semel est  
 sanguis christianorum. multi apud uos ad tolerantiam  
 doloris, & mortis hortantur, ut Cicero in Thysulanis  
 ut Seneca in fortuitis, ut Diogenes, ut Pyrron, ut Cali-  
 nicus. Nec tamen tantos inueniunt uerba discipulos, quā-  
 tos christiani factis docendo. Illa ipsa obstinatio, quam  
 exprobratis, magistra est. Quis enim non contempla-  
 tione eius concitatur ad requirendum quid intus in re  
 sit? Quis non, ubi requisit, accedit? ubi accessit, pati  
 exoptat? ut Dei gratiam redimat, ut omnem ueniam  
 ab eo compensatione sanguinis sui expediat? omnia. n.  
 huic operi delicta donantur. Inde est, quod ibidem sen-  
 tentijs uestris gratias agimus, ut est aemulatio diuinæ  
 rei, & humanae. cum damnamur à uobis, à Deo absolui-  
 mur.



[illegible]



EME

apud  
thor.  
vropa  
fione  
andere  
del ac cog  
tornu  
muit  
atlytym  
in finit  
mimant  
ram me  
ueterum  
vroue  
dram De  
mte, mte  
mte  
me  
dram De  
mte mte  
u ad que  
pore  
mte  
qu dicit  
vna archi  
mte  
ad pte  
vbadem



# EMENDATIO ERRATORVM.

περιμήκειος ἡέρος υἱός 3-6	ἐπὶ δ' αὖ	119=18
Therib. 9-11	οὐ γὰρ	119-59
ἡγήτορα 10-50	αὐτὰ	121-19
à fronte 26-27	natio Aeth-	126=50
exandere 28-45	βασιλεῶν	128=45
simul ac coepit 31-44	aliqua	130-37
Teucrus 33-12	νεκρῶν	130-57
creauit 37-8	καλέοντες	130=59
Autolycum 38-57	εἰν ἄρτοις	131-16
Constantine 39-52	μνήμην	131-2
existimauit 49=11	illa carnis	134-51
utrumq; ne 55-44	ἐστὶ δὲ	136=58
malorum 55-49	ἐπὶ ῥασα	136-58
ἀγγέλους 56-3	Oscas	138-38
detrabis Deo 57-30	καὶ θανάτου	138-46
malos, tamen ho- 62-39	primogeniti	146-39
θεοὶ δ' αὖν 63-11	et æternum	149=42
terræ 65=12	Funditur-	166-11
δαίμοναρχος 72-1	-Crudeli-	166-11
odijs iun- 72-82	Luētus,	166-11
ea, ad quæ 85-45	poteſt firma	172=8
ſuſcepti 88-23	ſuarum	177-12
ſciat 91-11	ſacrificuli	177-59
qui dixit 93-6	precanti	179-14
Dicæarchi 98-36	alia	195-6
annis 3-36	promulgari	199=58
adipiſci Dis 113-45	quam qui	196-47
Phædonem 108-10	iuſtitiam	101-12

DD



sine nat=	206-58	futurum: ut inq=	266-48
boni	213=20	ignis	270-10
alieno	213=71	maximū malū	280=14
flagitauit	218-47	uolentia	280=56
dicis ante offensū	235-2	ἐπὶ	285-5
μένει	245=30	hominis	303-31
ἤξει	251-16	Deniq; cœlesti sumus	309
βασιλὺς πεμθεὶς	251-	22.	
26.		absūmet	315=38
δαίβ-μεγάλους	251=27	aliud, quā	318-1

INDEX IN LACTAN-  
TIVM DICTIONVM  
GRAECARVM.

ἄγγελοι	56=3	cio prognatus	226-34
ἄγγελοι ποταμοί	70-56	ἁρμονία concors sonus,	
ἄθεος	268=34, 319-30	atq; cantus	245-45
ἀγίοχος	36-4	ἁρμονix intentio, conten-	
ἀλείφειναι ἡγη	120-17	tentusq; nervorum in in	
ἀνάστασις resurrectio	255	tegros modos sine ulla	
36, 10.		offensione consonantium	
ἄνεμος uentus	207-53	307=24.	
ἀνόητος exors	169-53	ἀσύστατον instabile, sine in	
ἀντίθεος	61=58	constans	80-25
ἄρωνυμος sine nomine	9-	ἄρμα individua	259-5
23.		40.	
ἄπλωρ, καὶ ἀμήτωρ sine		αὐδὴ nox	297-46
patri, et sine matris offi		αὐτοπάτωρ, καὶ αὐτομήτωρ	



# DICTIONVM GRAECA RV M.

120-50.

62=43.

βούζυρον bouis iugū 35-

κρόνος Saturnus 20-60

57.

κωφός surdus 163-53

βουλή consilium 9-44

λογική rationalis 90-26

βυλή consilium 9-44

λόγος uerbum, sermo, et

δαιμονάρχης princeps dia-

ratio 221-47

bolus 69-50

μεσίτης medius 143=36

δαίμονες genij 70=17

μετάνοια resipiscētia 221

δαίμων peritus, et rerū

24.

scius 69-52

ὄνος asellus 35-10

δημιουργός cuius manu

οὐρανός caelum 20=9

quis utitur 119-44

πάχειν 146-49

διάβολος criminator 55=4

πολυάνδριον 323-28

ἔρις certamen 27-53

πρωτόγονος primogenitus

ἔρμούπλις 9=13

6-59.

ἀσέβεια γνώσις τῶ θεοῦ

ρῦμι 258-2

70-52.

σύμβουλος cuius consilio

ἀφημία bonum uerbum

quis utatur 119=45

25=29, 31.

τερατώδης portentosus

ζεύς siue ζήν Iupiter 16-

127-14.

18.

φιλοσοφία studiū sapien-

θεοβούλη Deorū consilia

tiæ 36-37

denunciāns 9-44

φιλόσοφος quæsitō sapiē-

θεοειδής diuina forma

tiæ 76-52

62=15.

φῶς fax 33-36, 186=31

θεόλογοι 272=29

χρών humus 27-53

θεωρία spectatio 140-1

χρίσθαι ungi 120-16

κατακλυσμός diluvium

χρόνος spaciū temporis.

DD ij



PAROEMIAE QVAEDAM

ANNOTATAE.

Ab alio expectes, alteri qđ feceris 26=18	Tituli remedia habet, py- xides uenena 94=5
Canere surdis 153-11	Manus dare 152-28
Cimmerijs tenebris atrior 157=8	Quod supra nos, nihil ad nos 103-3
Fibulā imponere 26-15	Suo sibi gladio perire III-30.
In eodem luto hæsitare 57=31, 127-26.	

INDEX IN LACTANTI-  
VM LOCORVM RECITA-  
TORVM EX HEBRAEIS  
SCRIPTORIBVS.

EX AMO,	Dixit dominus= 125-57
Et erit in illo die- 138=	Thronus tuus= 127=2
10.	Dilexisti iustitiā- 127-1
EX DANIELE,	Redde illis- 127-45
Videbam in visu= 125-	Propheta- 127-60
29.	Si domenus nō= 128-26
Et ecce- 139-45	Ante luciferum- 128-42
EX DAVIDE,	Et suscitabo- 128-45
Verbo Dei- 121-31	Descendet sicut- 133-30
Eructauit- 121-33	Cōgregata sunt- 136-32
Constitues me= 124-5	Et dederunt= 136-49
Veritas de terra= 125-11	Captabunt- 137-21



EX HEBRAEIS SCRIPTORIBVS.

Effoderunt manus- 137-

39.

Nō derelinques- 138-34

Ego dormui- 138-36

Ante oculos- 246-48

ITEM locus appellatus

132-51.

EX ESAIA,

Venio colligere- 124-6

Audi caelum- 124-18

Propter hoc- 124-57

Ipsi autem- 125-13

Exultent celi- 125-18

Ece natus- 125-22

Ece inquit- 125-42

Et usque ad antiquum-

125-82

Sic dicit- 162-2

Fatigata- 126-50

Et mittet- 127-9

Et erit- 127-49

Exiet uirga- 127-52

Confortamini- 130-49

Domine quis- 133-35

Hac dicit- 134-27

Non sum contumax- 136

28.

Sicut ouis- 136-41

In humilitate- 137-11

Ego dominus- 139-41

Adorabunt te- 150-13

Deus rex israel 150-16

EX HELIA,

Aemulans- 123-49

Propheta- 172-60

EX HESDRA,

Desauerunt- 123-44

Et dixit- 137-1

EX HIEREMIA,

Prus quam te- 120-30

Misi ad nos- 123-36

Hic deus noster- 125-58

Cognouit tempus- 124-23

Et homo est- 127-8

Dñe significat- 137-23

Exterrita est- 138-13

Ece dies- 139-14

EX IESV NAVE,

Et dixit- 134-35

EX MALACHIA,

Non est mihi- 124-1

EX MICHEA,

Lex de syon- 134-6

EX MOYSE,

Orietur stella- 127-11

Et dixit- 134-18

In nouissimus- 134-31

Et erit- 137-33

Non quasi- 137-35

EX OSEA,

DD iij



# IN LACTANTIVM

Hic filius-	138-39	EX EVANGELIO,	
Vivificabit nos-	138-43	In principio=	121-42
Et de manu-	158-20	si solueritis=	135-46
EX SOLOMONE,		Qui se=	172=12
Deus condidit-	119-32	SERMO DEI,	
Ego ex cre-	121-39	Vade, & dic-	128-2
Infirmatus est-	124-54	Imperet tibi-	128=54
Circumvenianus-	135=	Filius meus-	130=12
55.		Prophetam-	134-18
Quod si auertimini-	137	Quod si-	137-49
49.		Et erit-	138-10
EX ZACHARIA,		Ece dies=	139-14
Et ostendit=	128-51	Dereliqui-	139=21
Et inuebuntur-	137-37	Ego dominus-	139=41
ITEM locus appellatus		Si audieris	205-13
ex prophetarum omnium		SERMO ANGELI,	
consensu.	59-9	Hac diat dñs-	129=3

## INDEX IN LACTANTIVM

### LOCORVM RECITATO

### RVM EX GRAECIS

### SCRIPTORI-

### BVS.

EX APOLLINE,	τουτὶ θεός-	
ET RESPONSIS,	πάνσοφε-	11-46
Αὐτοφύης-	καὶ κεφαλὰς-	
αὐτομα μηδὲ-	θνήτὸς ἐν-	127=14



# EX GRAECIS SCRIPTORIBVS.

ΕΛΙΟ,	ἐλλύπῃ=	ἐκ δὲ=	
111-41	νόμους.	ΕΧ SIBYLLA.	
135-46	ψυχὴ μὲν.	εἰς μόνος=	10-54
171-11	ῥοχρτὰ.	δαίμοις=	18-60
DEI,	ἡνίκα=	ὡς κρήνη=	19-1
111-1	ὠκίστην=	ἐλλὰς δὲ=	24-16
110-14	αἶεν=	πρὸς τι=	
130-11	πρωτόγονος=	θύς εἰδωλοῖς=	
144-13	ἡδὲ θεὸν=	λειπόμενον=	
137-49	δὲν πρέμειται=	εἰκὼν=	63-17
148-10	ταρταρέουίτε=	ὅς μόνος=	66-24
149-14	ΕΧ CHRYSIPPO,	αὐτὸς δὲ εἴη=	
149-11	τύτου δὲ	αὐτὸς ἐμίξε=	
149-40	ΕΧ HERMATRIS	ἀνθρώπων	68-9
105-13	MEGISTO.	αὐτὸν σὸν=	119-29
ANGELI,	μαία φυλακῇ=	ἀνθήσκει δὲ=	127-39
111-14	ὁ κύριος=	πανταλόγῳ	130-39
	αἰτία δὲ=	νεκρῶν δὲ=	
IVM	ἐστὶ γάρ τις=	καὶ τυφλοῖ=	
	καὶ τὸ αὐτὸ=	εἰν ἄρτοις	131-16
ITO	ἐπ' ἀνδρῶν=	ἀνδρῶν=	
	ΕΧ HESIODO,	καὶ τὰ περὶ=	
	τοὶ μὲν δαίμονες	δωδεκα=	
	ἐσθλοὶ	τοὺς ἀνέμους=	131-39
	ΕΧ HOMERO,	μαινομένην=	
	αὐτοὺς δὲ=	κύματα=	131-42
	ΕΧ ORPHEO.	ζήσκει=	
11-46	πρωτόγονος=	ἐκ δὲ	
	ἐκπτεν=	φῆσουσι=	131-60
117-14	πρώτιστος=	μαινομένην=	

DD iiij



# IN LACTANTIVM

τηνίκα		ζυγόν	
οἰκτρὸς	133=57	καὶ θεοῦ μούς	
ἀλλ' ὅτε	134-11	ὁ πτότ' αὖν	251-47
εἰς αὐτὸν		πῦρ ἔσται.	
εἰς ἀνόμους.	136=36	χαίτουσι.	252=19
δῶκουσι		ταρτάρειον.	252-32
καὶ σύμασι		ἡξουσιν.	
δῶσει		οὐρανὸν.	252-35
καὶ κολαφίζόμενος.	136-45.	καὶ τότ'.	
τίς λόγος		καὶ θανάτου.	
καὶ σέφαναν.		κρίνων.	
εἰς δὲ βῶμα.	136-53	δύσπιστον.	255-47
τῆς ἀφιλοξενίης.		κόσμου.	
αὐτὴ γὰρ.	136=56	ποιήσει.	
* κοῦν δὲ.	138-17	καὶ τότε.	
νῦξ ἔσται		ὅττοι.	
καὶ θανάτου.	138-46	πνῶμα.	
καὶ τότ'.		πόησις.	256-4
πρῶτος.		αὐτὸς ὁ παρ.	
ἰουδαίων.	139-39	ζώντων.	
σάλατιξ.	249-53	καὶ ἡντε.	256-12
ἔσται κόσμος.	250=7	καὶ πάλιν.	256=29
ἡξί.	251=16	λαὶν προτέρων.	
καὶ κείτις.		ἀσεβέων.	257-24
πάντας.		νόμα.	
εἰθ' οὕτως.		καὶ γάλα.	
καὶ τότ'.	251=12	ἐρχομένης.	185-5
ὅς πασαν		ἔχατον.	
ἡμετέρας.	251-35	πᾶσι.	
		ἐξ οὗ.	185-11



EX GRAECIS SCRIPTORIBVS.

αὐταῖς= πανταπόφρον- 119-25  
 γὰρ ἐκλύψε= χάθετο-  
 251-47 κἀποτε= 285-16 αὐτὸν ἔδωκε- 119-27  
 251-19 αὐτὸν ἐξέμβριθοντα- ἔργα δ'- 282-21  
 251-31 αὐθρῶπων= ὁππότε= 252-18  
 αὐτὸν ἐλέει= 285-30 καὶ δὲ=  
 251-35 αὐσεβείην= ἡξί=  
 μήποτε= 285-35 οὐδὲ λύκοι= 257-12  
 πᾶν γένος= χόρτον-  
 δεῖ σέρχην- ἄρμτοι-

EX SIBYLLA

ERYTHRAEA,

255-47 εἰς θεὸς= 10-42 καὶ τότε δὲ= 277-18  
 αὐτὸν θιάς= καὶ γὰρ-  
 οὐρατὸν= δώσουσι=  
 κερτοφόρον= οἶνον=  
 αὐτὸν ἔν- 10-50- καὶ σίτου-  
 ὁ δὲ μόνος= ἀφθαρτος= 284-47  
 256-4 οὐ δύναντ'= 12-30 τοῖς τ'=  
 ἐκ μηρῶν= τοῖς δὲ-  
 οἱ δὲ θεὸν= 68=2 φεῦγε- 284-52  
 256-11 ζῶν- μοι χεῖρας=  
 256-19 οἰκοῦντες- ἰδίαν-  
 257-14 ἐπεὶ πλάνη- 71-4 καὶ γὰρ-  
 ἥπερ=

DD v



INDEX LOCORVM APPEL  
LATORVM EX GRAECIS  
SCRIPTORIBVS.

EX ANTISTHENE,	60:322-256
273-60.	EX HOMERO,
EX ARCESILA,	14=18:148-3.
80-20.	EX HYDASPE,
EX ARISTOTELE,	248=59:251-5:
64-24, 60: III-32,	EX MVSAEO 36=3.
225=44:303-24.	EX ORPHEO, II=33.
EX ASCLEPIO,	EX PLATONE, 63-14
70-52.	117-52:103-43:46:
EX CHRISYPPO,	104-4: 117-52, 209-
271-30.	17: 223-16:225-41:
EX DIDYMO 38-12	238-26:255-23.
EX EMPEDOCLE,	EX PLATONE
69=49.	de Legibus, 273-55
EX EPICVRO,	EX PLATONE
263-42:275-44:276	in symposio, 70=4
18:278-56.	EX PLATONE in Ti-
EX EVEMERO, 17-	mao, 12=16:273-46.
49:56:20-21:38-43.	EX SIBYLLA,
EX EVRIPIDE 9-50	22-51:47-27:59-8:
EX HERMA TRIS	119-43:169=53.
MEGISTO.	EX STRATONE,
19=58:59=7:60=42:	268-46.
64-60:66-50:59=50:	EX THEOPHILO,
70-61:19-44:120-30	38-56.
121=50:148=251:70	EX XENOPHONTE,
51:223-57:59:239-	273-54.

EX CIC  
Es vero-  
virtutes eni  
As illa, pro  
Quod si ma  
Ex tot gene  
Mibi autem  
Quotus qui  
Profecto om  
Est philosoph  
Artificiales  
Etenim  
Hinc tu  
Ne illa  
Recte à The  
Vt quicqu  
Itaque  
Nemo in  
Spero Cas  
Memnerit  
Itaque talis  
Bene habe



INDEX IN LACTANTIVM  
LOCORVM RECITATO  
RVM EX LATINIS  
SCRIPTORI-  
BUS.

EX CICERONE,	Vtrum melius- 228-1
Est uero- 29-4	Harū sniariū- 238-56
Virtutes enim- 31-19	Quoniā utraq;=238-57
Ast illa, propter- 31-33	Deus si talis est- 267-30
Quod si materia=58-56	Nulla in terris 272-12
Ex tot generibus-86-18	Nihil est 272-13
Mihi autem- 92-39	Etenim quero- 279-45
Quotus quisq;= 93-43	EX CICERONE
Profecto omnis= 95-6	in Academicis,
Est philosophia-107-22	Quod si liceret= 221-9
Aristoteles III,32	EX CICERONE
Etenim 165-59	in Arateo carmine,
Huic tu 165-59	Malebant- 158-42
Ne illa 176-27	Et Iouis 159-9
Recte à Theoph=202-31	EX CICERONE
Vt quisq; 202-54	in Catone maiore,
Itaq; hac 203-15	Stupra uero= 215-2
Nemo iustus 211-6	EX CICERONE in Con
Spero Casar 213-48	solatione de morte filiae,
Memnerit= 222-22	Nec uero Deus- 8-34
Itaq; talis- 222-25	Cum uero- 24-31
Bene habet- 225-6	Sed nescio- 92-53

DD vi



# IN LACTANTIVM

Nec enim oibus-	101-2	Habes igitur=	52-4
Non nasci-	101-37	Primum igitur=	56-34
Cedo, en-	110-51	Non enim=	148-38
EX CICERONE		Vt nã tã 45=	13, 273-38
in consilatu,		EX CICER. in officijs,	
Nam pater-	97=3	Cuius studiũ-	90=56
Ipsè suos-		Magnã esse-	111=57
Et capitolinis=		Qui autem-	194-1
EX CICERONE		sed nos-	194-22
in Hortensio,		Largitio-	200-42
Qñ philosophi=	95-42	Quid aut est-	200-45
EX CICERONE		Nõnunq̃ tamẽ-	200-50
de Legibus,		At uero si quis	212-21
Nihil est-	8=33	EX CICER. de Repub.	
Duxor, & eos=	24=55	Quæro, si duo=	167-31
Hoc animal	66-13	EX CICER. in Tusculan.	
Gratulamurq̃-	100-49	Fidenti animæ-	241-24
sicut una	161-11	EX CICER. in verrẽ,	
Quæro, si duo	167-31	Sese iã ne Deos-	47-35
Vult planè	176-8	EX CORNELIO NEPOTE,	
Pietatem-	180-13	Tantum abest-	93-52
Est quidem=	195-53	EX ENNIO,	
Nec est dubiũ-	201-6	O Romule-	25-31
Sed oĩm-223=49:377-7		Qualem te-	
Hũc locũ=	288-43	Tu produxisti-	
EX CIC. de Nat. Deorũ,		O pater-	
Cœlestem-	20-33	Si fas-	28=58
Suscepit autem=	23=29	Mi soli=	
Hanc igitur=	48=42	Pellitur-	
Restat, ut=	48-46	EX ENNIO in sacra hist.	



EX LATINIS SCRIPTORIBVS.

Deinde Iupiter= 18-45	stultitia caruisse-
Deinde Panthum= 20-5	EX IUVVENALE,
Exin Saturnus= 22-24	Nullum numen=112-59
Initio Primus 22=12	Te facimus=
Deinde Titan 22-46	EX LVCANO,
EX GERMANICO	-Nunq̃q; satis- 34-34
in Arateo carmine,	Semper enim-
Nutrix esse= 35=58	Eholuam busto- 34-41
Vbera Cretæ=	Et tectum-
Sydere quæ-	EX LVCILLIO,
Nondū uesanos=158-34	Terricolas- 37-48
Nec consanguineis-	Instituere-
EX HORATIO,	Vt pueri-
Olim truncus= 45=22	Viuerè-
Cum faber-	Vera putant-
Maluit=	Vt nemo- 116-37
Maxima=	Nunc uero- 164=7
Iustū, et tenacē- 169-30	Totus item=
Non ciuium-	Iactare-
Non uultus=	Vni se=
Mente=	Verba dare-
Integer uitæ= 174=29	Blandiri=
Non eget-	Insidias facere-
Nec uenenatis=	Virtus Albine- 191-4
Fusce pharetra-	Quæ inuersamur=
Sine per syrtis-	Virtus est hominis-
Sine facturus-	Virtus scire-
Caucasum-	Quæ bona=
Lambit-	Virtus querendæ-
Virtus est- 191-54	Virtus diuitijs-



# IN DACTANTIVM

Virtus, id dare-	-Tum fulmina-	
Hostem esse-	Ipsè suas-	96-50
Contra=	Sæuiat-	
Hos magnificere= (50.	Præterit-	
Cōmoda 191-15.193-	Qui genus=	
Deinde parentum	Restinxit	
Homini 211=42	Deniq;-198-36.309=33	
EX LVCRETIO,	Omnibus ille-	
Religionum- 25-48	Dicere-	229-13
Tantum= 34-9	Præclaram-	
Quæ peperit-	Desipere est-	
O stultas= 36=47	Gratia-	
Quàm libet-	Vt nostra	229-17
Degitur-	Cedit enim-	242=60
Et faciunt= 44=7	In terram=	
Depressosq;	Id rursus-	
Nec pietas 44-13	Quòd si im=	244=36
Vertier=	Non tam=	
Nec procumbere=	Sed magis-	
Ante deum-	Gauderet-	
Spargere-	Veridicis-	260=29
Crescebant- 65-12	Et senem-	
Nemo cur- 91-43	Exposuitq;-	
Nam, si-	Quid foret-	
Dicendum est=	Qua possemus-	
-Non ne decebat. 91-51	Omnis enim-	267-19
Hunc hominem=	Immortali-	
Deniq; natura-	Semota-	
Nuper-	Iam priuata=	
Nunc ego=	Ipsa suis-	

EX L.  
Nec bene=  
Nam si=  
Coma genu=  
Nil ignar=  
Summa=  
Aera=  
EX MINV  
Lacrimarum=  
EX OVIO  
Nec tu=  
Nataq; de=  
Inve igitur  
Nec caput=  
Placat equ  
Ne denar=  
Causa rati  
Ante per=  
Et bona=  
Hospitis=  
Donec in h  
Tristia=  
Illum strati  
Herodis=  
Tum quocq;  
Mittere  
Arana  
Tutus=  
Pars Clype  
Hæc Curet  
Res latuit



EX LATINIS SCRIPTORIBVS.

Nec bene=		Aera Dea=	
Nam si=	269-57	Cymbala=	
Omne genus=		Tibia=	
Nil igitur=	269=60	EX OVIDIO in Metam=	
Semine=		Plebs habitat	26-27
Aëris=		Cæliolæ	
EX MINVTIO Felice,		Pronaq;	41,5
Saturnum=	19-31	Os homini	
EX OVIDIO in Fastis,		Iussit, & erectos=	
Nec tu=	20=41	Iussit et extendi	48,13
Natq; de=		Fronde tegi	
Iure igitur=		Ille opifex	48,17
Nec caput=		Sanctius his	60,18
Placat equo=	35=23	Deerat adhuc	
Ne detur=		Natus homo est	
Causa ratis	21-39	Quippe ubi	52,24
Ante per=		Concipiunt	
At bona=	21=44	Cumq; sit	
Hospitis=		Res creat	
Donec in hæc=	21=44	Flumina iam	158,55
Tristia=		-sed scilicet	282,45
Illum stramineo=		Expectanda dies	
Herculis=		Ante obitum	
Tum quoq;=		Esse quoq;	285,19
Mittere		Quo mare=	
Ardua	36=8	Ardeat	
Tutus=		EX OVIDIO	
Pars Clypeos=		in Phenomenis,	
Hoc Curetes=		Tot numero	49,60
Res latuit=		Imposuit cælo	



IN LACTANTIVM

Clara pruinosæ		EX SENECA,	
EX PERSIO,		Non bus pueri	46,19
O' curas hominum	42,	Ergo Deum	57,26
44.		Philosophia	92,2
O' curæ		Faciet sapiens	94,7
Compositū ius	46,8	Omnia, quæ	94,12
Mentis		Nondū sunt	95,49
Postquam sapere	95,52	Summa uirtus	169,48
Cum pipere-		Vultis ne nos	223,22
Qua tu	186-53	EX SENECA,	
Emeris-		in Exhortationibus,	
EX PLAVTO,		Hic cum prima	8,47
Sua sibi=	168=1	Nos aliunde	12,10
Male meretur=	200-36	Pleriq; philosoph.	93,53
Nam & illud=		Magnum nescio	221,53
Et illi-		Quid agis?	222,15
EX PROPERTIO,		EX SENECA	
Curia	54-33	de Immatura morte,	
Pellitos		Non intelligis	8,42
Bucina		Vna res	88,40
Centum illi		EX SEN. de Ira	
EX QVINTILIANO,		Ira est	280,6
Istud si Deus	34=22	EX SENECA	
Nam quæ	160-57	in Moralibus,	
Homo	220,16	Quid est ergo	26,14
EX SALVSTIO,		Simulachra deorum	42,
Quia principes	36,18	25.	
sed omnis nostra	67,27	Hic est ille	211,9
sed profecto fortuna	112	EX TERENTIO,	
16.		Prius disce	100,15
		Veritas	

EX  
Veritas=  
EX VA  
Anima est=  
EX VI  
in A Enes  
Principio=  
Lucentia m q  
Spiritus intus  
19, 173-1  
Mens agitat  
Cum semina  
Is genus  
Composit  
Maluit  
Aurea q  
Secula  
Vna superfi  
Aurea con  
Secula  
Saturno  
Nunc patet  
Anchisen  
Postumus m  
Urbe uelit  
Turbatis  
Secretis  
Sedibus  
Solus  
Exigeret  
Immeritas



# EX LATINIS SCRIPTORIBVS.

Veritas=	165-54	Capitolij	32-59
EX VARRONE,		Iunonis iniquæ	72-33
Anima est-	38=10	Progeniem	72-37
EX VIRGILIO		Audierat-	
in Aeneide,		=Vatum prædicta	72=58
Principio-	7-37	Terribili	
Lucentemq;-		-Neq; enim	87-51
Spiritus intus	7-39, 228	Vana superstitio	149-33
29, 273-13.		Arma Iouis	159-2
Mens agitat=		-Belli rabies	159-22
-Cum semiuir	14-42	=Quo iustior	164-37
Is genus	21=52	Nec pietate	
Composuit		Vinxerat &	164=40
Maluit		Inferias	
Aureaq;		=Sulmone	164-48
Secula		Quattuor	
Vna superstitio	15-56	Viuenter	
-Aurea condet	22=9	Captiuoq;	
Secula		=Equidem	164=53
Saturno		-Bonus Aeneas	164=60
Nunc pateras		=Et spes	
Anchisen genitorem		-Furijs accensus	165-2
Postumus uentos		Funditur	166-11
Urbe uelit		-Crudelis	
Turbatis	27-58	Lustris	
=Secretis		-At leua	186-58
Sedibus		Exercet pœnas	
Solus		Sed renocare	221-43
Exigeret		Quin &	235-9
Inuentas	29=56	Non tamen	



# IN LACTANTIVM

Corporea=		Ipsē sed=	
Multa diu=		Murice=	
Ergo exercentur		Sponte sua=	
Supplicia=		Ipsē lacte=	
Par leuibus=	253=16	Vltra=	
Sit mihi fas=	254=17	EX VIRGILIO	
Has omnes=	254-35	in Georgicis,	
Lethæum=		Tum pater=	8=11
Salicet=		Amenis hanc=	
Rursus=		-Folij natos, &=	12-52
O pater=	255=17	Ore legat=	
Sublimem an=		Et custo=	45-37
Corpora? =		Hellepontiaci=	
=Ingente formica=	266=	Terrea proge=	64=21
49=		Tantus amor=	83-27
-Hyemis memores=		Et quis cuiq;=	83-29
-Vocemq;=	297-45	Curuata	112-38
EX VIRGILIO		Nec responsa=	147=9
in Bucolicis		Nec signare=	158-14
Cedet &=	256-57	Fas erat=	
Mutabit=		Ille malū uirus=	159=15
Non rastro=		Prædariq; lupos	
Robustus=		In furias=	226-19
Molli pau=		Nocte leues=	275-7
Inculasq;=		Tondentur=	
Et duræ=		Et quidam=	
Nec rastro=		Pernigilat=	

INDE  
LAT  
SC  
IX C. B  
37-11  
IX CICE  
34, 14=12  
11, 18-16  
10, 91=19, 9  
19, 111=52  
11, 160-16  
13, 41, 14  
4, 163=58  
IX CICE  
in Consolat  
14-21, 100  
46  
IX CICE  
de Dinnatio  
146-10  
IX CICE  
in Hortensiu  
95=18, 187  
IX CICE  
in Legibus  
IX CICE  
de Natura  
11, 16=6



INDEX LOCORVM APPEL  
LATORVM EX LATINIS  
SCRIPTORIBVS.

- EX C. BASSO, 6,59-59,64-13, 173  
37-32. 49,188-45.
- EX CICERONE, 9=4,14=12,13-18,15  
11,18-26,31-4,43-  
20,92=19,94-49,96=  
59,111=52,53:136-  
13,160-26,200-9,  
239-43,241-2,255=  
43,263=58,266=25.
- EX CICERONE  
*in Consolatione*,  
24-22,100-40,110-  
46.
- EX CICERONE  
*de Diuinatione*,  
246-20.
- EX CICERONE  
*in Hortensio*, 11-19,  
95=28,187=5.
- EX CICERONE  
*in Legibus*, 201-5.
- EX CICERONE  
*de Natura deorum*, 9-  
12,26=60,61=52,27=
- EX CICERONE  
*de officijs*, 92=40,197  
12,191=27.
- EX CICERONE  
*de Rep.* 170=21,173  
12,288=37.
- EX CICERONE  
*in Verrem*, 47-13.
- EX CLODIO  
Sex. 37=38.
- EX ENNIO  
*in sacra historia*,  
20-18,21-20,22-11  
27-35,38=21.
- EX FENESTELLA,  
10=33.
- EX FESTO RVFO  
*in Phæmomenis*,  
35-8.
- EX FESTO SA-  
TYRO, 34=4
- EX GERMANICO  
10=14.



## 11

Abertus  
 Achmetus  
 Achmetus A  
 Ador  
 Admetus  
 81-89  
 Admetus  
 71-87, 80  
 Admetus  
 8-6.  
 Admetus lib  
 Admetus pb  
 Admetus  
 77-15  
 Admetus  
 71-10  
 Admetus  
 Admetus  
 Admetus  
 Achilles  
 Aeneas  
 Adam  
 Adalberto  
 Adalberto  
 16.



# INDEX NOMINVM,

## ET RERVM.

<b>Abortus</b>	308=25	<b>Adulteria</b>	220=12
<b>Academia</b>	80-18	<b>Adulterium Martis, et Ve-</b>	
<b>Academiae Arcefilas con-</b>		<b>nevis</b>	14-21
<b>ditor</b>	78-53	<b>Adulterium contra natu-</b>	
<b>Academici non credunt</b>		<b>ram</b>	15-5
81=39.		<b>Aëris amplitudo</b>	7-7
<b>Academicorum ignorantia</b>		<b>Aër conceptus ore, defer-</b>	
79-57, 80-60.		<b>uefactus in pulmone,</b>	
<b>Academicorum incerta</b>		<b>tepefactus in corde, dif-</b>	
8-6.		<b>fusus in corpus anima</b>	
<b>Academici liberi</b>	56=51	<b>esi.</b>	308=10
<b>Academia philosophiae in-</b>		<b>Aër, de quo Deus ortus.</b>	
<b>gulatrix</b>	231-58	7-5.	
<b>Academici, et Socrates</b>		<b>Aëris receptaculū</b>	301-
77-35		49.	
<b>Actius Nanius</b>	53=14,	<b>Aër uerberatus uox</b>	305
71-52		48.	
<b>Acrusare</b>	215-56	<b>Aeacus.</b>	254-30
<b>Aesta urbs</b>	38=38	<b>Aegeum mare</b>	19=51
<b>Aestes</b>	38-40	<b>Aeger delirans</b>	98-12,
<b>Achilles</b>	39-3	268-57.	
<b>Acies</b>	299-20	<b>Aegyptus</b>	9=9
<b>Adam</b>	235=16, 28	<b>Aegyptus aër</b>	69-11
<b>Adulatio</b>	317=6	<b>Aegyptiorū anni</b>	68=17
<b>Adulter</b>	220-30, 318	<b>Aegyptiorum Dī et ri-</b>	
16.		<b>tus.</b>	32-5, 69=15,



# IN LACTANTIVM

103=27, 122-51, 180	Aesculapius Messenius
46.	14-11.
Aegyptus, & Ió bos 16	Aesculapij mors 14=8
44.	Aesculapij ortus 14, 4, 10
Aegyptus, & Isis 23=	Aestas 61-36, 65-19
46, 34-28.	Aeternum 229-34, 242
Aegyptia Iudæorum ser	28, 31, 307-49.
uitus, & liberatio 122	Aeternitas 21-8
30, 247-28.	Aetna 34-53, 99-32
Aegyptus, & res frumen-	Affectus 5-50, 104-30,
taria 247-23	206-40, 55, 207-26,
Aegyptiorum regnum	35, 39: 209=30, 214-
248-22.	7, 33: 314-55, 315-
Aeneas 23-59, 27-32,	11.
38: 164, 37=48.	Affectus tres, ut furiae
Aeolicum genus sermonis	314-38.
99=44.	Affectuum humanitas
Aether 20=10	210-36.
Aether Deus Iūmus 8-9	Affectuum loci 207-10
Aesculapius 23=32, 46	305-36.
35, 71-60.	Affectuum ratio 264-
Aesculapius in cælo 24	19, 281-31.
57.	Affectuū usus 208=27
Aesculapius Epidauri	Africanus Ennii 28-57
53-13.	29-1.
Aesculapio Gallus imolā	Agamemnon 39-2
dus 103=31	Agathocles 34=5
Aesculapij lucus 53-26	Agésilas Pluto 17-30
Aesculapius medicus 27	Aglaosthenes 20-14
59.	Ajax 39-4

NO  
Albunea Si  
Alabiades  
Alcmena  
Alexander  
Alexandri a  
Amazon  
Amalech  
Amalthea Sib  
Andinoſi  
Ambracothet  
us  
Amphion  
Amphitryo  
Ancharſis  
Anchimes  
Anchises 14  
Anchira  
Angeli ſpiritus  
Angelorum met  
Anmoria  
Anoma 61-5  
67, 311-42  
411-44, 11  
Anoma, & an  
35, 41.  
Anoms 41,  
11, 4, 18, 15  
131, 14.  
Anoma aer  
Anoma bona  
Anoma bona,



# NOMINVM, ET RERVM.

<i>Albunea Sibylla</i>	10-27	233-36.
<i>Alabiades</i>	102-24	<i>Anima et Dei similitudo</i>
<i>Alcmena</i>	13-18	308-7.
<i>Alexander</i>	53-3	<i>Anima à Deo</i> 309-40
<i>Alexandri ætas</i>	129-13	<i>Anima harmonia</i> 245-
<i>Amatōn</i>	13-29	43,307-10.
<i>Amalech</i>	134-35	<i>Animus humanus solus uir</i>
<i>Amalthea Sibylla</i>	9-60	tutus capax 241=6
<i>Ambitiosi</i>	201=34	<i>Anima ignis</i> 67,31
<i>Ambraciothes Cleombro</i>		307,31.
tus	94-54	<i>Anima immortalis</i> 98:
<i>Amphion</i>	24-38.	31,41,99:13,100:56
<i>Amphitryo</i>	14-58	237:57, 240:3, 21,
<i>Anacharsis</i>	108-21	241:60, 243, 28, 244:
<i>Anaximenes</i>	8-9	59 „282:5, 319:59,
<i>Anchises</i>	24-1, 27-32	320.55, 321:4.
<i>Ancyra</i>	10-16	<i>Ai immobilitas</i> 210:46
<i>Angeli spiritus</i>		<i>Anima incolumi mens ex</i>
<i>Angelorū metus</i>	253-22	tincta 308:46
<i>Anniceris</i>	108-14	<i>Anima &amp; lumen</i> 308:1
<i>Anima</i>	62-34, 66-42	<i>Animas à Magis uideri.</i>
67, 31:242, 40:243,		245:38.
41:244, 11, 277, 31:		<i>Aīarū migratio</i> 244, 55
<i>Anima, &amp; animus</i>	308,	<i>Anima mortalis</i> 197:44
35, 42.		237:59.
<i>Animus</i>	41, 20, 87, 54,	<i>Animam morte sopiri</i>
11, 4:18, 153:185, 58		308:47.
231, 14.		<i>Animi officium</i> 44, 2
<i>Anima aer</i>	308, 10	<i>Animi opera</i> 241:60,
<i>Animi bona</i>	281, 60	242:6.
<i>Animi bona, &amp; corporis.</i>		<i>Animæ ortus</i> 6759, 99:



# IN LACTANTIVM

- 21,27.  
**Anima patibilis** 252=48  
 225=26.  
**Animæ periculum** 221-  
 42.  
**Animum quietem non ca**  
**pere** 279-9  
**Animus rector** 272=4  
**Animarum resurrectio**  
 246=43:255,10:258,  
 47.  
**Anima sanguis** 307,51  
**Animæ non solutio, sed se**  
**paratio** 244,49:53,  
 245,6,35.  
**Animum somno sopiri**  
 308,47.  
**Anima uentus** 307,52  
**Animalium bruturū mu**  
**nimenta** 231,22,289,  
 12.  
**Animalium brutorum or**  
**tus** 12,51,65,9,13,  
 60,69,52.  
**Animaliū brutorum sen**  
**sus** 214,52  
**Animalium brutorū usus**  
 275,22.  
**Anio fluvius** 18,18  
**Annales Pisonis** 9,54  
**Annales samorū** 9,59  
**Annibal** 72,33.  
**Annis mille post cōe iudi**  
**cium quid accidet** 256,  
 9,14,21.  
**Annorum nomina** 190  
 43.  
**Antichristus.** 252,4,322  
 38.  
**Antipodes** 106,19,37,  
 59.  
**Antisthenes** 8,7  
**Antonius M.** 17,35,92,  
 22.  
**Antonius M. Cos.** 25,23  
**Anton. M. sceleratus Deū**  
**Iulium Cæsarem ap**  
**pellat** 25,21  
**Apes** 86,6,266,50  
**Apes ad os Iouis pueri**  
 38,18.  
**Apis bouis caput** 122,54  
**Apollo** 24,6  
**Apollo Aesculapij pater**  
 14,13.  
**Apollo deus maiorum gē**  
**tium** 25,9  
**Apollo Dei minister** 11,  
 9,43,46.  
**Apollo Delphicus** 25,50.  
**Apollo**



# NOMINVM, ET RERVVM.

Apollo flagitiosus	14-5	Aquæ vitæ	322-17
Apollo harmonia mûdi	11-	Aquæ usus	50-13
47.		Aquila in auspiciu	20-17
Apello homo	11-32	Aquila in capite Iouis	20-
Apollo milesius	127-12	19.	
Apollo smyntheus	11-47	Aglæ Ganymedis	16-38
Apollinis uates	147-56	Aquila regnum portendit	
Apollodorus Erythræus	9-	20-19.	
55:284-37.		Arabia	68-54
Apollonius	156-7	Arabia Chanaam	68-54
Apollonius, quasi Hercules		Aratus	20-14
153-34.		Aræsilas	78-55:80-9
Apostata	150-55:151-1,	Archimedes	49-22
21, 55.		Architectus	295-11
Appius	213-12	Archita Tarëtinus	281-7
Appius Claudius Cæcus		Areopagitæ	156-5
53-17.		Argemors	9-9
Apuleius	156-8	Argonautæ	6-58:13-56:
Aqua Deus	50-11	38-9	
Aqua, & igni exulibus in		Argumenta certorum, &	
terdici	62-38	incertorum	264-53
Aquæ interitus	225-49	Argumentationum consecu	
Aqua, ex qua orta, & for=		tiones	26-22, 30, 38
mata omnia	7-59	Argumentum retrouersum	
Aqua pecudum	50-13:	26-30.	
62-52.		Argus	9-9
Aquæ rores	270-18	Ariadna	14-44
Aqua stagnans	210-41	Aristides	101-13
Aquæ vitreus orbis plenus		Aristippus	81-22:94-16
270-12.		Aristo Chius	284-36

EE



# INDEX IN LACT.

- Aristophanes* 155-39 *Astra* Dii 48-50, 50-3.  
*Aristoteles* 81-30:155- *Astrorum motus* 49-7,  
43:170-24:272-38. 15, 106=38.  
*Aristoteles cum peripateti-* *Astra si starent* 49-8  
*cis* 274-2 *Astrorum usus* 275-11  
*Aristoteles secum ipse dissi-* *Astrologia* 70-60, 107=  
*det* 8=23 53.  
*Arma* 293-59 *Asylum Ronuli* 51-27  
*Artes* 79=19:83-15 *Atabyrius Iupiter* 38-29  
*Artorius medicus* 54=55, *Athenienses* 102-17  
55=39. *Atheniensem esse* 101=52  
*Ascensus IESV in cœ-* *Athenienses Martem absol-*  
*lum* 139-43 *uunt* 14-20  
*Asclepiades* 231-39 *Atheniensis Minerva* 23-  
*Asclepius* 223-60 48.  
*Asellus humana uoce* 35- *Atlas* 19-44  
12. *Atomorum semina* 97-36  
*Aselli mors* 35=15 268=52, 269-3, 13-21,  
*Asellus priapo uictima* 40, 51, 270=30.  
34=56. *Atticus T.* 25=6, 31=7  
*Aselli stellæ* 35-10 *Auaritia* 314, 42:315, 17  
*Asia* 11=3 *Auentinus mons* 19-52  
*Asie imperium* 248=14: *Auguria* 53-13  
249-14, 322-6. *Augur Acius* 53-25  
*Assumptiones* 50-31 *Augusti castra capta* 54-  
*Asyriorum, & Babylonio-* 25.  
*rum Belus Deus* 38-58 *Augusti medicus* 54=55,  
*Asyriorum regnū* 248-23 55-29.  
*Astra* 309=59 *Aulatia* 20-22  
*Astra animalia* 49-47 *Aures* 295=28, 297-32,



# NOMINVM, ET RERV M.

43,47.	Bebius Cos.	27-12
Aures plus q oculi 85-4	Bellicæ rei præcepta in offi	
Aureum amiculum Ienis	cuj	104-18
Olympij 46-31	Bellona virtus	24-18
Aurea barba Aesculapij	Bellum Civile Brutianum	
46-35.	54-22	
Aureum caput bonis 121-	Bella pro finibus 104-26	
53.	Bellum Ioni cum Titeni-	
Aurea columna 17-45	bus 14-54, 10-15, 22-	
Aureus imber 16-35	60.	
Aureum seculum 19-12,	Bellum latinum 51-12	
126-22, 161-26, 158-	Bellum macedonicum 53-	
26, 227-18.	25.	
Aufes Iesus Naue 135-	Bellum punicum 248-27	
44.	Bellum Troianum 118-	
Aussida 53-12	37, 121-19.	
Autolycus 38-17	Belus 38-58	
Autumnus 61-37	Belicæus 38-60	
B.	Beneficentia 186-55	
Babylonia 10-29	Bitlynia 154-18	
Babyloniorum & Assyrio	Bona Dea 27-37, 102-42	
rum Belus Deus 38-18	Bonæ Deæ mors 37-42	
Babylonius rex 118-44	Boni & mali ratio 107-	
Babyloniæ servitus iudæo	25, 235-25, 45.	
rum 118-45, 122-11	Bos Ió 16-42	
Baptismus 242-51	Bovæ Herculi immolari	
C. Bassus 27-32	25-58.	
Beatus 234-26	Brachia 300-49	
Beati, & miseri 241, 49,	Brutus 248-46	
54.	Butes 27-33	

EE y



# INDEX IN LACT.

<i>Cabyrus</i>	23-46	<i>Caput, &amp; membra</i>	196-
<i>Caca Dea</i>	92-42		55:197-5,11
<i>Cadmus</i>	24-38	<i>Carneades Academicus</i>	
<i>C. Caesar</i>	100=8		170-5, & eius quæstio-
<i>L. Caesar</i>	25-26		nes 171=35
<i>Caesar Augustus</i>	54-21	<i>Carthago</i>	248-38
<i>C. Caesar pontifex Maximus</i>		<i>Caro</i>	66-55:143=42
9-33		<i>Carthaginiensium sacrificia</i>	
<i>Cæsares consecrati</i>	23=37		34-4.
<i>Callidus</i>	175-43	<i>Cassius</i>	21=49
<i>Calliphon</i>	81=23	<i>Cassius Iupiter</i>	38-32
<i>Calor</i>	62-5	<i>Castor</i>	14-22:23-32
<i>Calor uitalis</i>	66-56	<i>Castor in cælo</i>	24-56
<i>Canina fecundia Ciceronis</i>		<i>Castoris mors, &amp; Pollucis.</i>	
213=12.			14-26:18-28
<i>Canino lacte nutritus Ae-</i>		<i>Castor, &amp; Pollux</i>	53-22
<i>sculapius</i>	14=10	<i>Catilina</i>	101=14
<i>Capella Amalthææ</i>	35=56	<i>Cato</i>	101-4
<i>Capitolium</i>	19-7,31=9	<i>M. Cato</i>	194-33
<i>Capitolium conflagrasse</i>		<i>M. Cato Uticensis</i>	39-50
96-55			100=11.
<i>Capitolium resectum</i>	10-	<i>Catonis Uticensis mors</i>	99-
34:284=43			34.
<i>Capitolium, in quo sacra fie-</i>		<i>Q. Catulus</i>	284-44
<i>rēt Albæne Sibyllæ</i>	10=	<i>Causa adulterij</i>	220-11
20.		<i>Causa animantium mundus,</i>	
<i>Capitolium à Tarquinio con-</i>		<i>&amp; hominis animantes.</i>	
<i>ditum</i>	32-55		230=60:231=4
<i>Caput</i>	293-41:294-6:	<i>Caucasus</i>	63-35:166=7.
299-30.		<i>Causa certaminum</i>	88=10



NOMINVM, ET RERVVM.

Causa demonum colendo- rum 72-19	Cerebrum 306-26
Causa Deorum appellan- dorum 28-15	Ceres Catinensis 47-20
Causa erroris de tam multis Dys 6-10	Ceres Dea 29-22
Causa Dei contēnendi 40- 50.	Ceres Dea infelix 27-13
Causa IESV aduentus. 123=57:125-25,38: 126-29:143-21	Ceres Eleusina 34-49
Causa incommodorū chri- stianorum 182=46:183- 15:26-50	Ceres Ennensis 47-20
Causa, cur Iudaei non intel- ligerent 128-11	Ceres Milefia 54=1:71=57.
Causa mentiendi 6=28	Certamen anceps 213=27.
Causa rationis dandae ho- mini 231=31	Certorū, & incertorū argu- menta 264-53
Causa sexū duorū 25-55	Cervix 300-48
Causa syderum creandorū 49-50	Chaldaei 246=18
Causa sua 96-20:98-56	Cham 68=49
Causa uictus 26-31	Chancam Arabia 68=55
Cautio 207=46	Chaos 7=24:56-25
Cebes 108-11	Chartilago 294=23
Cecropides uirgines 27=55	Chiron 14-10
Censor Appius Claudius 53-47	Chloris Nympha 30-43
Censor Fulvius 53-50	Chrestus 120-10
	CHRISTVS 110-6:125 60,126,7:132,34:140 35:155,55:251,54.
	CHRISTVS Δημιουργός & θεοῦ 119-44
	CHRISTVS σύμβουλος τῆς θεοῦ 119-45
	CHRISTVS uerus IE- SUS. 134-40
	CHRISTIANORVM supplicia EE ij



# INDEX IN LACT.

167-21, 169-2, 109=	Cleantes mors	29=31
25, 135-60.	Cleombroti mors	99-55,
Chrysippus 8-14, 9-52,	100=1.	
355-41.	Closana Dea	30=53
Chrysippi mors 99-31	Clodius P.	15=12
Cibus ignis, et animæ	Clodius sex.	37-38
67-36	Codri mors	89-19
Cicero 15-10: 92=6, 25:	Cogitatio	210=45
75-15: 92=2: 100-11	Cælum 7=14: 61-3: 77-	
200-40, 49, 57, 203-	23: 106-42: 107-13:	
6, 211-11, 16, 12: 288	308-15.	
36: 311-4.	Cælum Deum esse	7-15
Cicero Academicus 3-41,	Cælum elementum mundi	
92-30.	7-16: 20=29.	
Ciceronis ætas 121-48	Cæli filius saturn. 19-33	
Cicero Augur 24-75	Cæli filij	19=35
Ciceronis caput 213-22	Cæl. genitalia	20-32
Ciceronis facies 113-12	Cæli Ioni obtigisse	17=25
Ciceronis mors 48=1: 213	Cæli mors	20=21
17, 22.	Cælum mortuis apertum	
Ciceronis peroratio 284-16	25-18.	
Cicero perfectus non modo	Cælum spectare	109-58
orator, sed etiam philo-	Coi	53=55
sophus 24-10	Collum	300-47
Cicero Platonis imitator	Colophonis Apollo	11-2
8=29, 24-22.	Comula	322-20
Circe Marica 34-47	Concordia	193-51
Circumcisio 124-37, 54	Confessio, et pnia	151-35
Claudia 53=34, 71-55	Cos. Antonius	25-23
Cleantes 7-9	Cos. Bibius	37-12



# NOMINVM, ET RERV.

Cos. Cornelius	57-12	42.
Cos. Dolobella	25-27	Corpus unum ex duobus
Coss. Romani	123-4	219-18.
Constantia	206, 221, 210	Corybantes 21-33:36=11
49:211, 4.		Cos Accij Nauy 53-20,
Constantinus Imperator	71=51.	
239-11, 20, 35, 43.		Costæ 293-60.
Continencia	120-47, 53	C. Cotta pōtifex 9=4:52=5
Contrariorū ratio	55-32	Crassus 205=56
Conuitia in Herculem	35=	Creta 18-51
30, 51, 60.		Cretensis Iupiter 35=54
Coprianus Cyprianus		Critias 102-24
153=4.		Cræsus 205-55
Cor 299=55, 303-30,		Cruce I E S V C H R I-
305=21.		S T I 146-1, 19, 146-
Coritus	39-6	58, 156=57.
Cornelius Cos.	37-11	Crucas Christianæ signum
Corona	145-29	146-59, 147-6, 12.
Corona ex panibus asello		Crura 304-50
35=5.		Cubiti 300-51
Corpus 41-19:62=4, 66-		Cumæa sibylla 9=53
43:76=34, 87-54, 59:		Cumana sibylla 9-60
181=48: 185-59, 231=		Cumna Dea 32=43
14:233=3:235-6:249-		Cupiditates 13=28, 192-
39:277=31		1, 7: 209-40: 214-10,
Corperus bona	234=4	15, 36.
Corpus mēbra 299:297-7		Cupiditates animi, & cor-
Corporis opera	241-60:	poris 242=13, 15, 23
241=1, 10.		Cupiditas generandi in ho-
Corpus ad sentiendū	235=	mine 218=29.

EE iiij



# INDEX IN LACT.

Cupido 15-16, 19:27=32	Dandē 16=31
Curetes 18, 52:36-18, 24	Dardanus 39-6
C. Curio Cos. 10-34:284=43.	Darij ætas 118-52:129-13.
Curtij mors 89-19	David 121-26:125=59
Cynici 94-36	Davidis ætas 137-45
Cynosura 14=12	Decemviorum 322-4
Cyprianus 153-51:157-48.	Decorum duorum mors 89-20.
Cypri Salamin 33=11	Decretum senatus de impe-
Cyrenæa 81=24:82-18	rio M. Antonij 17-34
Cyrenæus Theodorus 268	Delphorum Apollo 23-50
34:	Delph. ab Apolline relict
Cyrus 10-15:118-47:	11-3.
123-22	Delphica Sibylla 9=51
Cyri ætas 10-15:118-47.	Delphis 9=42
Cytheron mons 38-3	Demetrianus 64=6:156-
Cypriæ mulieres 27-35	14, 287-41
	Democritus 99=35, 111-5
	Demophile Sibylla 10-1
	Demosthenes 155=26
	Dentes 300-26
D	Dentes ad loquēdū 300-9
Dæmones 18-60	Deucalion 63=46
Dæmones Dei flagello do-	Deus ex aëre imenso 7=5
mantur 11-54	Dij Aegyptiorum 32-50
Dæmones per terrā, & ma-	Deorum æqualis Orpheus
re 11-53	6=57.
Dæmonū genera duo 69-	Deus æternus 4-50, 57=
47	



# NOMINVM ET RERV M.

54,239=31

46.

Deus Aether 8=9.

Dei cognatio 266=19

Dei affectus 278-9,41

Deus ex coitu maris, & fe-

Deus alius alio tēpore 15=

mina esse non potest 12=

37.

27,31.

Deus animus 8-3.

Deos coli, alios, ut profint,

Deus animas uirtute inspi-

alios, ne obsint 31-25

rat

16=21

Deos concipere nō posse 25

Deus ante omnia 6-60

57.

Deus apparens 7-2

Dei in conspectu 41-45,

Deus Aqua 50-12.

267=53, 287-7, 318-

Dij auro, ebore, gēmis exor

29.

nati

45-55

Deorum connubia 17-16

Deus beatus 57-54, 88=

Deus quibus constet, quæq;

51.

in eo sint 10=51

Deorum bella apud Home=

Deo conuenire 19-15

rum

51-31

Deus corpore carens 239=

Deus Belus 38-58

31.

Dei beneficentia 278-24

Dei cultus 185-19:186

Dei bonum summū 89-40

6, 198-4, 232=7, 233=

Deus bonorū fons 192-31

49:234-20:236-7, 13:

Dea Caca 32=32

244-21:267-2:277-

Deus caput uirtutis, & do

12, 286-8, 311-35:313

ctrinae

197-15

12, 21.

Dea Cloacina 30=54

Dea Cunina 32-43

Deus cœlata eē uoluit 60-

Deos Diagoras excludit 3=

21.

45.

Dij cœlestia omnia 48=40

Dei dies magnus 146=46

Deus cœli fabricator 10-

Deus disertus 217-34



# INDEX IN LACT.

Dij diuini	15=50	7-21.
Dei domicilium mundus		Dei gratia 262-60, 263-
313-8.		2, 9, 16: 264-39, 48,
Deus dominus	118-13,	277=42, 278-23.
177-3.		Deus Hermes Trismegistus
Deo domum dignum	223-	245-19:
34, 41.		Deos, homines fuisse 23=27
Dij duces curans	72=30	186=43, 273-22
Dij duodecim	11-33	Dei homo simulachri 41-
Dea Egeria	36-57	12.
Dij Elementa	51-5	Deus & homo quid differant
Deus Esus	33-17	I-32
Deus falsus, & Dei filius		Dij honor, & Virtus 31=1
250=29.		Deorum res ad humanarum
Dea femina 17=6, 25-52		similitudinem 26-53.
Deus filius	149, 39, 45	Deum humanis rebus non
Deus per filium colitur	150	indigere 185=38, 313=
32.		1, 8.
Deus fuisse non potest	20-	Deus in igne habitat 11-8
25.		Dea Isis 16
Deus fulminari non potest		16-45.
30-2		Deus imbecillus non est 26-
Dea florum praeses	30-39	41.
Dei forma	273-54, 281-	Deus immortalis 4=50:
48.		12-38, 227-42.
Dea Fornax	32-37	Deus impassibilis 6-7, 57
Dea Fortuna	110=35: III	54.
50		Deus immutabilis 57-54
Deorum generatio Hesiodi		Deus incorruptibilis 4-50
		6-7, 57=54, 227-42.



# NOMINVM ET RERV M.

Deus invisibilis 239-6,31	rius 24=11
Dei ira 73-2,258=19,	Deorum mater Dea infelix
261-37,26=11,263-	27=17.
22,48,59,277-42,	Deorum matris sacrificia
278=32,279=20,283	34=15.
57,284-11,286-4.	Dea Mens 31=2
Deus Iudex 2-37,212-	Deus, mens 7-35,59:8-6
7,222-31.	37.
Dei iudiciū 226-59 239-	Deus, mens mundi 228-
4,245-33,246-13,	20.
254=1,256-1,257-	Deus mente concipi non po
48,59:260-48,282-	test, neque verbis enarra
49,312-56,322=60.	ri 12-15
Deus Iulius Cæsar 25-20	Dei metus 209-35
Dei iniussu nihil angeli	Dij minores, si sint plures
11-27.	4-46.
Dei Lacedæmonij 22-13	Deus, mundus 50=19
Dij, qui laudabantur, dicti	Deus mundi fabricator, et
16-28,23-11	rector noster 7-48,12=
Dei lex 195=49,219-41	14.
223-7,10,33,316-	Dij ministri 8-51,11-9,
58.	26-40.
Dij Lucianus non peper-	Dei minister Apollo 11-
at, neq; hoibus 12-46	42,46,49.
Deos ludibrio nominibus	Dea Muta 32=38
haberi 32=36	Deus Mutinus 32=46
Deus lumen 261-60	Deus nascendi causa, et
Dij maiorum gentiū Apol	principium 8=2
lo, Iupiter, Neptunus,	Deus Natura 57-26,29:
Vulcanus, Mars Mercur	59=53.



# INDEX IN LACT.

- Deus, Natura excellēs 267  
26.  
Deus, Natura sapiēs 272=  
50.  
Deus naturalis uis diuina  
ratione præditæ 8-14  
Deus, lex diuina 8-15  
Deus, necessitas diuina 8-  
15.  
Dei necessitas non natura  
277=51.  
Deorū necessitas nulla, sed  
libertas 49-3  
Dei nomen 9-13, 11=8,  
18=14, 57-22.  
Deus, nomen Dei propriū  
9=30.  
Deo nomē hominis 18=12  
Deus nomen potestatis sum-  
mæ 6-6.  
Deos non esse 3-46  
Deos non esse illos: q̄ ne pro  
bi quidem homines fue-  
rint 30=12  
Dei notitia 266-26; 267-  
12, 282=60, 283=25,  
29; 220-60.  
Deorum nouorum ortus  
25-60.  
Dei obliuio 40-14, 29.  
Dij pallor, et paupor 30=53  
Dij pares nisi sint, neq; dij  
sint 6=4.  
Deos partitos officia 4-54  
Deus pater 2-37, 9-21,  
18-36, 118=13, 177-3  
Deus patrē non habet, neq;  
matrem 11-13  
Deus pfectus 4=42, 227=  
42.  
Dei placatio 165=50  
Deorum plena omnia in-  
numerabilium 26-11  
Dij populares multi 8=7  
Dei potestas 57-8, 59-28  
276-31, 230-21, 273-1  
Dei placatio 18=30  
Deus primogenitus 6-59,  
7-18.  
Deus principalis 19-22  
Dij sint, nec ne Protagoras  
dubitauit 3-45  
Dei prouidentia 230=21,  
268=17=30.  
Dei quies 279-4, 14  
Deus Quirinus 25-21  
Dei recordatio 40=31, 43  
Dij, qui reges olim fuere  
12-58.  
Deorū religioēs uariæ 73=



# NOMINVM, ET RERV M.

14.	Dij ouoi	9=43
Deo repugnari non posse	Dei templum	224=26
55-45.	Deus Terminus, & eius sa	
Deus Romulus	crificia	32-53:33,6
Dei sacerdotes	Deus terra	50=8
Dei sacrificia	Deus testis	222,32
223=1,33,42:312-59,	Deorum testimonia falsoru	
313-6,21:317-38	de uero	10-60
Deus per se	Deus Teutates	33-17
Dei sermo	Deus Theuth Aegyptioru,	
Deo seruire	& Saitarum	9-14
Deoru sexus	Dij ccclxy,	11-33
47.	Deus ueniam dat	197-11
Deus sibi uni notus satis	282,35.	
23.	Deus uerbum	224-8
Dij sicularum	Deus ueri doctor	237-25
Dei similitudo	Dei uia	129-49
205-44,210-37,239-	Dei uirtus	60-7:230,21
42:265-8,282=4,210-	Dei ultio	180,39
38.	Deus unus	4,17,20,52,
Deoru simulachra	16,12,,8,26,30,9,20,	
Dij sol, Luna, et sidera	26,10,31,41,50,54,	
47	47,12.	
52,50,3	Deus unus, sed is Iupiter	
Deus spiritus	nominetur	18,20
Deo subiecta omnia	Deus unus rector eximius	
Deus subiectus nulli rei	5,60,	
6-	Deus unus gratias agentiu,	
8.	iurantiu, optantiu	40,25
Deo succedi	Dei uocem Sibylla perfert	
Deus summus		
9=20:10,		
45:73,1		



# INDEX IN LACT.

ad homines	10-53	22-41.
Dei uoluntas, & lex	279-19.	Dignorum ritus, & religio
Dij, quæ usui à Deo creata sunt	8-58	Diluvium 63-39, 64-50
Dextra masculina	303-16, 23.	Dinomachus 81-23
Dia	14-41	Diodorus 21=49, 81-25
Diabolus criminator	35-467-47, 69-31, 50: 288-11, 310-5.	Diogenes 148-31, 59
Diagoras 3-45: 268-12		Dionysius Siciliæ tyrannus 46=28
Diana 33-15		Dissentire 163=10
Dicaarchus, Democritus, Epicurus 238-51		Dines apud Deum 204=52
Dicta Dionysij tyranni 46, 32=35, 41.		Diuisio, & interitus 4-49
Dies 61-45		Diuitiæ 87=13, 153=28, 179-43.
Dies, quo CHRISTVS passus est 123-16		Diuortium 318-21
Dies, quo creatus Constantinus 2-35.		Dolobella Cos. 25-27
Dies, quo Isis nauigatur, in fastis 16-48		Dolor 207-48
Dies quo indicabitur mundus 184-8		Donatus 260=35
Dies, Larentaliorum 30=17		Dominari 6-6
Die quadragesimo corpus consumatur in utero 33-32		Domitianus 156-14
Ditespiter, uel Orcus Pluto		Domitius 167-7
		Dux 188=35, 45
		E
		Ebur 223-16
		Ecclesia catholica 151=34
		Edictum Iouis 21=23, 2123.
		Egeria Dea 36-37



NOMINVM, ET RERVM.

Elementa 19-10, 26=50, 56.	
62-28, 66-49, 58:79-52.	Equi Castoris, & Pollucis 53=23, 25
Elementum cælum 20=29	Equus soli mactatur 35-
Elementum cœleste Ignis 23.	
240-8, 13.	Eratoſthenes 9-59
Elementa Dii 51-5	Erichonius 27=42
Elementa repugnantia 235	Erichoni ortus 28-2
4, 240=9, 277-25-	Erythraus Apollodorus 5-
Eleusina Ceres 34-50	55.
Eloquentia 153=34, 310-57.	Erythraa Sibylla 9=55,
	10-17, 31:284=39.
Elysij campi 188-56	Eryx 27=33
Empedocles 66-45, III=7.	Eſaias 124-16
	Esse sine principio non pōt 229=47.
Empedoclis mors 99-31	
Enna 47-23	Eſus 33-17
Ennius 28-2, 273-31	Euclides 88=31
Epicurus 59-16:65-2, 81=21, 96-9, 98-35, 99=3, 107-41, 153-43 165=21.	Euemerus 17=41, 273=31.
Epicuri uanitas 271=18	Euphorbus 100-26, 255=40.
Epicurus ueridicus 225-55.	Euphranor 46-14
Epicurus non uersutus 264=7.	Euriſtheus 13-40.
Epicurei 59=58, 222-3	Europæ taurus 16-41
Epidaurus 14=12, 53-13	Exilium Protagoræ 268-12.
Epigramma in Iouem 18-	Expositio natorum 216-10, 20.



# INDEX IN LACT.

## F

*Fabrica Vulcani* 29,35  
*Facies* 297,26  
*Fata* 16,4  
*Faula meretrix* 30,30  
*Fauna* 37,32  
*Faunus* 23,47,37,28  
*Fauni ætas* 38,5  
*Faustuli uxor* 30,19  
*Fatua* 37,31  
*Febris* 31,27,144,24  
*Feciales* 196,33  
*Fel* 305,20  
*Femina* 304,45  
*Femine pecudes repugnant*  
 219,56  
*Feminae uates* 9,41  
*Fenestella* 10,33,284,38  
*Festus Pescennius* 34,33  
*Fibulā imponere* 168,47  
*Fictores imaginum* 17,9  
*Fides* 233,30,317,48,  
 318,10  
*Fides pœnitentiæ* 168,47  
*Filij comesi, sepulti* 21,27  
*Filij degeneres* 309,53  
*Filius domini, dominus.*  
 150,3.  
*Filius patris dedecus fra*  
*tribus indicat.* 68,49

*Filij Saturni* 20,26,21,  
 20,22,34,  
*Filiorum similitudo* 303,  
 36.  
*Filius Ihetidis* 15,47  
*Flora meretrix* 30,3  
*Floralia ludi* 30,36  
*Flumina* 230,14  
*Fluminum, & fontium usus*  
 276-42.  
*Fontes* 230,13  
*Fornax Dea* 32,37  
*Fornacalia* 32,38  
*Fortitudo* 206,23,209,  
 12:234,3  
*Fortis uir* 13,34  
*Fortuna* 110,36,111,45,  
 112,16,113,2  
*Fortuna equestris* 53,22  
*Fortuna natura* 111,51  
*Fratres* 170,39,43,182  
 30.  
*Frater Iouis* 16,16  
*Fratrem Quirinus inter*  
*fecit* 25,22  
*Frigora* 293,1  
*Frons* 297,30  
*Fructus uirtutis, & uitij,*  
 241,13,  
*Fuga Saturni* 19,32,21,



# NOMINVM, ET RERVVM.

7,23,6.	Genij	70=17
Fulvius Ces. 53=21	Genitalis pars	219-30
Fulvij Censoris mors et ip	Gentilitas	69-26
fius, & eius filioru 53-	Genus Agamēnonis, Achil	
24.	lis, Atacis, Vlyxis, et Pria	
Funus Caesaris 25=24	mi à Ioue	39-2
Funus Herculis 14=2	Gergythiū oppidum	10-
Furius 167-30:170-	13.	
20:173-12.	Ginguae	300-28
Furius Bibaculus 36=40	Gladiatoris mors	215-44
G	Glauci	22=40
Gabinus P. Legatus Rom.	Glaucæ mors	22-43
Erythras 10=37	Gloria 109-35, 211-33	
Galba 170-12	Gnosus	18=54
Galilæa 138-29,53	Gracchana tempora	47=
Gallorum Dij 33-17	25.	
Galli Matris Deorum 27-	Græcum esse	101-52
19.	Græci leues, & idem elo=	
Galli, & Roma capta 32-	quentes	24-10, 28-38
8.	Græcorum regnum	248-
Ganymeles 15-1:16=	23.	
38,52:39-8.	Græci sacrarum literarū	
Gaudium 207-47	ignavi	95-59
Gavius 136=13	Græci Iliū petentes	9=56
Gemini Iupiter, & Iuno	Grammatici	69-51, 107
22=35.	49,90-1.	
Gemini Pluto, & Glauca.	Grāmatica definiūt	305-
22-40.	48.	
Generare homo potest: face	H	
re non ita 63-31	Hadrianus	33-13

FF



# INDEX IN LACT.

<b>Heredes CHRISTI</b>	<b>Hercules in caelo</b>	24-57
139=12.	<b>Hercules famelicus</b>	35-
<b>Hæres Moysis Iesus Naue</b>	34.	
129-16:134-35,49.	<b>Hercules Hispania rediēs</b>	33=38.
<b>Hæres Hercules Philocteta</b>	<b>Hercules Lindius</b>	35-28
13-60,14-3.	<b>Herculis mors, &amp; uxoris,</b>	
<b>Hæres Pop. Ro. Floræ me-</b>	<b>&amp; liberorum eius</b>	13-
<b>retriciis</b>	59,14=1.	
30-33	<b>Herculis ortus</b>	13-7
<b>Hæreditas stultitiæ ad Epi-</b>	<b>Herculis sacra</b>	35-28,
<b>curum</b>	53-18.	
97-46	<b>Herculis uita, &amp; opera</b>	
<b>Harmonia</b>	13=5,16.	
27-30	<b>Herillus</b>	81=27
<b>Hebraei</b>	<b>Hermes Trismegistus, &amp;</b>	
69-1	<b>eius ætas</b>	273=52
<b>Hector</b>	<b>Hermaphroditus</b>	27-31
107-19	<b>Herophile Sibylla</b>	10-1
<b>Helena</b>	<b>Herodes</b>	123-14,136-
14=30	57.	
<b>Helias</b>	<b>Herodis ætas</b>	123-14
123-49	<b>Hesdras</b>	123-44
<b>Helicon</b>	<b>Hesiodus</b>	7-21
7-32	<b>Hiacynthi mors</b>	14-18
<b>Helleponticū mare</b>	<b>Hieronimus</b>	81-16
19=51	<b>Hierosolyma</b>	128=13,
<b>Hellepontica Sibylla</b>	137-48.	
10-	<b>Hippolytus</b>	14=7
13.	<b>Historicorū ætas</b>	254=11
<b>Hemmanuel</b>		
124=59,125-		
3-7.		
<b>Heraclides Pōticus</b>		
10-15		
<b>Heraclitus</b>		
62-13		
<b>Hercules</b>		
6-59,23=32,		
28=25.		
<b>Hercules adulter</b>		
13-7		
<b>Hercules quasi Africanus</b>		
<b>inter Deos</b>		
13-14		
<b>Hercules Alexicacus</b>		
156-		
35.		



# NOMINVM, ET RERVVM.

<b>Homerus</b> Deos bellantes fe at 5-31	<b>Homini</b> figura 297-17
<b>Homerus</b> ad ueritatē nihil 7=19,9-58.	<b>Homo</b> ex humo 272-3
<b>Homo</b> 40-9,41-2,43- 56,143-42,210-35, 230-34,310=40,227=	<b>Homini</b> imperium 229- 46,267-8.
46.	<b>Homini</b> munimēta 231- 26,289-31,44.
<b>Homo</b> animal sanctum 216-1.	<b>Homo</b> mundi dominus 310=37.
<b>Homo</b> in angelum transf. formatus 258-42	<b>Homini</b> natura 213-56
<b>Homines</b> ante Vulcanum, Liberū, Apollinem, Iouē 118=1.	<b>Homini</b> numerus 26-3 218-30.
<b>Homini</b> um, et brutorū di scrimen 44-31	<b>Homini</b> opera 60=37
<b>Homini</b> em brutū inuitantur 226-55.	<b>Homini</b> ortus 60-10,63 13,19:64=15:66-15, 28,33:84=51,100=23, 185-21:198-20,27, 36:199-31:232-33, 58,233=42:237=49, 53:276=48:277-6: 289=30:290-1.
<b>Homini</b> uniuerſa, brutorū ſingula 107-9	<b>Homini</b> propria 266-31 39,43.
<b>Homini</b> adium 28=51,316= 3,7.	<b>Homini</b> ſciētia 60-52,56
<b>Homo</b> qbus conſtit 292-4	<b>Homo</b> ſimulachrum Dei 41=12.
<b>Homini</b> cultus 377=13	<b>Homini</b> uita 68=12:199 55.
<b>Homini</b> cum Deo cognatio 175=53.	<b>Homine</b> ſtis 84-29
<b>Homini</b> , Deo tributū 198= 11,314=22.	<b>Honor</b> Deus 31-1
<b>Homines</b> ut ſung 230-37	<b>Honor</b> atus 45-21,31 FF ij



# INDEX IN LACT.

<b>Hortensius</b>	11-10	<b>idas</b>	14-23
<b>Hospitalitas</b>	207-29	<b>idoneus</b>	200-54
<b>Hostis spiritus malus</b>	190-30.	<b>lecur</b>	305-19
<b>Humana caro esitata</b>	21-21.	<b>lecoris officium</b>	305-24
<b>Humana hostia</b>	33-11, 15	<b>lesse</b>	117-49-56
	17, 19, 31, 49, 34-4, 7:	<b>IESVS CHRISTVS</b>	56=
	72-49.		16, 210-5, 125-1, 150=
<b>Humana imbecillitas</b>	57-41.		36.
<b>Humanitas</b>	85-48:104-	<b>IESV CHRISTI</b>	
	52:198-15, 25:199-6	<b>ortus</b>	54-38, 119=5, 18,
	200-13:104-30.		32, 120-19, 124-45.
<b>Humilitas</b>	318-47.	<b>IESV aduentus</b>	131-
<b>Humor</b>	62-5:193-11		48.
<b>Hydaspes fluvius, &amp; Rex</b>	248-56.	<b>IESV baptisimus</b>	130-6
<b>Hyems</b>	61=37, 65=19	<b>IESVS filius Dei</b>	129-
<b>Hyrcania</b>	167-7		24.
<b>I</b>		<b>Iesus Iosedech</b>	129=17
<b>Iacob</b>	126-59	<b>IESV mors</b>	138-5
<b>Ianiculus</b>	37-12	<b>Iesus Naue</b>	129-16
<b>Ianus</b>	21-41	<b>Iesus Naue Aufes</b>	134-44
<b>Iani facies in numis</b>	21-45.		132-12.
<b>Iapetus</b>	63-31, 34	<b>IESV supplicium</b>	123-
<b>Iasius</b>	39-6		16, 133-12, 137-45.
<b>Iaxium mare</b>	19=51	<b>Ignis</b>	62=7
<b>Ida</b>	36-8	<b>Ignis accenditur</b>	270-8,
			12.
		<b>Ignis elementum</b>	240=8,
			13, 321=21.
		<b>Ignis interitus</b>	225-50
		<b>Ignis &amp; lux</b>	240-17



# NOMINVM, ET RERV M.

Ignea natura 20-34-38 17-26.  
 Ignē oculos extīxisse 54:5 Inferi, et in ijs Iupiter, Ne  
 Ignis, ex quo orta omnia prunus, Vulcanus, Mercu-  
 62=13. rius, Apollo, Saturnus,  
 Ignis sempiternus 253- 148=18.  
 37. Innatum omnibus 54-57  
 Ignis usus 274-41 Ino Leucothea, & Matu-  
 Immortalitas 88=35, 56 ta mater 37-47  
 89-1, 117-42, 192-35 Intelligere 227-32  
 233-40, 238-13-27, Intestina 32-41  
 276=37, 286=38. Inuentores rerum 17-60  
 Imperiorū uarietas 248- 10 16-42  
 13, 16, 23. Ioannes 130=6  
 Inachus 16=42, 19-44. Iordanus 130-7  
 Incendium orbis 64-49 Iosedeck 129-17  
 Incensi libri Numæ 37- Iosues 119=39  
 19. Ira 13=20: 192=1, 5, 47  
 Incensi libri Protagoræ 213-60, 214=2, 10, 17  
 268-13. 36, 263-38, 264-43, 58  
 Incensi libri sibyllini 10- 279-56, 280-6, 38,  
 5, 8. 314=41, 56.  
 Incensus populus in phry- Ira in iecore 283=44  
 gia 166=35 Ira in minoribus coercen-  
 Indi 14-39 dis 214=17-22  
 India 166-17 Isis 16-45, 23=49  
 Infantes Saturno immola- Isis Dea infelix 27-13  
 ri. 33-49 Israël 128-60  
 Inferi 43=4, 237-60, Italia, et Saturnus 19-33  
 238-3, 6. 21-27, 51, 53: 23=9.  
 Inferna Plutoni obtigisse Italiae sibylla Cumea 9=  
 FF 14



# INDEX IN LACT.

53.		Iuno Lacinia	53=21
Italiæ uictus	21-51	Iunonis Monetæ simula-	
Iubas Rex	23-46	chrum	53-31
Iudas	122-60	Iunonis nomen	18-23
Iudas proditor	135-41	Iunonis ortus	22-35
Iudæa	123-1	Iuno Sam	23-49
Iudæ, & Israel domus		Iupiter 7-13, 11-10, 147	
139=35.		48.	
Iudæi	102-60	Iouis ætas 38-46, 63-60	
Iudæorum filij & posterij		Iupiter Atabyrius 38-29	
139-38, 183-5.		Iupiter Cassius 38=32	
Iudæorum indices	118=	Iupiter Cretēsis 18=3, 35-	
41, 123-2.		55.	
Iudæorum rectio	118-41	Ioni coelū obtigisse	17=25
123-1.		Iouis cultus	18=21
Iudaicæ religionis sacra		Iupiter Daemon	148=3
133-60, 135-29.		Iupiter à dæmonibus in-	
Iudæorum seruitus & li-		ductus	71-21
beratio	112=28, 114-45	Iupiter Danaë uiolaturus	
Iudæorū ueritas	114-14	16-31	
Index	155-16	Iupiter Deus	15-33, 24-
Iudicis officium	76=10,	9:	
282-34.		Ioues Duo	18-8
Iudicium de Apollonio		Iupiter fabulosus	18=9
156-43.		Iupiter Ganymedē in aqua	
Iulius Cæsar Deus	25-20	la rapuit	16-38
Iulius Proculus	25-35	Iouis res gestæ	17-42
Iumenta	63-7	Iupiter homo	12-33, 18-
Iuno Dea infelix	27-19	43.	
Iunonis ira	16-43	Iup. imperij dator	17-49



# NOMINVM, ET RERVM.

Iouis imperium Orientis	Ioui terminum nō cessisse
17=29.	32=58.
Iupiter impius, ac penē ho-	Ioues tres 18-2
micida 14-51	Iup. Triphillius 17-45
Iouis iuramentum 15-54	Iupiter triūphatus à Cupi-
Iupiter Labradeus 38-30	dine 15-20
Iupiter Laprius 38-31	Iura 172-24
Iupiter Latialis 33-19	Iuramēta Socrat. 103:23
Iouis leges 20-22	Ius ciuile 196-45
Iupiter Molio 38-31	Iuris ciuilis institut. 2-24
Iupiter naturalis 18-9	Ius naturale 311-44
Iupiter nominetur unus	Iustitia 2-38, 85-31, 49:
Deus 18-18	103=42, 104=30, 40:
Iouis mors 18-51	158-17, 160=35, 169=
Iupiter olympius 17=56,	59, 170=38, 48: 171-52
46-31.	192-21, 196-46, 202-
Iupiter Opt. Max. 14-49	7, 12: 203-31, 204-30
Iouis ortus 15=32, 17=9,	277-13, 286-55, 312-
18-15, 21-28, 22-35,	55: 313-20.
48-15.	Iust. ciuil. & nat. 173=7
Iupiter pistor 32=29	Iustitia fugata 313-54
Iupiter precatur 20-11	Iustitiæ imago 194-23
Iupiter principatu priua-	Iustitia laudata, & euerfa
tus 11-39	170-11, 14.
Iupiter repertor hominū,	Iustitiæ officium 313-37
& rerum 15-33	Iustitiæ opera 159-44
Iupiter Rex 15-14, 28	Iustitiæ patroni Plato, &
Iup. sacrificat 20-8, 16	Aristoteles 170, 24
Iupiter facillimus 26-15	Iustitiæ præcepta 6, 36
Iup. satur. fortior 15-40	Iustitiæ radix 314, 23

FF iiij



# INDEX IN LACT.

<i>Iustitia restituta ab Imp. Constantino</i>	2-38	<i>Latitia</i>	208-II
<i>Iustitia Saturno rege</i>	19-13, 158-25.	<i>Lais</i>	94-20
<i>Iustitiae summa</i>	220-15, 277-13, 312-55	<i>Lamia Euripidis</i>	9-51
<i>Iustitiae trames in coelum</i>	226-49.	<i>Lampsacenorū sacra Priapi</i>	34-55, 35-3
<i>Iustus</i>	211-16, 212-11, 213-31.	<i>Laomedō</i>	13-56:14-15, 38-8.
<i>Iustus Fabricius, &amp; Aristides</i>	194-28	<i>Laprius Iupiter</i>	38-31
<i>Iustus sapiens</i>	175-18, 194-40, 312-20.	<i>Larentalia</i>	30-29
<i>Iustus stultus</i>	169-59, 172-47, 173-23, 50: 311-51, 312-6.	<i>Larentia</i>	38-18
<i>Iuturnae lacus</i>	53-23	<i>Lares</i>	32-40
<i>Iunare</i>	18-28	<i>Larunda</i>	32-41
<b>L</b>		<i>Latini eius</i>	38-7
<i>Laborum requies</i>	2-15	<i>Latinorū Faunus</i>	23-47
<i>Labra</i>	300-3	<i>Latinorum mores</i>	33-24
<i>Labradens Iupiter</i>	38-28.	<i>Latium</i>	21-53
<i>Lacedaemoniorū Dii</i>	32-13.	<i>Latona Dea infelix</i>	27-15.
<i>Lacinia Iuno</i>	53-21	<i>Laudatium fides</i>	13-48
<i>Lactantius de se</i>	91-7, 154-18.	<i>Leaena meretrix Athen.</i>	30-24.
<i>Laelius</i>	173-12, 194-33	<i>Leda Nemesis</i>	34-36
		<i>Legatus Carneades</i>	170-12.
		<i>Legatus Pontius Pilatus</i>	135-43.
		<i>Legati provincia Syria</i>	135-43.
		<i>Legati Rom. Ennā</i>	47-28
		<i>Legati Rom. Erythras</i>	10-



NOMINVM, ET RERVM.

35, 284-41.

Leges Aegyptiorum 9=10

Lex alia alibi, & alio tē  
pore 196-2

Leges ad auaritiā 158-  
39, 196=32.

Legis caput primū 196-  
19.

Lex CHRISTI no-  
ua. 134-5. 24, 5.

Lex Dei 168=33

Lex Dei Moyſi data 122  
33, 57: 133=57, 134=8.

Lex Dei testamentū 138=  
59.

Lex Dei una, ſatis 162-6

Legem diuinam, & natu-  
ralem, eſſe Deum 8-16

Lex eadē ſemper 196-3.

Leges Iouis 20=22

Legum latores 140-52

Leges de latrocinio 215-  
53.

Leges Minois 37-4

Lex Papia 26-15

Leges Platonis 103=43,  
50: 104. 44.

Lex, & Prophetæ testamē  
tum uetus 139=6

Leges publicæ 283=7

Leges de reorum deſenſio  
ne 152=22.

Leges Rom. 248-35

Leges Saturni 21=53

Lex apud Tauros 32=14

Lex uiri, et uxoris inter ſe  
318=17.

Leges de uſura, Ciceronis  
24=54.

Leucippus 97-45, 268-  
55.

Leucothea Ino 134=38

Liberalitas 210=20,  
201-5.

Liberi ludi ſcenici 217-  
17.

Libertas 206-26

Libri ad Chriſtianos ad-  
uerſus eos, duo 155=19

Libri contra Chriſtianos  
tres 154-37

Libri Chryſippi 9-50

Libri Cypriani 157=48

Lib. Domitij ſeptē 167-7

Libri græcæ ſcripti 37-14  
38.

Libri Hermæ Trifmegiſti  
9=18.

Liber Hermæ Trifmeg.

ὁ λόγος τέλειος 119=13



# INDEX IN LACT

- Liber Lactantij 64-16  
 Liber in manu simulachri  
 Sibyllæ Albunæ 10-19  
 Lib. Minutij Felic. 153-44  
 Libri Neni de bello puni-  
 co 9=54.  
 Libri Numæ 37-14  
 Liber Platonis de anima  
 99-5, 55.  
 Libri Protazoræ exusu pu-  
 blice 268=13  
 Libri sacræ scripturæ  
 118=56.  
 Lib. Senecæ de Ira 280=6  
 Liber Senecæ: Quare-  
 182=49.  
 Libri Sibyllini 9=39, 10-  
 10:47=27, 53-5.  
 Libri Sibyllæ cumanae 10-  
 2, 22.  
 Libri de tripibus 118-36.  
 Liber Tertulliani apologe-  
 ticus 157-51  
 Liber Theophili 38-56  
 Libri M. Tullij de officijs  
 187-10, 191-18.  
 Libri M. Varronis 9=37  
 Libri φιλαλθεijs 157-7  
 Liberi patris ætas 68-44  
 Liber pater in cælo 24=57  
 Liber pater Deus 29-27  
 Liber pater hō 12=33  
 Libido 13=29, 192-10,  
 208-59, 214-10, 16,  
 219=6, 314-42, 315-7  
 20.  
 Libylla Sibylla 9=50  
 Lindus Rhodi oppidū 35-  
 27.  
 Lingua 211-44, 291=37  
 300-5, 20:300=38.  
 Literæ 97-51  
 Literæ Aegyptiorū 9-10  
 Literati 217-27  
 Literarum scientia ad re-  
 ligionē 152-57, 153-4  
 Locrensis Proserpina 53-  
 28.  
 Loquendi initium 199-  
 8, 300-10.  
 Lucianus 13=45  
 Luallius 13-45  
 Luallius Q. Balbus 48-  
 41.  
 Lucretius 66-48, 98=13  
 294-32.  
 Lucretius ueri nihil affert  
 25=49.  
 Luctu delirare 24-44  
 Lūcus Aesculapij 57=26  
 Ludi Circenses 217-8  
 Ludi Deorū sacræ 217-3

N  
 Ludi hum  
 115-32  
 Ludi sceni  
 Luna Dea  
 Luna defe  
 112=21  
 Luna sacr  
 Luna solis  
 apiet  
 Luna usus  
 Lupa Rom  
 Lupanaria  
 Lux  
 Lye Met  
 14-36.  
 Maadonū  
 Magn70-  
 37.  
 Magna d  
 20.  
 Malū  
 Malū Den  
 Manus t  
 300-5  
 Marcellus  
 Marcioni  
 Maris in  
 Mare Ne  
 Mare Ne  
 26, 38.



# NOMINVM, ET RERVVM.

Ludi humano sanguine

215=32.

Ludi scēia

217-7

Luna Dea 48=50,50-4

Lunæ defectus 249-42,

322=21.

Lunæ sacrificia 35-21

Luna solis splendorem ac

cipiet

256-32

Lunæ usus

275=1

Lupa Romuli

30-16

Lupanaria

218-43

Lux

61-24

Lyre Mercurius repertor

14-36.

## M

MaedonūCabyrus 23,46

Magi 70=7,71-14,245-

37.

Magica ars 70-60,131-

20.

Malū 234-36,263-37

Malū Deus nō facit 55,38

Manus 291-37,294-32,

300-52.

Marcellus M.

30-59

Marcionitæ

151=22

Maris interfusio 230-15

Mare Neptunus 51-31

Mare Neptunus obtingit 17-

26,38.

MARIA uirgo 124-45

Mare rubrū 127=35

Marica arce 34=47

Maris usus 274-47

Maritima ora M. Antonij

17=37,50.

Maro pri. nostrorū poeta-

rū nō lōge à uerit. 7-34

Marpeffus 10=14

Mars homicida 14-20

Mars, & Venus 27-30

Mares 26-31

Mariū, et femīarū creatio,

et degnatio 303-58,60

Masculū esse 101=51

Mater mīori fauet 22=69

Materia 57-5,54:58=1,

23:32=40.

Mathematici 106-4

Matrimonia cōia 103-50

Matrimōia uoluc. 104,60

Matuta mater 34=48

Maurorū Iubas 123-46

Maurorū Reges 23=38

Medendi ars 28-35,49

Medici 207-10

Megarici 88-30

Melicerta Palæmon, et Por

tunus

34=48

Melissa

38-15

Melissa

38-20



# INDEX IN LACT.

Melissens Cretæ	38-13	36.	
Melissei ætas	38-46	Mentum	300-45
Membra	199-55, 197-5, 11: 218=38: 270-50.	Metus	306-13, 19, 26: 307-4, 12, 15.
Membrana alui	305=14	Mercurius	19-50
Membrorum usus	96-29	Mercurius Deus maiorum gentium	25-10
Menæci mors	89=19	Mercurius fur	14-34
Mentiri	6-29: 75=30: 211-36, 40: 317=3.	Mercurius homo	12=33
Mens	243=23, 26: 298=1, 51: 299=10, 306=13, 19, 26: 307-4, 12, 15.	Mercurij quinq;	9=7
Mens Dea	31-2	Mercurius terminus	11.
Mens Deus	7=5: 8-38	Mercurius, & Venus	27=31.
Mentis emotæ	6-12	Meretrices cultæ Romanis	30-30.
Mens Harmonia	307-20	Meretrices in ludis	30=51
Mens hominis	215-5, 227-52.	Meridies	61-28
Mentes multæ unius corporis	5-47	Messianæ Eucnerus	17=41.
Mentis peritium	220-37	Messeny	32-14
Mentis purgatio	219=20	Messenius Aesculapius	14-11.
Mentem unam mundo præstare	8-25	Messies	120-19
Mente una omnia regi	6-56.	Messia Ceres	54-2
Mēsis Aegyptiorū Thuth	9-12.	Militare	215-55
Mensibus xlii, orbis dæmonibus	250-43, 322=	Militares rei dux unus	5=37.
		Mime	216=43
		Minerva	18-23



# NOMINVM, ET RERVM.

Minerva Athenarum 23-	Montes 220-13
47.	Montium, & collium usus
Minerva opificum 28-41	174-16.
Minerva in somnijs 54-	Morbi 206-44, 208-55
23.	Moriens 244-45, 49
Ministri suppliciorum 166-	Mors 43-44, 61-40, 57
22.	11, 99-23, 101-21,
Minora figura maiorum	241-20, 26: 242-53,
246=56.	243-51, 291-52, 307
Minos 254=29	35.
Minutius felix 19-31,	Mortē continere 210-54
153-40.	Mortis duæ 241-34
Miracula Apollōij 156-7	Mors quicta 210-47
Miracula Apulcij 156-8	Mors recentium natorum
Miracula Dei 239=9	216-3, 16, 12.
Miracula discipulorum 15=	Mors secunda 241-30
SV 139-49	Mors sempiterna 15=25
Miracula IESV 130-	Mortis tempus 291-55
24, 40: 144-20.	Mortem timere, & fugere
Miracula prophetæ falsi	21-57.
250=31.	Mors, hæc vita 101-33
Miracula prophetæ magni	Mors uoluntaria 89-18,
250-15.	99-30, 37, 55: 101=1.
Misericordia, & humani-	Mors in uoluptate 217-
tas 198-15: 105-12	54, 218-10.
206-8: 317=11.	Mortui 145-3
Misericordia opera 317=	Mortui, qui Dij publicæ co-
36.	luntur 24-30, 27-12
Molio Iupiter 38=31	Mos Græcorum in namni
Mons cæli stella 20-6	bus 19-49



# INDEX IN LACT.

Mos Iudæorū de agni san guine 146-34	Mundi operis immensitas 5-7.
Mos Iudæorum de frangē dis cruribus mortuorum 146=14.	Mundi imperium xuiro- rum 322-4
Mos Stoicorum ad physi- cum rationem traducēdi 20=31.	Mundi innumerabiles 269=32.
Moses 122=32:129-16	Mundi pars homo 50=28 35.
Mosis ætas 118-37	Mundus mortalis 50=45, 229-57.
Mulier 204-19	Mundus ex nihilo 56=23
Mulieres 168=25	Mundi rectio 4=17
Mulierum munera 105-7	Mundi renouatio 256- 26,31,37:258=41,321 35.
Mulier philosophas 108-9	Mundi senectus 322-25
Mulieres non recusare 219-58.	Mundi similitudo Archi- medis 49-23
Mulieres sexus infirmi 12-26,41.	Munera 203=38:217=6
Mulieres spartanæ 32=16	Musarum instinctus, Hesi- di carmen 7=32
Mundus 50-38,228- 20,229=4.	Musica 107-53
Mundi ætas 246-17,21, 30,45:321-36,46.	Muta Dea 32-39
Mundus Deus 50-19	Mutinus Deus 32-46
Mundi discors concordia 62-12.	Mutius 169-12
Mundi fabricatio 8=28, 232-45:237-39,47: 246=33.	N
Mundi figura 106-45: 49=23.	Næuij bellū punicū 9-54
	Nathan 127=60
	Nares 302-10
	Nasus 299-25,31
	Nasi officia 299-34.



# NOMINVM, ET RERVVM.

Nates	304-43	Neptunus mare	51-31
Natura	57-18, 26, 83-5	Nero	140-16
	94=43, 110=21, 24, 34,	Nicanor historicus	9-49
	113-2	Nilus	83-39
Natura benefica	263-3	Noë	68-32
Natura boni, & mali	188	Noë ætas	68-44
	30, 277=23:319=34.	Nominum uarietas	8-21,
Natura fortuna	111-51		208-8.
Natura ad intelligendū, et		Nomē filij Dei	119-52
ratio	7-11	Nomina mutari	34-44,
Naturalem legē, & diui-			207=43, 47: 208-17.
nam esse Deum	8-16	Noventiani	151-22
Natura mater	271-36	Nox	61-46
Natura nouerca	29	Nox aduētus Dei	251-49
Natura rerum	79=2	Nubes	175=16
Nat. repugnare	213-41	Numa Pōpilius Sabinus	
Natura sine sensu	271-20		36=54, 37=28, 54-41
Natura Stoicorū	228=8	Numerus pluralis	150-24
Naturæ ius	268-46	Numerus duorū	297=32,
Naturalē uī eē Deū	8-14		299-42
Nauē	129=16, 134-35	Numm cū facie Iani	21=43
Naxus	20-15	Nuptiæ Iunonis	17-22
Naxi liber	20-15		O
Necessitatem diuinam esse		Ocidens	61-20
Deum	8-15	Ocidēs plaga inf.	17-32
Necromantia	70-60	Ocidētis partem Platoni	
Nemesis Leda	34=46	obtinēssē	17-30
Nemo unq̃ doctior Var-		Ocidētē seruiturū	24-14
roni	9=36	Octalius legatus	10-37
Neptunus	14=15, 25-10	Octanius Cos.	284=43
Nept. Circēs ludī	217=8	Octanius liber	19-31



# INDEX IN LACT.

Oculi	219-26, 248=8	31.	
	295-27, 299=130	Orion	131=27
Oculi hominum	222-12	Orpheus	6-56, 21-57
Odor	239-11, 15	Orphei ætas	38-5
Oedipus	216-19	Orphica sacra	38-4
Olympus cælum	17-55	Os, & eius usus	300-2
Olympus mons	17-53	Ossa	296=1
Omphale	13-41	Oua	269=42
Opertū Bonæ Deæ	37=37	Ouidius	7=47
Opinatio	77-11, 40, 78-18.	P	
Opes	199=55	Pacta Titanis cum Satur-	
Opis captiuitas	22-49	no	22=31
Opis Iupiter	17-11, 21-28.	Palæmon, et Portunus Me-	
		liarta	34-49
Ops Rheæ	21-16	Palestra Mercurij	14=36
Ops Saturni soror, & con-		Pallor, & pauor Dij	30-
iux	21-16, 22-27	57.	
Oracula	70-60, 72-3	Palpebræ	299-14
Orationes Ciceronis	43-	Pan	24-5
34, 39: 213-20		Panætius	191-18
Orator	90=31, 152-58	Panes in hostiū castra	32-
Oratoria	107-51	31.	
Orcus Pluto, & Diespiter		Panū corona aselli	35-5
22-41.		Paphi Venus	23=49
Oreb mons	134-9	Papilla	301-21
Oriens	61-18	Paradisus	67-38
Orientis imperiū	17-29,	Parce	16-5, 64=36
246-14.		Parricide	216-3, 21
Oriēs plaga superior	17-	Parfimonia	210-3, 10,
		15, 33.	
		Parthenia	



# NOMINVM, ET RERV M.

Parthenia samus 27=21	Pecatorum irritamenta
Parthenij 32-25	282=55.
Pastorum Deus Quirinus	Pecata misericordiae re-
25-21.	mittuntur 205=12
Pastoribus persuadere	Pecatoru medi 205-36
37-6.	Pecatorum abolitio 205-
Pater 18=32	22:221-11,17.
Pater Deus 18-36:116=	Pectus 301-12
31,45.	Pedes 298-43:295-28
Pater, & dominus 116-	Pensiles orti, agri, urbes,
48.	maria, montes 106-25
Patrem à filio castratum	Perdita Cereris filia 27-
20-27.	14.
Patrie paricida Iulius	Perditus Isidis filius 27-
Cas. 25-22	13.
Patris similitudo in filijs	Perfectum 4=31,40
19-28.	Peripatetici 59=12:81-
Patientia 182-8:189-	25:206=55:208-22:
42:212-28,36,58:	213=55:268-17.
213-30,28.	Persarum regnū 248-23
Paulus apostolus 140-3:	Persica Sibylla 9=48
154-34.	Pestilentia Romae 53-13
Pauli ad Cannas mors	Pectilius 37-12,18
72-31.	Pectus 140-2:154-34
Pauli IESV discipuli	Petri mors discipuli I E
mors 140-16	S V 140-16
Paupertas 204-39	Phaëton 64-50
Pecantes 191-37	Phædra 28-12
Pecata subiectorum 281-	Phalaris 101-13
44.	Pherecydes 238-47
	GG



# INDEX IN LACT.

<b>Phidias</b>	46-14	<b>Philosophia logica</b>	90-26
<b>Philoctetes</b>	13-60	<b>Philosophia moralis</b>	81-1
<b>Philosophi</b>	6=49:7=53: 9=34: 48-49:74-30: 38-8: 85=20: 93-35: 94-40,45:95=17:152 58:211-20:310:55.	<b>Philosophica opiatio</b>	77-8
<b>Philosophi quidā</b>	39-56	<b>Philosophiae ortus</b>	95=41, 58:96-2.
<b>Philosophia</b>	90=43,53: 1-28. 92=2: 95=55, 20,32: 107-37:115- 53.	<b>Philosophorum praecepta</b>	199-44.
<b>Philosophorū aetas</b>	158- 19	<b>Philosophi reges</b>	103-58
<b>Philosophia Aræsilæ</b>	78- 56:79=30.	<b>Philosophi religiones sustu- lerunt</b>	45-6
<b>Philosophus Aristippus le- no</b>	94-26.	<b>Philosophorum, &amp; sacra- rum literarum cōsensus</b>	237-39, 47, 54, 57: 238-4.
<b>Philosophi ad bene uiuen- dum</b>	2=2.	<b>Philosophiae sectae multae</b>	78-25, 52.
<b>Philosophia deflorescens</b>	268-31.	<b>Philosophiae senectus Aca- demia</b>	80-18
<b>Philosophorum doctissimi</b>	254=43.	<b>Philosophia sublata</b>	78= 21.
<b>Philosophum duabus re- bus constare</b>	77=11	<b>Philosophi veritatem atti- gerunt</b>	237=11, 17-38
<b>Philosophiae Epicureae or- tus</b>	93-33	<b>Physica</b>	81-3
<b>Philosophorū error</b>	18=7	<b>Physici</b>	80-2, 59.
<b>Philosophia ethica</b>	90=36	<b>Phryges</b>	151=21
<b>Philosophorū gloria</b>	1-60	<b>Phrygia sibylla</b>	10=16
		<b>Picus</b>	37-30:38-8
		<b>Pietas</b>	85-5:156-9:170 50.
		<b>Pisonis annales</b>	9-54.
		<b>Piso C. Iulij socer</b>	25-25



# NOMINVM,

Pistor Iupiter 32-29

Plato 8-25:47-12:59-

14:65-2:99-10:101

49:108-12:155-43:

170-25.

Plato, et Aegyptus 114-

31.

Platonis atas 273-52

Plato captus, & redēptus

108-13.

Platonis ciuitas 107-42

Platonis imitator 8=29.

24=21, 53.

Pluto Aegsilauus 17-29

Pluto Diespiter, & Orcus

22-41.

Plutoni inferna obtigisse

17-26.

Plutonis ortus 22-40

Pœnitētia 20=25:221=

40, 285=24:318-35,

40.

Pœtæ 6-49, 53:151-59

Pœtarum atas 158=19:

254-11.

Pœticus color 16=38, 55:

18-1.

Pœtæ de Dijs 25-52

Pœtæ nō finxerūt 6-54

17-52.

# ET RERVM.

Pœtica licentia 16-60:

35-16.

Pœtarū mendacium 17-

8, 15:18=5:30=5.

Pœtarū mos 54=18:63=

55.

Pœtarum mysteria reue-

lata

20-23

Pœtæ officium 17-1

Pœtæ Orpheus uetustiss.

6-56.

Pœtæ uani 9-33.

Pœtæ ad uoluptatē 24-8

Pœnæ pñtes 53-15:71, 52

Pœnorū Uranus 23=47

Pollex digitus 301-6

Pollux 14-22:23-32

Polycletus 46-14

Polytes 245=22

Pōpeus adolescēs 34=49

Pōp. Cn. paup 193-43

Pōp. Cn. mors 193=46

Pondera 107-3

Pontifex C. Caesar 9=58

Pontifices minores, et ma-

ximi

177=58

Pōtificū scripta 36=29

Pontifex Varro 9=4

Pontius Pilatus 135-43

Pop. testimōia d̄ Dys 3-59

GG. ū



# INDEX IN LACT:

Portunus, & Palamō Me	gitur	305-30
licerta	34=49	Primus Deorum colendo
Posidonius	263=58	rum author 38-13,33
Potio IES V	136-48	Primus Iupiter sacrificat
Potitiorum gens	53-19	20-8.
Potitiorum gentis interitus		Primus Iupiter ex Satur-
53-20		ni filijs 16=23
Præfectus M. Antonij	53-	Prima Melissā sacerdos
25.		Magnæ matris Deum
Prætor Furius Bibaculus		38-19.
36-41.		Primus oculi in auius fin-
Prætor Q. Petilius	37=	guntur 303=33
18.		Primus Orpheus Liberi
Præmium pro armis fabri		patris sacra in Græciā
catis dijs	27-45	inuexit 37-60
Preces ad Deū	224-	Primus Pherecydes de im-
17.		mortalitate animarum
Præmium librorum sibylli-		238-48.
norum	10=3,9	Primus Poëtarum nostro
Priamus	14=30:38-7.	rum Virgilius non lōge
39=5.		à ueritate 7-4
Priami ætas	38=7	Primus Protagoras dubita
Priapo asellus immolatur		uit de Dijs 268-8
34-53.		Primus rex 22=12,20
Priapus uictus	35-14	Primus sapientiæ gradus
Primos Aegyptios in cœ-		39-22-
lum suspexisse	69=9	Primus Thales de natura
Primus Chanaan ei Deum i-		7=57:91-55:
gnorauerunt	68-56	Primus Thales philoso-
Primū cor in homine fin-		phus 95-43

N  
Prima V  
instituit  
Proboſis  
Predigna  
Predignus  
Promethei  
186-30  
Promethei  
Propheta  
11: 125-  
145=51:  
46:184-  
Prophetarū  
6-11.  
Propheta  
150-1  
Prophetarū  
59:113-  
Prophetarū  
Propheta, 7  
196-17  
Propheta p  
Reges  
Prophetarū  
Proserpina  
Proserpina  
19:71-  
Protagora  
Protagora  
Pudicitia



# NOMINVM, ET RERV M.

Prima Venus meretricia	Pueri	216-52
instituit 27-35	Pulmo	301-4
Proboscis 294-37	Punicū bellū Næuij	9-54
Prodigia 53-12	Punitio	281-13, 21
Prodigus 210, 22, 24	Pyrrhus	53-28
Prometheus 63=20, 30:	Pythagoras	8-2: 100-
288-30.		26: 101-59: 238=47:
Promethei ætas 63=60		255: 27. 271=38.
Prophetæ 113-24: 153-	Pythagoras & Aegyptus	
21: 215-40: 237=39:		114-30.
245=5: 254-22: 256=	Pythagoræ	273=52
46: 284-24.	Pythagorici de anima sen	
Prophetarum Deus unus	tentia	99-24
6=12.	Pythagoras & philoso-	
Propheta magnus ueturus	phiæ nomen	76=46: 91
250-13.		53.
Prophetarum mortes 6-	Pythagorici	59-12: 174-
39: 123-34.		53.
Prophetarū munus 6-27	Q	
Propheta, non philosophus	Quies	279-7, 13
196-17	Quindecimviri	10-23
Propheta principes, aut et	Quirinus	23-48
Reges 6=41	Quirinus in cælo	24-58
Propositiones 50=30	Quirinus Deus	25=21,
Proserpina 34+52		39.
Proserpina Locrēsis 53-	Quirinus, Romulus pri-	
29: 71-57.	us	34-45.
Protagoras de dijs 3-44	R	
Protagoræ ætas 268=8	Ratio	52-17
Pudicitia 220-6	Ratio animalium brutorū	
	GG iij	



# INDEX IN LACT.

266=44.	Reperisse artes Minervam
Ratione carere 219-55	29=41.
Ratio in discernendo 175-49.	Reperisse aruspiciam dæmones 70-60
Ratio diuinorum operum 255=57.	Reperisse astrologiam dæmones 70=60
Rō hoī propria 266=44	Reperisse augurationē dæmones 70=59
Ratio naturæ sapientis 272-48.	Reperisse fabricam vulcanum 29-35
Religio 51=56:75=5:86	Reperisse frugum usum Cere rem 29=25
32-47, 51:110-5:117	Reperisse magicam dæmones 70=60
21:178-36:149-13,	Reperisse medicinam Aesculapium 29-34
18:178-11-52:198-	Reperisse necromantiam dæmones 70-60
14:284=21:310=44,	Reperisse oracula dæmones 70-60
50.	Reperisse statuas Prometheum 63-70
Religionis cardo 266-1	Reperisse vini usum Liberrum 29-25
Religio Dei unius ueri 179-30:186-58,60:223-44.	Resp. Rom. 213=23
Religionis Deorum 179-25:30=34.	Responsa, & carmina sacra 9-31
Religionis dissolutio 267=12,43.	Resurrectio IESV CHRISTI. 138-29
Religio hoīs propria 239-46:266-58.	Res Agathocles siculorum
Religio, & metus 277-44:272-30:273-13.	
Religionū origo 23-39, 57.	
Reus 305-15	

NO  
34-6  
Rex Crete  
38-13.  
Rex ali  
poribus  
Regno con  
12-30.  
Reges, qui  
runt  
Regnum d  
abile  
Rex Enri  
Regna lon  
Reges Ind  
110-6  
Rex L  
38-9.  
Regulau  
Reges Ma  
crati  
Rex m  
Regnum  
tino  
Rex Pers  
Reges ph  
58.  
Reges ph  
tes, &  
Regnum  
39:22



# NOMINVM, ET RERVVM.

34-6	Regnū solomōis 128-18
Rex Cretenſium Meliſſeus	Rex Tarquinius Priſcus
38-13.	10-12.
Rex alijs Deorū alijs tē	Regū templa, & ſimula-
poribus 15-37	chra 69-22:71-11
Regno conceſſit Titan	Regulus 169-13
22-30.	Rhadamanthus 103-32
Reges, qui Dī habiti fue-	254-20.
runt 11-58	Rhea 15-32
Regnum diuinum immu-	Rhea, Ops latine 21-16
tabile 15-42	Riſus hominis proprius
Rex Euriftheus 13-40	266-39.
Regnū Iouis 17-29	Romæ ætates 248-29
Reges Iudæorū 118-42:	Romanorū ad Cānas cla-
120-6:123-5.	des 72-27
Rex Laomedon 14-17:	Roma capta à Gal. 32-8
38-9.	Romani Græcorū imitato-
Regiæ laudes 160-26	res 30-22:273-30
Reges Maurorum conſe-	Romanorum Imperium
crati 23-38	172-32:196-33.
Rex mundi unus 11-17	Roma incolumis 258-1
Regnorum partitiō, et ſor-	Romanorū nomen tolletur
titio 17-25, 28	248-11.
Rex Perſes 53-27	Romanæ philoſophiæ prīm
Reges philoſophari 103-	æps 26-56
58.	Romanorū q̄rinus 23-47
Reges philoſophorū socra-	Romulus 248-30
tes, & Plato 98-10	Romuli deſiderium 25-
Regnum Saturni 19-9,	28.
39:22-30:158-29.	Romuli mors 25-41

GG iij



# INDEX IN LACT.

Romulus postea Quiri-	Sanus	222-46, 53
nus 34-45	Sanus Parthenia	27-21
Rubigo cōsecrata 30-27	Sancus	23-47
S	Sanguis	66-55
Sabbati dies 246-37	Sapere	116-26
Sabinorū sancus 23-47	Sapientia 79-1, 45:86-	
Sacra in Capitolio Albu-	51:92-1.94=48:117-	
nea sibylla 10-20	20.	
Sacrificia in ap'ro 41-34	Sapiēs, et beatus 113-41	
Sacrificiū apud Deū, opus	Sapiētia diuina 45-8	
iustum 204-33	Sapientia humana 45-5:	
Sacrificia deorū 236-46	172-2.	
Sacrificia humane hostie	Sapiens malus 172-48	
33-11, 15, 17, 19, 49:	Sapientia, & religio 86=	
34-47, 72=49.	51, 54.	
Sacra iunonis Sami 27=	Sapiētia, & sciētia 83=43	
25.	Sapientia, scientia cum uir-	
Sacra uis prohibita uide	tute 83-51	
ri 102-42.	Sapiētes septē 113=55:	
Sacrilegia Dionysij Tyrā	115-5	
ni 46=30, 43.	Sapientum septem atas	
Sacrilegia Pyrrhi 53-19	273-52.	
Saitæ 9-14	Sapiens Thales Milesius	
Salanun 33-11	7-56.	
Salustius homo eruditus	Sapientie summa 84=40	
36-21.	93-28. 113-21	
Salustius hō nequā 67-26	Sapores ad linguā 300-	
Sami iuno 23=49	38.	
Samia sibylla 9-58	Saturnus 6-14:19-9, 60	
Samia uasa 29=38	21, 58:15=32:17-10.	

N  
Saturni d  
44.  
Saturni co  
Saturnus  
Saturnus  
Saturni mo  
Saturni Op  
iux  
Saturni or  
26:39-1  
Saturno reg  
Saturnus fer  
10-56.  
Saturnus T  
notavit  
Saturni me  
11.  
Scapule  
Sena 11  
316-1  
Scientia  
191-2  
Scentum Io  
Scenta Sal  
Sedechias  
Semina  
Semē geni  
Semen ma  
vili  
Sematus R



# NOMINVM, ET RERV.

Saturni ætas 38-60 68-44.

Saturni captiuitas 22=49

Saturnus delusus 16=24

Saturnus hō 21=47; 22-7

Saturni nomen 21-1

Saturni Ops soror, & cō-  
iux 21=16; 22-26

Saturni ortus 19-10, 17,  
26; 39-13.

Saturno rege 15-35

Saturnus sensibus carens  
20-56.

Saturnus Terminum de-  
uorauit 32-54

Saturni uenationes 217-  
11.

Scapulæ 300=47

Scena 216-31; 315=59;  
316-13.

Scientia 77-12; 83=11;  
191-28, 32; 192=21.

Scutum Iouis 36-2

Scuta Saliorum 36=38

Sedechias 118-44

Senna 319=9

Semē genitaliū 303-9, 18

Semen mariū, & femina=  
rum 303-26

Senatus Romuli 52-30

Seneca 11-9; 221-53;  
222=5.

Seneca stoicus 8: 41: 57-  
24.

Senes 216-53

sensus 111-6

sensus corporis 5=49

sensuum membra muni-  
stra 306-32

Sensus uiuus atq; celestis,  
mens uel aius 306=50

sensus, & uitæ 308-39

sensu uoluptates 214-45

September Aegyptiorum  
9=12.

Sepulchrū Aesculapij 14-  
13.

Sepulchrū Cæli 20-22

Sepulchrū Herculis 14-3

Sepulchrum Iouis 18-53;  
19-4.

Serapis 34=43

Sermo 120-59

Sermo 120=57, 60

Sermo Dei, & uerbū 1 E

S V S 111-10

Sermo hominis proprius  
266-32.

Sermonis similitudo in be-  
stijs 266-33



# INDEX IN LACT.

- Servire* 6=6  
*Servus diuerberatus* 54=  
 11=  
*Servus liberatus* 116=56  
*Servi philosophi* 107-40  
*Servus philosophus phædō*  
 108-10.  
*Servi publici ad sacrificia*  
*Herculis* 53-18  
*Se ipsum uegetans* 307-  
 47.  
*Seueritas* 206-27  
*Sexuū appetitus* 218=22  
*Sibyllæ* 9-41:284-35  
*Sibylla Albunea* 10-17  
*Sibylla Cumeæ quarta*  
 9-53:284-59.  
*Sibylla Cūana Amalthea*  
*septima* 9-60  
*Sibyllæ decem* 9,46  
*Sibylla Delphica tertia*  
 9-51.  
*Sibylla Helleſpōtica* 10,13  
*Sibyllæ Helleſpōtica ætas*  
 10,15.  
*Sibylla Libyſſa ſecunda*  
 9,50.  
*Sibylla Perſica pri.* 9,48  
*Sibylla phrygia nona* 10-  
 16.  
*Sibylla ſama ſexta* 9,58  
*Sibylla Tiburtina decima*  
 10,17.  
*ſigna añ cladē* 247,44  
*Signū ante Dei aduentum*  
 251,54:322,19:25.  
*Silenus* 101,36  
*Sileni aſellus* 35,1  
*ſimulachra* 41,29,37,  
 59:42,4,57:45,19:71  
 9:3,15:77,47.  
*ſimulachrum Apolloniꝝ*  
 156,34.  
*ſimulachra Aſtra* 106,  
 49.  
*ſimulach. Cupidinū* 31,5  
*ſimulachra propter deſi-*  
*derium* 23,23  
*ſimulachrum Dei homo*  
 198,12:206=3.  
*ſimulachra Deorū* 27,10  
*ſimulach. fortūæ* 111,13  
*ſimulachrū Gāymedis, et*  
*Aquilæ ante pedes Iouis*  
 17,19.  
*ſimulac. Herculis* 28,34  
*ſimulac. locuta* 53,29,31  
*ſimulac. meretricis* 30,25  
*ſimulach. mulierū* 17,12  
*ſimulachrum ſedentis in*

N  
 Capitolio  
 ſimulachr  
 buncæ  
 ſimulachr  
 ms  
 ſimulachr  
 mata  
 ſimulachr  
 bus templi  
 ſiniſtra for  
 16,23.  
 Socr  
 Socrates 43,  
 10:59,14  
 10:101,  
 55:171  
 227:59,  
 37.  
 Socrates,  
 77,36.  
 Socrati A  
 gones pr  
 Socratis æ  
 Socratis co  
 Socrates ſi  
 Sol 2  
 Sol Deus  
 61,5:17  
 Sol clar: o  
 33.



# NOMINVM, ET RERVM.

Capitolio	92,10	Solis cursus, & Lunæ, &	
Simulachrum sibyllæ Al		syderum meatus	79,14
bunæ	10-19		106,37.
Simulachrū Tullie Cicero		Sol dux	195,44
nis	24,28	Solis magnitudo	186=
Simulachrum Veneris ar			16.
matæ	32,26	Sol si staret	48,7
Simulachrū unum in oī-		Solus tenebræ	249,38,41
bus templis	17,12		322,20.
Sinistra fæmnina	303,	Solis usus	274,53
	16,23.	Solidum	4,30
Socio	222,7	Solomō	119,30:121,25
Socrates	43,35:70,5:76	Solomonis ætas	133,12
	20:59,14:90,36:98,	Solonis ætas	10,15
	10:101,53:53,102,	Solus Liber Deorum triū	
	55:171,1:209,17:	phauit	14,38
	227:59,262,4:272,	Solus saturnus Rex	63,
	37.		36.
Socrates, & Academici		Solus M. Tullius imitator	
	77,36.	Platonis	24, 1
Socrati Aegyptiorū reli-		Somnia	12,54
giones probatæ	103,29	Somnium cuiusdā	80,32
Socratis ætas	268,8	Somnium medicæ Augusti	
Socratis confessio	111,20		54,20.
Socrates scurra	103,24	Somnij Deus autor	309,
Sol	20,47:186,14.		15,22.
Sol Deus	48,50:50,3,5:	Sōniorū enētus	309,17
	61,52:77,19.	Sōnia prophetarū	309,
Sol clarior septuplo	256,		18.
	33.	Sophia	95,33



# INDEX IN LACT

<i>Sōniū Tiberij Attinij</i> 54-8	<i>Stoici quidam</i> 81-29
<i>Spartanæ mulieres</i> 32-16.	<i>Stoici de animæ immortalitate</i> 99=14
<i>Spartiatæ</i> 78-47	<i>Stoici de dijs</i> 48=38
<i>Spectacula</i> 216-60:217	<i>Stoici ad naturalē rōnem traducūt</i> 20=31:26=47
11:315-54:316-26	<i>Stoici de providētia</i> 3-49
<i>Spina</i> 293-57	<i>Stoici de Sole</i> 50-20
<i>Spiritus</i> 66=56:120=60:142-42.	<i>Stoicorū uana snia</i> 21-3
<i>Spiritus bonus</i>	<i>Stoici, &amp; Zeno</i> 78-17
<i>Spirituū bonorū offi- cium</i> 71-25=36	<i>Stultitia</i> 108=46
<i>Spūs bōi ortus</i> 54=12,53	<i>Stygia palus</i> 15-45
<i>Spiritus Deus</i> 7-35	<i>Substantia ignis calor, a- quæ humor</i> 61-12
<i>Spiritus Dei</i> 121=17	<i>Suilla carnis interdictio</i> 148-40,50:149-13,23,30.
<i>Spiritus hominū</i> 121-16	<i>Superstitio</i> 2-30:3=24:148=40,50:149=13,23,30.
<i>Spiritus malus</i> 70-11:71-17,38:73-35:11237:183-50.	<i>Syluæ</i> 230-13
<i>Spiritus mali ortus</i> 54=1255:55-39.	<i>Syon mons</i> 134-6
<i>Splen</i> 305=19	<i>Syriæ montes</i> 258-22
<i>Statutum semel</i> 282-26	<i>Syria, provincia legati</i> 135-43.
<i>Stellæ</i> 77-22	<i>Syriæ rex</i> 250=21
<i>Stellæ Cancrī</i> 35-9	
<i>Stellarū casus</i> 322-22	
<i>Sterculius Deus</i> 32-45	
<i>Stoici</i> 59-12:64=23:20640:207-4-228-8:2298:268=17.	
	<i>Tarquinius</i> 32=55:148=33.
	<i>Tarquinius Priscus Rex</i>

10=21  
Tarquini  
48:125  
Tarquini S  
47:129  
Tarquinius  
Tatius  
Tauri  
Taurus E  
Taurus L  
35-21.  
Testum aper  
Tellus  
Templa  
Templū Ca  
lucis  
Templū for  
52-23  
Templa  
48.  
Tēplū IE  
Templum  
STI,  
Tēplū I  
53-21  
Templum  
27-23  
Templū  
17=45



# NOMINVM, MET RERVM.

IO=2:53=11.	Templū pectus humanum
Tarquinius supbus 118-	31-51.
48:129=14.	Templa regum, & sinula
Tarquini supbi ætas 118	chra 69-28
47:129-13.	Templum Iouem consti-
Tarquitius 14=8	tuisse 38-23, 27
Tatius 30-55	Templum veneri Caluæ
Tauri 33-14	32-10.
Taurus Europæ 16-41	Tempora 64=31
Taurus Lunæ mactatur	Tenebræ 61=25:111-5
35-21.	Terminus Deus 32=53
Tectum apertū supra Ter	Terra 19-18:43=3:61=
minum 33-3	4:67-22:77-26.
Tellus 38-49	Terræ 230=11
Templa 223-26	Terram calcare 43-8
Templū Castoris, & Pol-	Terra Deus 50-8
lucæ 53-24	Terræ filij 19-36
Templū fortunæ Equestris	Terra, et ex ea hō 63=13
53-23.	Terræ iteritus 225-49
Templa igni uasata 96-	Terrā Iupiter quinquies
48.	circiuit 18-47
Tēplū IESV 35-50	Terra in Luna 106=7
Templum IESV CHRI	Terræ in medio 256-25
STI, 128-33, 38	Terræ nomē 19-41, 54
Tēplū Iunonis Lacinie	Terræ partes 61-16
53-21.	Terra in sole 106-13
Templum Iunonis samē	Terræ sterilitas 232-15
27-23.	Terræ tenebræ, & lumen
Templū Iouis Triphyllij	61-11.
17=45.	Terræ tenebræ, inferi, &



# INDEX IN LACT.

mors	61-13	15,
Terra Vesta	51-31	Tiberius Cæsar 123=14
Terræ usus	274-15	Tiberij Cæsaris ætas 123
Tertullianus	153-47	14:129=10.
Testamentū Dei	123-29	Tiburtina sibylla 10-17
Testamenta duo	139-5	Titan 63=43
Testamentum nouum Chri- stianorum, uetus Iudæo- rum	139-9	Titanes 14=54:20-15: 22=48:160-1.
Testamentus lex Moysi data	138-59	Titytis 253-49
Tetrarchæ Iudæorum	123-13.	Triphyllius Iupiter 17- 45.
Testamenti confirmatio	138-60.	Trisnegistus 9-17, 273- 51.
Teuerus	33-12	Triūphus Cupidinis 15- 16, 21.
Teutam Deus Gallorum	33=17.	Triumphus Liberi patris 14-39.
Thales Milesius	7-56: 62=14:91=55:95=43	Troia capta 5, 32:13, 36 Troia capta annu M.cccc. lxx. 59=11
Thallus	21-49	Troiani agri Marpeßus uicus 10-13
Thebæ	38=1	Troiam perituram 9-57
Thennus	15=49	Tyberis 33-33
Thenniste philosophans		Tynderus 14-59:14-39
mulier	109-9	Tyndaridæ 6=58
Theodorus Cyrenæus	268-24.	Tyrān-crudelis. 102=27
Theophrastus	202-32	Tyranni mors uī meretri- cis Leænæ 30=24
Thetis	15-46	Iuditannus 104-37
Thuthi Mercurius	9=11	Iullus Hostilius 30=57
Tiberius Attinus	54=7,	

N  
Turullius  
nij  
Turulij n  
Valentin  
Valere  
Valerius  
Varro M.  
66-48.  
Varro M  
Varro Cæ  
Vatinius P  
Vej  
Venatione  
6:115-  
Ven 14-  
11, 14  
Ventura  
Venus d  
Venus a  
Veneris  
Venus, C  
Venus p  
Venus p  
Ver  
Verba  
Verbis a  
11.  
Veritas  
9:111  
Veritas



NOMINVM, ET RERVM.

<b>Turulus</b> præfectus Anto	Veritatis gradus 262-23
nij 53-56	Vera imprudenter locuti
<b>Turuli</b> mors 53-28	196-12.
V	Veritatis notio 1-38:3-6
<b>Valentiniani</b> 151-22	Veritatis obscuritas 3-13
<b>Valere</b> 267-34	Veritas penè uniuerſa p
<b>Valerius L.</b> 10-37	philosoph ſectas 237-11.
<b>Varro M.</b> 9-35:21-50:	Veritas ſuo lumie illuſtris
66-48:284-37.	237-30.
<b>Varronis M.</b> ætas 131-48	Verres C. 15-10:47-4,
<b>Varro Cænensis</b> 72-25	13,56.
<b>Vatinius P.</b> 53-26	Verris mors C. 47-60
<b>Veij</b> 53-31	Verſus ſibyllæ Erythrææ
<b>Venationes ſaturni</b> 217-	ad mille 10-38
6:315-58.	Vertibula 294-21
<b>Vēti</b> 24-2:230=15:239	Verſici 302-53
11,14	Veſpaſianus 140-17
<b>Ventorū uſus</b> 275-15	Veſta 18-54:20-36
<b>Venus armata</b> 32-26	Veſta Iouis educatrix
<b>Venus calua</b> 32=10	22=37.
<b>Veneris donaria</b> 46=11	Veſtæ priapū inſidiatum
<b>Venus, &amp; Mars</b> 14-23	34-59.
<b>Venus paphi</b> 23-49	Veſtalia ſacra 35-4
<b>Venus proſtituta</b> 27-28	Veſta terra 51-31
<b>Ver</b> 61=36	Vetuſtas 52-2:242=5
<b>Verba</b> 121-54	Victoria 193-37
<b>Verbis carentes ſoni</b> 217=	Vipera 275-41
22.	Vir 304-18
<b>Veritas</b> 6-51-49=14:75	Vires 28-26
9:111-10:181-8	Virgilius 164=36,56
<b>Veritas ſine eloquētia</b> 2-6	Virgines veſtales 33-46



# INDEX IN LACT.

<b>Virtus</b> 1-25, 28-21:82- 18:160=43:55-20:83 51:90=10:109=35,50 87-20:88-39:176=8: 191-4, 31, 42, 49, 54: 192=21:193-4, 48-51 226-38:233-12:240 20, 28, 31, 40:241-9.	<b>ne prädita, Deus</b> 8-14 <b>Visa credita</b> 245=51 <b>Viscera</b> 301=29 <b>Vita</b> 61-39:89=12, 22, 39. <b>Vita actiosa</b> 210-47 <b>Vita civilis</b> 92-41 <b>Vitæ duæ</b> 233-16:241- 32. <b>Vita optanda</b> 311-14 <b>Vita perennis</b> 241-43 <b>Vita philosoph.</b> 282-28 <b>Vita supervacua</b> 222=2 <b>Vitæ tempus</b> 68=12:22- 39. <b>Vitæ viæ duæ</b> 175-25: 188.14, 18:313, 24, 32 <b>Vita in uirtute</b> 217, 53, 218, 12. <b>Vitia</b> 13, 31:241.8, 12. <b>Vitia feri, n̄ nasci</b> 208, 27 <b>Vitia philosophis ignota</b> 188, 26. <b>Vitiorū senectus</b> 240, 53 <b>Vitia tolli n̄ posse</b> 208, 20 <b>Vitiorū viæ</b> 187, 36:189 1, 49:195, 3. <b>Vitiorū uoluptas</b> 1, 47. <b>Vltor</b> 212, 14. <b>Vlyxes</b> 39, 4. <b>Vnitas</b>
<b>Virtutis amaritudo</b> 1-47 <b>Virtus in aī bonis</b> 28=23 <b>Virtus Bellona</b> 34-17 <b>Virtutes cōsecrari</b> 31-19 28-39. <b>Virtus Dea</b> 31-1 <b>Virtutū domiciliū</b> 31-30 <b>Virtus, quæ fortitudo dici tur</b> 28-24 <b>Virtutum materia i uitijs</b> 207-35. <b>Virtus nisi morte finitur</b> 241-20. <b>Virtus ppetua</b> 240-55: 241-5, 11. <b>Virtutes philosophis igno- tæ</b> 188=22. <b>Virtutes temporariæ uitæ</b> 206-37. <b>Virtutis uia</b> 187=31: 189-18, 48:195=23. <b>Vis naturalis diuina ratio</b>	

NO  
veritas i r  
vnius perf  
multorum  
volucru ortu  
voluntas 20  
47.  
Voluptas 87  
7:141-12:  
Voluptas aīa  
Voluptas aī  
Voluptas aur  
46:101-11  
40-  
Voluptas cor  
Voluptas hoī  
Voluptas com  
81, 24:82:  
Velup oculor  
115, 12:2  
Volup. edor  
217, 57:  
Voluptates  
Voluptas tra  
Voluptas uir  
217=48.  
Vex 239.  
48, 51.  
Vrauis  
Vrani etas  
Vrauis hoī



# NOMINVM, ET RERVM.

Veritas i rebus 273-12 Vranus panorū 23,47  
 Vnius perfectio uirtus, q̄ Vranus pri. potēs 22,17  
 multorum 5=1 Vranus pri. Rex 22-12  
 Volucrū ortus 290,31,49 Vrbes, & agri 26,29  
 Voluntas 207-44:209- Vrbiū munitiones 199,10  
 47. Vsurā 211,46  
 Voluptas 87=6,12:218= Vsus inuentor 275,37  
 7:241-11:211-4- Vua 302,6  
 Voluptas aīaliū 214-50 Vulcanus 20,45  
 Voluptas aī 81-24,58 Vulcanus arma Dīs fecit  
 Voluptas aurīū 217-14, 27,44.  
 46:201-38:315=30, Vulcanus ignis 51,31  
 40. Vulcanus Lēni 23,49  
 Voluptas corporū 82=1 Vulgi iudiciū 178,42  
 Voluptas hoīum 224,59 Vxore abstinere 216:27  
 Voluptas cum honestate Xenocrates 307,13  
 81,24:82,43. Xenophanes 106,4  
 Volup oculorū 201,38: Y litera 187,57:188,47  
 215,13:315,29,49. Zacharias propheta posire  
 Volup. odoratus, et gustus mus 118,52  
 217,57:315,31:35. Zacharie atas 118,52  
 Voluptates sēsū 214,45 129,10:13.  
 Voluptas tactus 218-18 Zeno 8,15:81,28:82,58  
 Voluptas uirtutis socia 104,40,121,50:155,  
 217=48. 43:272,28.  
 Vox 239,11:14:305, Zeno Epicureus 103,24  
 48,51. Zenonis mors 99,31  
 Vranus 19,60 Zeno, & Stōia 78,17:80  
 Vrani atas 68,44 9:274,3.  
 Vranus homo 19,56 Zephyrus 32,43

HH



# ERRATA IN TERTULLIANO.

2-24	habet, tem.	19 33	sed ign. et d. quæ
25	deplorationem?		ob. hæc,
26	felicitas?	20-19	Dannum
30	diamus. c. a. dicūt	21-32	quem
3-50	præscribunt	22-19	eædem uoces
4-48	Lucius: quòd	23-4	solum h-
5-52	prohiberet.	23-5	ille u-
53	est. neq;	24-21	rupices
6-58	damnatos	24-39	asseruit
8-16	Serapidi iam	25-53	quod alibi
10-56	hoc ubi	26 16	uobis?
12-56	appellet? u. e. c. hu	26-42	magus
	mana,	32 57	augustior
13-3	sint	33-14	temperans
4.	Saturno. lice	33-38	hosticum
14-43	sacrilegi.	35-53	tantum loci
46	fiant. Cr-	36-2	enī (tāta u. h-)
55	utimur	36-21	tantum er-
59	numina	37-8	certos
15-4	et maio-	38-15	modestæ
33	necessitatem.	38-29.	est. In
46	ut ars	41-3	gratias
51	additis.	42-35	negans Aesc-
16 17-	dibria?	43-60	rebus pos- u. e. mū
17-50	indiciabus fontium		dum, stoia
18-28-	do coelestia	44-1	hæc. itra mūdū, pl.
18 30-	Solis. f	44-50	Christianus
34	frustandis	45-18	redde rationem
19-31	indicantia	45-50	limes medius

DIC

ἀντὶν dilect  
ἀποβίωσις  
ἀντὶ τῆς πῶ  
ἀντὶ τῆς πῶ

LOC

EX CAL

47-44.

EX CTES

EX DIO

16-45:47-

EX HER

EX SC

EX CICE

EX COR

EX HYM

34-31.

EX SEN

47-44.

N

Academica

Admetus

Aegyptus

Aegyptij

Aegyptior



## DICTIONVM GRAECARVM.

ἀγάπη dilectio	38-6	κόσμος mundus	18=52
ἀποθέωσις	32-52	λόγος sermo, atque ratio,	
ἀποχρηστεισις	38-6		22=20.
δαίμονος genij	32=58	λόγος uerbū Dei	23=10

## LOCORVM EX SCRIPTORI-

## BVS GRAECIS.

EX CALLINICO	10-56.	
47-44.		EX PINDARO 16-30
EX CTESIA II=34		EX PLATONE
EX DIOGENE	27-32:38-47,54.	
16=45:47-44.		EX PYRRHONE
EX HERODOTO	47-44.	

## EX SCRIPTORIBVS LATINIS.

EX CICEYONE in Tuscul.	EX VARRONE	16-45
EX CORN. Tac. 17=42	EX VIRGLIO	
EX HYMNIS in Cæsarem	fama malum	9-3.
34-31.	Hic illius	28-50
EX SEN. Eca in Fortuitis	Hic ceryrus	
47-44.	si quæ fata	

## NOMINVM, ET RERVM.

Academia	5-11	Aemilius M.
Admetus	16-28	Aeneas
Aegyptus	17-47:38=59	16-19
Aegyptij	29=57	Aesculanorū Dea 27-60
Aegyptiorū relig.	27-49	Aesculap. fulmin. 16-31
		Aesculapj gallus 42-35

HH ij



# IN TERTVLIANVM

Africae Deus	27=54	Archigallus	28-36
Africae ps sumersa	38,47	Aristeas	20-70
Albini	34,40	Aristarchus	5-12
Alburnus	6-39	Aristides iustus in inferis	14-20.
Alexander sublimis in in			
feris	74-27	Aristippus	43=20
Amazones	29-58	Aristoteles	43,16:18
Anacharsis	2-7	Aruspex	75,49:34,58
Anania Aesculanorum		Asclepiadotus	26=9
27=60.		Asia ps sumersa	38-47
Anaxagoras	43-43	Asini Caput	17-41,50
Anaxarchus	47-6	Assyrii	29-57
Angeli spiritus		Astartis Deus syna	27,53
Anima	47-5	Astrologi	34,58
Aia cu corpibus	45-9	Atlanticu mare	38-48
Anima pati non posse sine		Attica meretrix	47-13
materia stabili	45-7	Atys	17-13
Aiaru reciprocatio	44,53	Augures	34=58
Antequam esset	45-12	Augustus Imp.	33,34
Annibal	39-7	Aurelius M. 7-1:28,35	
Anubis	16-56	Aureus annulus unus pro	
Apaturia Dionysij	38=2	nubus	7=44
Apicius	5-12		
Apollo inconsideratus	42	Babylonij	29-55
38.		Bacchanalia	35-40
Apollo pastor	16-28	Bacchus Deus receptus	
Appion	20=50	8-17.	
Aquilitia Iouis	39-37	Bellona	11-7
Arabia	77-48	Bella	29-9,26
Arabiae Deus	27-53	Berosus	20=47

NO  
Brachmana  
Casaru cultu  
Caus de Ca  
Capitulu  
Capitolij ext  
18-55.  
Capitulu  
Caput asini  
Carthagenus  
47-3.  
Cassij  
Cassius Sener  
Cassius  
Catonis Dei  
res  
Catonis max  
Censa  
Ceres  
Ceres farre  
CHRIS  
12=7.  
CHRIS  
carnem  
Christanus  
Christai  
54:36-5  
Christiano  
tas  
Christiano



# NOMINVM, ET RERVM

Brachmanæ 40-29

5, 55.

C

Christianis cōia oīa præ

Cæsariū cultus 30-59

ter uxores 37-42

Caius de Caio 44-50

Christianorū crimina 8-

Capituliū 8=2:15=34

27:12-3:37=35:38-

Capitolij extinctio 29-

40:80-25.

18-55.

Christiani cū desinunt ha

Captiuitatis notæ 15=39

beri 43-25

Caput asini 17-41

Christianorū Deus 42=51

Carthagini conditrix

Christianorum disciplina

47-3.

41-35, 43.

Cassij 34-39

Christianorum discipuli

Cassius seuerus 71=39

47-45.

Catiline 10-59

Christiani facti 10-50:

Catone Dei nulli grauior-

4-48:29=39:47:41.

res

74-24

Christianorū fides 43, 23

Catonis uxor 37-48

Christiani fratres 37, 29

Censa 15-38

Christianis innocentes 47

Cereres 15-55

27:34.

Ceres farrea 78-77

Christianorum, & Iudæo

CHRISTVS 21-44

rum discrepantia 27,

22=7.

40:22, 57.

CHRISTO, & Deo

Christianorū modestia 43, 8

carnem

3-3

Christiani noīs origo 6, 42

Christianus 3-59:5-57

Christianorū præsumptio

Christiāi 2=19:27=2:35

nes 46, 72

54:36-55:39-1.

Christianorū preces 37,

Christianorum æquanimi

43:32, 7:70:35.

tas

43-10

Christianorum probitas

Christianorū cœne 38-

43, 5.

HH iij



# IN TERTULLIANO

Christiani sacramentij, &	14-30.	
semisij	46=53	Creta 28-43
Christianorum sanguis ipso		Crassus 25-18:42,48
rum semē	47-42	Crustumensium Deus
Christianorum simplicitas	27,57.	
43,15.		Curis Deus Faliscorum
Christianorum sterilitas	28,2.	
41-10,15.		Cybele 28,2
Christianorum supplicia		Cybeles amor 17,1
I=22:32-19:46-27,		Cyclopes 8,44
57:47-35.		Cyricus Rom. Var. 16,45
Christianorum triumphus		Cynocephalus Harpocras
30,40.		us 8,1
Christianorum ueritas 42=		
45.		D
Cleanthes 22-24		Dæmones, & dæmonia
Coci 5-12		32,58.
Cœlestis, Deus Africa 27		Dæmonia excussa 41,16
54.		Damnati, à Deo absoluti
Cœlum & terra mater, et		47,54.
pater 12-54		Dandæ 22,14
Coluber ex muliere 44,45		Dæmonus 20,29
Cos. Piso, et Gabinius 8-3		Delucentinus Crustumen
Corinthiū mare 38-48		sium 27,59
Cornelius Nepos 11-39		Delus 38,45
Cornelius Tacitus 17-53		Demetrius Phalereus 19,
Corybantia æra 28-44		54:20,50,
Cos 38=46		Democr. excæcatus 43,1
Crassus copiosus in inferis		Demosthenes eloquens in
I4=12.		inferis 14,22
Crasso Dij nulli copiosiores		Denatus 26,9
		Deus alburnus M. Aem-

NO  
lij 6,38-  
Dea Ancha  
rum  
Deus asini  
Deus a star  
Deus ex at  
Dij capite ca  
no, & de c  
te cornuti, a  
à cruribus  
planta, uel  
18,39.  
Deus Christi  
16,47:17  
Deus Curi  
Deus Cyn  
Deus Del  
munens  
Deus Dia  
Dij dome  
Deus ex  
Deus In  
Dij Imp  
Deorum ic  
Deus in  
Dij ira  
Dei inc  
Dij mai  
55.  
Dij me  
Dij m



NOMINVM, ET RERVVM.

lij 6,38.

Dea Ancharia Aesculano  
rum 27,60

Deus asini caput 17,41

Deus Astartis Syr. 27,53

Deus ex atomis 42,56

Dij capite canino, & leoni  
no, & de capro, & arie  
te cornuti, à lumbis hirci,  
à cruribus serpentes, à  
planta, uel tergo alites.

18,39.

Deus Christianorū 18,23

18,47:27,19.

Deus Curis Falisc. 28,2

Deus Cynædus 15,58

Deus Deluentinus Crustu  
mnensium 27,59

Deus Diasares 27,54

Dij domest. et lares 15,27

Deus ex igne 43,57

Deus Imp. 31,43:33,17

Dij Imp. mortui 15,50

Deorū icōmoda 16,18

Deus incorpalis 43,54

Dij iratus Cæsar 31,22

Dei iudicium 45,6

Dij mauritaniae reguli 27

55.

Dij mendicantes 40,56

Dij multi noui, ueteres, ser

ui, barbari, Græci, Roma  
ni, peregrini, captiui, ado  
ptiui, proprii, cōmunes, ma  
sculini, foeminae, rustici,  
urbani, nautici, militares.  
12,25.

Deus extra mūdū 43,60

Deus intra mūdum 44,1

Deū non esse, nisi hō uolue  
rit 6,36,41:15,21

Dea Nortia Sutrinorum  
28,1.

Dea Nursia Volsiniēsium  
27,60.

Deus caesus 43,59

Deorum origo 18,15

Dei ueri publicatio 18,32

Dei res nulla precio con  
stat 37,13

Dij pub. uectigales 15,33

Deus ante Saturnū 11,35

Dei Simonis. magni statua,  
& inscriptio 15,56

Dij i theatris 16,55:17,9

Deus Tibil. Noria 27,54

Deus tēu, n̄ procos. 42,5

Lii Troianorū, et Achiuo  
rum 16,17

Dea ualentia Otriculano

rum 28,1

HH iiii



# IN TERTULIANVM

Deus Varidianus Narni <sup>2</sup>	Galilæa	23=40
siuum 27-59	Galli	10-33
Dei unius impiū 27-32	Gehenna	44-29
Deus unicuiq; provincie	Gemora	39-1
siuus 27-32	Græci	29=21
Dianæ 15-55	Grammatica	5-12
Diana flagellata 16-57		H
Diasares Arabiæ 27-54	Hadrianus	7-15
Diogenes 41-58	Harpocrates	8-1
Diomedes 16-20	Hebræi	19-60
Dionysius 43-19:47-17	Heracletus	43-57
Domnus Augustus 33-34	Hercules ardens	17=14
Domnus Dei cognomen	Herculis decima	16=12:
33-35.		38=1.
Domitianus Nero 6-53	Hercules famulici tres	16=
Elementa 21-13		58.
Eleusina 8-52	Hermias	43-10
Elysij campi 44-35	Hieronymus phoenix Ty-	
Epicurus 41=54:43-56	ri rex	20-48
Epicurei 5-9:36=47	Hieropolis	38=45
F	Hierusalē capta	17-55
Faliscorū Deus 28-1	Hippias	43=21
Fama 9=3,15	Hippona	18=4
Familiæ patris, nō domini	Homo ex mulo	44-44
33-42.	Hostilij	16=54
Fœderis Rom. cum Iudæis	Huana hostia	10=20,36
30-30.		I
Fratres 36-29.33	Ianus uel Ianus	12-45:
G		30-53.
Gabinus 8-3	Idæū antrum	28-44



# NOMINVM, ET RERVM.

IESV discipulorū mor- tes 23=50	Iudææ regnū 29-59
IESV miracula 23-5	Iudaicæ religioni propin- qui Christiani 17-52
IESV mors 23-17	Iudæorū Vespasianus de- bellator 7-7
IESV ortus, & aduentus 12=32, 41, 53.	Iudicium Dei 19-35
IESV resurrectio 233-0	Iunones 15=55
Ignis arcanus, & publi- cus 41=3	Iuno Curis 28-3
Igni coelesti tacti 46-8	Iupiter 13=5
Ignis iugis pœnæ æternæ 45=60.	Ioue Cæsar magis observa- tur 30-60
Inachi ætas 20-27	Iouis comitatus 27-33
Indorum gyranosophy- stæ 40-29	Iouis Creta 28-43
Interitus, & reformatio 45-27130-58.	Iouis epulum 15-58
Inuentum 13=41	Iouem fulmina timere 13- 34.
Iosephus Iudæus 20-51	Iouis lachrymæ 16-22
Isis ne colatur 7-60	Iouis cuiusdam sacra Ro- mæ 10=36
Italia 38-50	Iouis testamentum 16-57
Italia Saturnia 2=47	Iones trecenti 16=46
Iuba Rex 20-50	Iuramenta Romanorum 18-18:31-6.
Iudæi 21=48:43=48	Iuramētis socratis 16-38
Iudæorū Dei cultus 24- 15.	L
Iudæi prius Hebræi 19= 60.	Laberius 44-44
Iudææ provincie philoso- phus 20-8	Laadæmonij 7-39
	Laconū flagella 47-20
	Lais 15=55
	Laomedon 16-29



# IN TERTVLLIANVM

Larentia scortum 15-53:	Libri iudeorum 19-56
28=26,58.	Lucania 38=49
Lares Dij 15-27	Lucus 4-37
Lentuli 16-54	Lucillus 13=44
Lex de ambitione 7-26	Luna masculus 16=56
Lex de argento possiden- do 7-29	Luperci 29-56
Leges 3-49	M
Lex ne sint Christiani 5=	Macedones 11-35
43,50.	Magi 35-37:34-59
Leges Christianorum 32=	Manethon 20-47
33:35-26,33.	Marcomani 35-52
Leges de creditoribus 6,6	Mercurius Imp. 28-39
Leges Lycurgi 5-56, &	MARIA Virgo 21-43
ecce emendatæ 43-11	Martis uincula 16-21
Leges Rom de diuina mu- tuatæ 41-48	Mauri 35,51
Lex de natalibus 7-33	Mauritania Deus 27-55
Leges Papie 6-2	Megareses 37=56
Leges Romanorū de Dijs 6-36.	Medi 29-56
Leges Romanorū repur- gandæ 6-10	Medicamentum morbi co- mutalis 11=5
Lex sumptuaria 7-27	Medici 5=11
Lex suspecta, et improba 6=25.	Melampus 24-26
Lex de theatris 7-31	Menāder Ephesus 20-49
Liber pater ne colatur 7=58.	Mercurius IC-33:67=16
Liberalia 4-45	Metus poenæ, & spes refri- gerij 46-18
	Minos 26=49
	Miracula Dæmonū 25-
	Miracula IESV 23-5
	Mōtes ardentes 46-10



# NOMINVM, ET RE RVM.

Mortis genera	10=47	Nortia Sutrinarum Dea	
Mortes seuæ	47-1		28-1.
Mortes mulierum propter		Nudipedalia	39=37
uini potum	7-48	Numa Pompilius	24=19
Mortua potior uiuus	3-12		29=15.
Mos bestiarum Libera		Numus Saturni imagine	
libus	40-45		11-49.
Mos Gallorum in sacris		Nursia Dea Volsinienſiũ	
Mercurij	10-33		27-70.
Mos i initiationibus	10-3		O
Mos Persarum, ut filij cũ		Obba	15-58
matribus	11-34	Oedipus	11-36
Mos Romanorũ de expo-		Oenotria Italia	12-48
nendis filijs	11-39	Ononychitis	18=36
Mos scytharum de cada-		Oracula	25=18
ueribus	10=60	Orientem spectare adorã	
Moyſis ætas	20-7, 28	tes Christianos	18-27
Moyſes	24, 15	Orpheus	24=16
Mundus	13=25:44-3	Otricularorũ Dea	28=1
Mutinus Deus	28-25		P
Museus	24-16		
Mutius Scæuola	46=60		
	N		
Narnienſiũ Deus	57-59	Palaestina	6-44:38=59
Neptunus	11=29	Pallas Attica	18=11
Nero	6-49:23-52	Paradisus	44-42
Nigri	34-40	Paridu iudicium	17-13
Nilus	38=40	Parthenij	34-43
Norici Deus	27-54	Parthi	35-52
		Pecatorum uenia	47-52
		Penulae inuenta	7-37



# IN TERTULIANVM

Perse	11-34	Poëta, item Christianis nō	
Pessinus	17=14	credi	44-25
Phæton	16-60	Poëta deorum dedecora-	
Philosophia eiecta	43-41	tores	15=26
Philosophus, item Christia-		Pollinctor	15-58
nus non credi	44-25	Polycrates felix in inferis	
Philosophorū, & Christia-			14=21.
norū consensus, & discre-		Pompeius	17-53
pantia	42=18:43=27	Pompeij	39=6
Philosophorum daemonia		Pompeio dī nulli sublimio-	
42-33.		res	14=26
Philosophorum impunitas		Ponti cerasa	13=34
42-21.		Pontifices	29-56
Philosophia quid præstet		Pontius Pilatus	23-15
47-17.		Pontius Pilatus Christia-	
Philosophis statua, & sa-		nus	23-45
laria	42-28	Prædicantes prophetæ	19-
Philosoph ueritas	42-33	46, 58.	
Philosophi uetus instrumē-		Prienenses	43-9
tum euertunt	44=7	Priami clades	20-25
Philosophorū uitia	43.	Primus Lacedæmonij inue-	
Phryne sortum	15-54:	neri pernulas	7-39
42=57.		Primus Lucullus cerasa	
Pisistratus	19-52	promulgauit	13-44
Pius imperator	7=18	Primus Nero in Christia-	
Plato	42-52:43-19	nos	6=49
Platonē	59:43-54, 58	Proculus	23=45
Plinius secundus	2-56	Prometheus	19-29
Pœna eadem eiusdem no-		Prophetarū ætas	20-33
me.	2-30	Prophetarū de fonte poë-	



# NOMINVM, ET RERV M.

te, sophistæ, & philoso-	Romani Dij	28-23
phi hauserunt 43-38;	Romulus	23-44
44=36.	5	
Prophetarum libri 20-24	Sacrificia Apaturia Dio-	
Ptolemæus Mendesium	nysij	38-2
20=49.	Sacrificia Aquilina Iouis	
Ptolemæus Philadelphus	39-37.	
19-50.	Sacrificia Bellonæ II-II	
Pyndarus lyricus 16-30	Saliij	II-29, 57
Pyrrhus 25-18	Samothracia	8-51
Pyriphlegeton 44-31	Sarpedon	16-24
Pythagoras 57=56:44-	Sathanas	24=37
44.	Saturnia ciuitas	II=47
	Saturnia Italia	II-47
Quæstor 15-36	Saturnius mons	II-45
Quindecemviri 29-56	Saturnus	II-35
	Saturnus ærarij præses	
	II-50.	
Regulus 47-4	Saturni dies	18-30
Reguli sui, Mauritanæ Dij	Saturni sacra	10.
27-54.	Sapioe Dij nulli instiores	
Religio Romanorum 28-	neq; militatores	14-24
17, 33.	Seius C.	43=7
Rhadamanthus 26-49	Semina	45-30
Rhodos 38-45	Semen Christianorū, san-	
Roma 10-35	guis ipsorum	47-41
Roma condita 20-28	Senatus de Dijs indicium	
Roma Troiani sanguinis	5-11:6-7.	
memoria 28=30	Seneca	15-3
Romani, idest nō Christia-	Senones	39=10
ni 34-44		



# IN TERTULLIANVM

Septuaginta duo interpre- tes 20-6.	solis luctus 16=60
Serapeum 20-11	solis sacerdotibus ingres- sus 18=1
Serapis Deus ne colatur 7=60.	somnia 25=41
Seuerus 6-4	spartiatæ 43-42
Sicilia 38=50	spensippus 42-59
Sigerij 34-43	spiritus 25-6
Silicernum 15-47	spiritus prauus 24=40:58
Simpulum 15-48	sterulius 28-25
Simulachra 14-40	stoici 43=54
Simulachra fortium 47=27	Sylla Diij nulli felic. 14-
Simulachra ante Numam nulla 29-16	syria 6=44. (25.
Simulachrum simonis magi 15-56, 28.	Syriæ deus 27=53
Simulach. socratis 16-42	Syria Pilati prouincia 23-15.
Simulachra Tuscorum, aut Græcorum 29=21	Syrnium 28-35
Simulatio cultus Deorum 30-14.	Tartarus 13-60
Sirenæ 8-45	Taurica fabulæ 10=34
Socordius 26=8	Tellus 11-40:20=51
Socrates 42=55	Themistocles militaris in inferis 14-21
Socratis demonium 24=34	Templa ante Numam nulla 29=16.
Socrates sapiens in inferis 14=20:42-36.	Templi pro ingressu mer- ces 15=42
Socratis uxor 37-37	Tempora 45-29
Sodoma 38-39	Temporum fides 20-17
Sol 22-33	Temporum officia 21=13
Sol Deus Christ. 18=23	Terra, et cælum pater, et mater 11-52
	Terræ filij 12, 59



NOMINVM, ET RERVM.

<b>Tertullianus</b> de se 19,39	rum	28,1
<b>Thales</b> physicorū princeps 42,48.	<b>Vendere</b> adulterū 8,47	
<b>Thebani</b> 43,41	<b>Veneris</b> vulnus 16,18	
<b>Thurij</b> 43,9	<b>Veridianus</b> Deus Narnē sium 27,59	
<b>Tiberis</b> 38,40	<b>Veritatis</b> odium 42,42	
<b>Tiberius</b> erga Christianos 6,45.	<b>Verus</b> imperator 7,18	
<b>Tib. proconsulatus</b> 10,21	<b>Vespasianus</b> 2,17	
<b>Traianus</b> 2,60:7,14	<b>Vestales</b> uirgines 29-58	
<b>Tributaria</b> 15,37	<b>Vinum</b> interdictum mulieribus 7,46	
<b>Triumphati</b> uerba 33,25	<b>Volsiniēsum</b> Nursia 27,60.	
<b>Troianum</b> bellum 20,18	<b>Vulsiū</b> 39,35	
<b>Trophonius</b> 24,16	<b>Vxores</b> 37,43:48	
<b>Tullio</b> Dei nulli eloquentiores 14,26	<b>Zeno</b> 22,21	
<b>Tusci</b> 29,21	<b>Zeno</b> Eleates 47,16	
<b>Valētia</b> Dea Otriculano-	<b>Zona</b> ignea 44,34	

FINIS.

aa bb abcdefghiklmnopqrstuxyz.

A B C D E F G H I K L M N O P Q  
R S T V \* X Y Z. AA BB CC DD EE  
FF GG HH.

Omnes sunt quaterniones, præter bb v \* duernio  
nes, & DD sesternionem.

VENETIIS, IN AEDIBVS HAERE  
DVM ALDI, ET ANDREAE SO-  
CERI, MENSE MARTIO,  
M. D. XXXV.

5818122





M. D. X X X V.

